

Православный Свято-Тихоновский Гуманитарный Университет
Факультет дополнительного образования

Квалификационная работа на тему:
Рождество Христово.
Историко-богословское содержание праздничных
песнопений и особенности богослужения.

Студентки 3 курса ФДО
Некрасовой Анастасии Юрьевны

Научный руководитель:
Никулина Елена Николаевна

2007 г.

Введение.....	3
Глава 1. Историческое содержание Рождественских песнопений.....	12
1.1. Ветхозаветные пророчества и прообразы Рождества Христова в гимнографии праздника.	12
1.2. Евангельская история в песнопениях Рождества.	21
1.3. Сведения из церковного предания и поэтическое осмысление события праздника.	28
Выводы 1-ой главы:	34
Глава 2. Догматическое учение Церкви в песнопениях службы Рождества Христова.....	37
2.1. О Воплощении Сына Божия.	37
2.1.1. Непостижимость Боговоплощения и его цель.	37
2.1.2. Божественное достоинство Господа Иисуса Христа.....	39
2.1.3. Образ ипостасного соединения во Христе двух естеств.....	41
2.1.4. Общение свойств во Христе.....	43
2.1.5. Непричастность к первородному греху Богочеловека и причастность немощам человеческого естества.....	43
2.1.6. Два рождения во Христе.....	46
2.1.7. Кенозис Господа Иисуса Христа	48
2. 2. О Пресвятой Богородице	49
2.2.1. О Приснодевстве Богородицы	49
2.2.2. Образ зачатия и рождения Спасителя	51
2.2.3. Причастность Богородицы первородному греху и ее чистота.	55
2.2.4. Именованье Пресвятой Девы Богородицей	56
2.3. Сотериологическое значение Рождества Христова	58
2.3.1. Просвещение народов.....	58
2.3.2. Освобождение нас от греховных страстей	59
2.3.3. Избавление от прародительского осуждения и открытие пути в рай	62
2.3.4. Победа над диаволом	63
Выводы 2-ой главы:	64
Заключение	66
Список литературы:	69

Введение

Рождество Христово является важнейшим событием в истории человечества. Это день начала земного подвига Сына Божия, соединившего в себе неслитно и нераздельно Божественную и человеческую природу, ставшего Спасителем мира. Рождество Христово возглавляет круг Господских праздников, по своей торжественности уступая лишь Святой Пасхе.

Смысл Рождества Христового и его значение для человечества со всей полнотой раскрыты в песнопениях праздника. Историко-богословское содержание этих песнопений является предметом исследования настоящей работы, объектом исследования - тексты служб Рождества Христового, а также недель святых праотцев и святых отец, предпразднства и навечерия.

Цель работы – выявить, как в гимнографии праздника отражено учение Церкви о Боговоплощении. Задачу данного исследования можно сформулировать как проведение анализа исторического, догматического и нравственного содержания церковных песнопений, а также раскрытие смысла и значения уставных особенностей богослужения.

Анализу службы Рождества Христового посвящены труды таких известных авторов, как проф. Михаил Скабалланович, митрополит Иерофей Влахов и епископ Вениамин Милов.

Наиболее подробный анализ праздника Рождества Христового содержится в книге М. Скабаллановича «Христианские праздники: Рождество Христово». Книга состоит из нескольких глав. В первых главах М. Скабалланович повествует о значении события Рождества Христового, о происхождении чудесной звезды, которая указала место рождения Спасителя, о городе Вифлееме, его истории и значении, о храме Рождества Христового. Следующие несколько глав посвящены самой службе праздника. Автор пишет о службах предпразднства и попразднства, неделях св. отец и св. праотцев: здесь говорится в основном о значении этих служб и дается краткая схема богослужения. Также М. Скабалланович повествует об

истории праздника и о чинопоследовании богослужения в первые века христианства. Из 200 страниц данной книги 100 посвящено службе Рождества Христова. Нужно отметить, что автор последовательно приводит все чинопоследование службы, анализируя некоторые песнопения с точки зрения их богословского и исторического содержания. Тексты службы Рождества Христова приведены с его параллельным переводом на русский язык, что значительно облегчает понимание смысла многих песнопений праздника.

В труде митрополита Иерофея (Влахоса) «Господские праздники» 25 страниц посвящено теме «Рождество Иисуса Христа», где автор последовательно рассматривает евангельские события сопутствующие рождению Господа Иисуса Христа и оценивает их с богословской точки зрения. Далее владыка Иерофей раскрывает догматические положения о воплощении, о двух природах, кенозисе Спасителя.

Особенности богослужебных текстов службы раскрывает епископ Вениамин Милов в своем произведении «Чтения по литургическому богословию», раздел «Идейное содержание богослужения на Рождество Христово», который занимает 17 страниц. В нем автор анализирует, как события, изложенные в тексте службы, соотносятся с текстами Евангелия и апокрифов. Автор выстраивает последовательный рассказ о евангельских событиях на основании содержания песнопений, а затем дает анализ сотериологического значения праздника.

Новизна настоящего исследования состоит в том, что в нем сделана попытка систематизации всех богословских идей праздничной гимнографии. В работе не только проводится анализ исторического содержания праздничных песнопений в сопоставлении со Священным Писанием и церковном преданием, но и дается свод догматических положений гимнографии.

Актуальность работы обусловлена тем, что зачастую многие люди, давно участвующие в церковной жизни обладают весьма незначительной

информацией об истории праздника Рождества Христова и затрудняются в понимании смысла праздничных песнопений. Литературы по данной теме существует очень немного, а та, которая имеется, часто недоступна для широкого круга читателей. Данное исследование призвано восполнить этот пробел и помочь читателю осмыслить значение праздника во всей его полноте.

История праздника и его уставные особенности.

Рождество Христово не всегда было отдельным праздником. В древности Рождество и Крещение Господне праздновались в один день, 6 января, и назывался этот праздник «Богоявление». Изначально праздник крещения отмечался у еретиков-василидиан, которые утверждали, что Иисус Христос до своего крещения был обычным человеком, а только после сошествия на него «Ума Бога» стал Господом. Для христиан возникла необходимость противопоставить их празднику свой христианский праздник. Таким праздником и стало Богоявление – Крещение и Рождество Господне, которые отмечались в один день, свидетельствуя тем самым, что Второе Лицо Пресвятой Троицы был Богом всегда – и до рождения и после него.

Причина того, что праздник Рождества изначально не выделялся, как отдельный праздник заключается в том, что древние христиане не считали рождение человека каким-то знаменательным событием. Смерть являлась для них более значимой, так как она открывает для христианина путь в другой мир, где он соединяется со Христом. Кроме того, считается, что душа человеку дается Богом при зачатии, а не при рождении, поэтому в христианстве так много праздников, посвященных и этому событию.

Выделение Рождества Христова в самостоятельный праздник произошло не позднее 354 года в Западной Церкви. Связано это с тем, что 25 декабря язычники в Римской империи отмечали день непобедимого бога солнца, и для того, чтобы отвлечь внимание людей от этого праздника, Рождество Христово стали праздновать отдельно в этот день. Немного позже этот праздник стали праздновать и в Восточной Церкви. Однако нужно

сказать, что значение праздника никак не умаляется тем, что он был установлен как бы в ответ на языческие культы. Это явилось лишь предлогом для того, что уже давно начало формироваться, и дата праздника Рождества как раз попадала на 25 декабря в результате исследований, проведенных Церковью.

Продолжительность праздника Рождества Христова вместе с предпразднством и попразднством составляет 12 дней – с 20 по 31 декабря. Но Православная Церковь готовит нас к этому празднику заранее, с сентября – начала церковного Новолетия. С этого момента на церковное богослужение можно смотреть, как на ветхозаветный период Священной Истории: именно в это время совершаются празднования в честь ветхозаветных праведников - пророков, праотцев и отцев, предваривших явление в мир Богочеловека.

Особой подготовкой к празднику Рождества является Рождественский пост, который начинается с 15 ноября и продолжается сорок дней. А с 21 ноября – Введения во храм Пресвятой Богородицы, в качестве катавасии на утрени уже поются ирмосы Рождественского канона. За две недели до Рождества Христова, в воскресенье, мы празднуем память всех ветхозаветных праведников - этот день называется неделей святых праотцев. В воскресный день за неделю до праздника Церковь прославляет святых отец, от которых по плоти родился Господь наш Иисус Христос. Кроме того, на праздничных службах, например, Николаю Чудотворцу (6 декабря), уже поются предпраздничные стихиры. Таким образом, уже с начала церковного Новолетия мы находимся как бы в ветхозаветном ожидании Спасителя, с приходом которого начинается новый этап нашей жизни на пути к Царствию Небесному.

Предпразднство Рождества Христова начинается с 20 декабря – за пять дней, и в богослужении в эти дни есть интересная особенность: на повечерии поется канон, который по своей структуре имеет много общего с каноном на страстной седмице. Оба праздника - Рождество и Богоявление - имеют по пять дней предпразднства, и в эти дни полагается, как и в

большинство других дней года, служить повечерие. Для этих повечерий в Уставе предусмотрено пять канонов, которые симметричны тем канонам, которые поются на Страстной седмице, на утрени со Вторника до Субботы. Вот как пишет об этом М.С. Красовицкая: «Интереснейшие параллели проводятся со страстными текстами. Например, краегранесие (акростих) в каноне: "Днесь же субботу пою великую...", т.е., в сочельник рождественский или богоявленский, мы вспоминаем Великую Субботу, потому что Рождество и Богоявление суть центр месяцеслова, подобно тому, как Пасха – центр Триоди».¹

В последний день перед самым праздником служитя навечерие, по - другому, - Рождественский сочельник. Этот день предписано проводить в строгом посте. Есть обычай не вкушать пищу до появления первой звезды. В этот день богослужебным уставом предписано совершать Царские часы, изобразительны и вечерню с литургией св. Василия Великого. Если сочельник Рождества попадает на понедельник, вторник, среду, четверг или пятницу, то в этот день совершаются Царские часы, изобразительны, вечерня с чтением паримий, и на вечерне – литургия св. Василия Великого. По окончании литургии св. Василия Великого происходит праздничное славение: выносят свечу и поется тропарь и кондак празднику. В сам день Рождества Христова, пришедшийся на вторник, среду, четверг, пятницу или субботу, совершается литургия св. Иоанна Златоуста.

Если же Рождество Христово попадает на воскресенье или понедельник, а сочельник на субботу или воскресенье, то в сочельник служитя литургия св. Иоанна Златоуста, а в сам день Рождества – литургия св. Василия Великого. Кроме того, в субботу или воскресенье не могут совершаться Царские часы, так как они являются частью постового богослужения. В этом случае Царские часы переносятся на пятницу.

¹ Красовицкая М.С. Литургика. М., изд-во ПСТБИ, 2000., стр. 164-165

Обзор источников и литературы.

Основными источниками для написания работы являются песнопения текстов богослужений Рождества Христова, предпразнства, навечерия, святых праотец, святых отец. Многие из них составлены знаменитыми песнопевцами Церкви; их произведения полны поэтическими образами, безграничной глубиной богословского умозрения и силой чувства.

Одним из величайших церковных гимнографов является прп. Иоанн Дамаскин. Преподобным Иоанном проведена большая работа по упорядочиванию напевов и разделению их на восемь гласов. К произведениям этого известного песнопевца относится один из канонов праздника, начинающегося ирмосом «Спасе люди чудодействуй Владыка», а также стихира утрени на «и ныне» на хвалитех, стихиры самогласны на литии Великой Вечерни. В стихирах Иоанна Дамаскина можно отметить глубокую теплоту чувств и редкую поэтическую образность. Каноны святого Иоанна построены таким образом, что начальные буква ирмосов и тропарей складываются в акrostих. В каноне Рождества Христова акrostих звучит следующим образом: «Ты же, Царь, спаси от бед песнопесцев»², говоря здесь обо всех, слагающих церковные песнопения. В этом каноне гимнограф прославляет Господа Иисуса Христа, разрушившего вражду, возникшую между Богом и человеком Своим пришествием во плоти.

Св. Косма, епископ Маиумский, является автором другого канона Рождества Христова, (ирмос «Христос Рождается»). Для творчества преподобного Космы характерна возвышенность и музыкальность повествования; в его каноне раскрывается значение милости и благодати Божией, особого печалования Господа о душе человеческой. В тропарях гимнограф воспевает тайну Боговоплощения: Рожденный в яслях для скота царствует над Ангельскими Силами и разрешает узы наших согрешений.

Перу инокини Кассии принадлежит стихира на «славу и ныне» «Августу единоначальствующу на земли» на Господи воззвах, где она

² Игнатия (Пузык), монахиня, Церковные песнотворцы. М., 2005 г., стр. 89

использует метод диалектического противопоставления одних явлений другим. Свидетельствуя об установлении единоначалия Августа, инокиня-гимнограф говорит об упразднении многоначалия у людей. Песнопения инокини Кассии отличаются значительным объемом и торжественностью, именно поэтому эту удивительную стихирю помещают в качестве заключительной, чтобы подчеркнуть величие и значимость события Рождества.

Стихиры святителя Германа, патриарха Константинопольского, отличаются цельностью и четкой структурой изложения; в построении его песнопений отсутствует украшательство. Это связано, прежде всего, с его саном первосвященника великой Константинопольской Церкви, в соответствии с которым гимнограф в своих произведениях заботится в первую очередь о проповеди богословских истин. Песнопения, посвященные святым отцам, призывают нас восхвалить всех преподобных, перечисленных в каноне на утрени, вспоминая, прежде всего, их проповедь о грядущем Христе Спасителе. Стихиры службы Рождества Христова (первая стихира на Господи воззвах; стихира на и ныне на литии; 1-я стихира на стиховне; стихира на славу на хвалитех) также наполнены догматическим содержанием: в них последовательно излагается догмат воплощения.

Преподобный Иосиф Песнописец является завершителем трудов церковных гимнографов предыдущих эпох. Каждый его канон представляет собой законченное произведение, развивающее идею того или иного события. Следуя повествованию канона предпразднства Рождества Христова, мы как бы становимся участниками событий, предшествующих рождению Спасителя – так ярко прп. Иосиф рисует перед нами картину ожидания этого чуда, в котором участвует и природа, и все живые существа. Нужно отметить, что в этом произведении присутствует прямая речь Богородицы, в которой Дева выражает свое недоумение и благоговейный страх перед неизреченным таинством. В Каноне службы святых праотец прп. Иосиф Песнописец воспеваает подвиги подвижников благочестия. Гимнограф

упоминает в своем произведении имена наиболее известных праотцев и повествует об их добродетелях и праведных трудах.

Перевод богослужебных текстов на русский язык взят из книги М. Скабаллановича «Христианские праздники: Рождество Христово», где автор приводит параллельный перевод с церковно-славянского языка на русский для Утрени и Великой вечерни службы Рождества Христова. К сожалению, автор не дает перевод песнопений служб недели св. отец и св. праотец, а богослужение предпразднства переведено им лишь частично; вследствие этого в работе поясняются наиболее сложные для восприятия слова стихир и тропарей этих служб со ссылкой на словарь протоиерея Г. Дьяченко.

В работе использованы сочинения святых отцов, посвященные Рождеству Христову. В первую очередь, это проповеди таких отцов-богословов как святитель Григорий Чудотворец, епископ Неокесарийский: («Слово на Рождество Христово») и св. Василий Великий: («Гомилия на святое Рождество Христово»). Эти святые мужи в своих творениях воспевают великий праздник Рождества Христова, рассуждают о великой тайне Боговоплощения и, тем самым, предлагают богатый материал для нашего исследования.

Творение св. Иоанна Дамаскина: «Точное изложение православной веры» является настольной книгой по догматическому богословию для всех православных верующих. Эта книга послужила основой для освещения догматического содержания богослужебных песнопений. Источником для раскрытия догматических положений о Пресвятой Богородице в текстах службы послужил труд св. Игнатия Брянчанинова: «Изложение учения Православной Церкви о Божией Матери», где святитель подробно освещает все аспекты этого вопроса. «Похвальная песнь Божией Матери» прп. Ефрема Сирина также имеет большое значение для нашего исследования. Это произведение ярко описывает личность Богоматери в свете Ее прообразов в Ветхом Завете.

В работе также использовалось толкование св. Иоанна Златоуста на св. евангелиста Иоанна; глубокое по своему содержанию, этот текст помогает лучше понять, какой смысл вкладывают гимнографы в слова того или иного песнопения.

Апокрифы «Протоевангелие Иакова» и «Евангелие Псевдо-Матфея» являются памятниками древнехристианской литературы, которые в целом были отвергнуты Церковью. Однако часть сведений, содержащихся в них, совпадает с преданием, которое песнотворцы излагают в поэтической форме в своих песнопениях. «Протоевангелие Иакова» было создано во второй половине - конце II в., вероятно, в Египте. «Протоевангелие» написано от имени Иакова, брата Иисуса Христа и сына св. Иосифа от первого брака. Создание евангелия, повествующего о чудесном рождении Господа Иисуса от имени очевидца Иакова было своего рода скрытой полемикой с теми, кто не признавал рождения Иисуса Христа от Святого Духа. В этом апокрифе повествуется о путешествии Девы Марии и праведного Иосифа в Вифлеем, рождении Спасителя в пещере, поклонение Ему волхвов и бегство святого семейства в Египет. Здесь повествуется о сомнениях Иосифа Обручника, когда он узнает, что Пресвятая Дева имеет во чреве Младенца.

Второй апокриф - "Евангелие Псевдо-Матфея", сформировался в 9-10 вв. В нем повествуется о том, как Божественный Младенец с самого рождения говорит и действует как «зрелый муж», сознательно творя чудеса. Здесь еще ярче подчеркивается проявление Божественной природы Господа Иисуса Христа. В апокрифе появляется идея признания Сына Божия римскими властями: правитель египетского города сразу поклоняется Ему. Повествуется и о победе Сына Божия над язычеством: идолы падают и разбиваются, лишь только Богородица с Младенцем приближаются к ним.

Глава 1. Историческое содержание Рождественских песнопений.

1.1. Ветхозаветные пророчества и прообразы Рождества Христова в гимнографии праздника.

В текстах служб, посвященных Рождеству Христову, часто встречаются упоминания об исполнении ветхозаветных пророчеств о Рождении Спасителя: «В вертеп вселился еси Христе Боже, ясли Тя восприяша, пастырие же и волсви поклонишася. Тогда убо пророческая исполнися проповедь»³ («Ты, Христос Бог, поселился в пещере; приняли Тебя ясли; пастухи и волхвы Тебе поклонились. Тогда именно и исполнилась пророческая проповедь»)⁴; «Из ложесн родила еси девственных Христа, Мария Мати безмужная: Егоже пророцы видевшее духовно, Того предликовствуют (ликують⁵) ныне отцы рождественная»⁶). «Образы неизреченного Твоего Воплощения проявляя, щедре, умножил еси видения, и пророчества вдохнул еси, яже ныне пришед исполнил еси, плотию раждаея из чистыя отроковицы, во граде Давидове»⁷.

Богослужебные песнопения повествуют нам о том, какие же именно пророчества исполнились. Прежде всего, это пророчество Исаии, который предсказал рождение Бога от Девы: «Итак Сам Господь даст вам знамение: се, Дева во чреве примет и родит Сына, и нарекут имя Ему: Еммануил» (Ис.7:14) (четвертая паримия службы Рождества Христова): «...со Исаием велегласно возопиим: се Дева во чреве примет, и родит Сына Еммануила, иже есть с нами Бог»⁸. «Божественным духом являя от нас безстрастно Твое приятие, Исаия вопияше, Господи, бодрствуя законом благодати: от рода убо Авраамля, от племени же Иудова по плоти Дева без Семене грядет

³ Рожд. Хр. Вел. вечерня, Стихиры на стиховне, на «и ныне».

⁴ М. Скабалланович «Христианские праздники. Рождество Христово.», Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1995 г., стр. 93

⁵ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 480

⁶ Неделя святых отец, утро, Канон, Песнь 6, Богородичен

⁷ Предпразднство Рождества Христова, Канон повечерия, песнь 3, 1 тропарь

⁸ Неделя святых праотец, утро, стихира «на славу» на хвалитех

раждающе»⁹. «Исаии глас исполняется: се бо Дева необъятного, описуемого плотию во утробе носит, и преславно родити приходит»¹⁰.

О месте Рождения Богомладенца свидетельствует пророк Михей: «И ты, Вифлеем-Ефрафа, мал ли ты между тысячами Иудиными? из тебя произойдет Мне Тот, Который должен быть Владыкою в Израиле и Которого происхождение из начала, от дней вечных» (Мих.5:2) (третья паримия праздника Рождества Христова). В службе праздника встречаются такие слова: «Доме Евфрафов, граде святой, пророков славо, украси дом, в немже Божественный рождается»¹¹. Вифлеем был родиной царя Давида, и первоначально он назывался домом Ефрафы, так как одним из родоначальников жителей этого города был Ефрафа, правнук Иуды (1 Пар. IV, 1 – 4). «Вифлееме земле Иудова, существу по плоти жительство светло, уготови Божественный вертеп, в немже Бог плотию рождается, из неискусомужных святых Девы, во еже спасти род наш»¹². Небольшой город Вифлеем уже становится «никакоже (отнюдь не)¹³ малейший во градах», ибо в нем рождается «царь и Господь, паствити (окормлять)¹⁴ люди богатныя»¹⁵.

Волхв Валаам сравнивал грядущего Спасителя со звездой: «Вижу Его, но ныне еще нет; зрю Его, но не близко. Восходит звезда от Иакова и восстает жезл от Израиля, и разит князей Моава и сокрушает всех сынов Сифовых» (Числ. 24:15-17). Упоминание об этом мы встречаем в каноне предпразднства Рождества Христова и в тексте службы самого праздника: «Волхва, звездочетца Валаама гадания ныне исполняются: возсия бо звезда от Иакова, и настави к солнцу славы, дары носящая волхвы, от персиды цари»¹⁶. «Волхва древле Валаама словесы ученики, мудрыя звездоблюстителю, радости исполнил еси, звезда от Иакова возсияв, Владыко,

⁹ Неделя святых отец, утро, Канон, Песнь 5, Богородичен

¹⁰ Неделя святых отец, утро, Канон, 1 стихира на хвалитех

¹¹ Неделя святых отец, Вел. Вечерня, 1 стихира «на стиховне»

¹² Неделя святых отец, Вел. Вечерня, 2 стихира «на стиховне»

¹³ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 354

¹⁴ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 409

¹⁵ Предпразднство Рождества Христова, утро, канон, песнь 6, 2 тропарь

¹⁶ Предпразднство Рождества Христова, Канон повечерия, 3 Песнь, 3 тропарь

языков начаток вводимый, приял же еси яве: слава силе Твоей, Господи»¹⁷. («Воссияв, (как) звезда, от Иакова, Владыка, Ты исполнил радости мудрых наблюдателей звезд последователей учения прорицателя древности Валаама и (в лице их) явно принял вводимый (к Тебе) начаток (языческих) народов. Слава силе Твоей, Господи»)¹⁸. Таким образом, по мнению гимнографа, древние мудрецы олицетворяют собой языческие народы, которые в дальнейшем придут ко Христу и займут место избранного народа.

Пророчество о бегстве Младенца и его Матери в Египет содержится в книге пророка Осии: «На заре погибнет царь Израилев! Когда Израиль был юн, Я любил его и из Египта вызвал сына Моего» (Ос.11:1), на которое ссылается Евангелие: «Он встал, взял Младенца и Матерь Его ночью и пошел в Египет, и там был до смерти Ирода, да сбудется реченное Господом через пророка, который говорит: из Египта воззвал Я Сына Моего» (Мф.2:14;15). Это место из книги пророка Осии часто толкуется как освобождение израильтян из египетского плена. Но св. Иоанн Златоуст пишет: «Смотри, как и евангелист намекает на то, говоря: *да сбудется*, и показывая, что это не исполнилось бы, если бы не пришел Сын Божий. Это и на Деву проливает немалый свет и славу. То, чем весь народ (иудейский) хвалился, уже и она могла себе усвоить...Лучше же сказать, и народ и патриарх, своим приходом в Египет и возвращением оттуда, представляли образ возвращения Христова. И они шли в Египет, убегая голодной смерти, и Христос - избегая смерти, приготовляемой коварством; но они, пришедши туда, избавились от голода, Христос же, пришедши туда, освятил всю страну Своим пришествием»¹⁹. «О чудес новых! О благостыни! О неизреченного терпения! Се бо яко Младенец вменяется в вышних живый: и бегает Бог волею Ирода...»²⁰; «В землю убо иду египетскую, но египетская, о Мати! рукотворенная низложу

¹⁷ Рожд. Хр. утра, Канон, 4 песнь, 2 тропарь

¹⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 118

¹⁹ Иоанн Златоуст, свт., Толкование на св. Иоанна Евангелиста // Творения: В 12 т. М., 1995. Т. 7. Кн. 1.

²⁰ Предпразднство Рождества Христова, утро, канон повечерия, песнь 8, 3 тропарь

трусом: души же Моея все ищущия враги пошлю во ад, яко Един Державен, вознесу и спасу Тебе почитающия»²¹.

Важное место в тестах службы занимают прообразы события Рождества Христова. Чаще всего встречается прообраз трех отроков, в печи огненной не опаленных, подобно тому, как Пресвятая Дева пребыла нетленна по Рождении Сына: «Якоже в росе суще верни и святии отроцы Твои, в печи пламене огненнаго предживописаху (предызобразить)²² таинственно еже из Девы Твое пришествие, неопально возсиявшее нам»²³; «Безначальное Слово из Отца, прежде всех веков рождено боголепно, в печи юношам образно видено бывшее прославим»²⁴. «Тайнонаучает, Пречистая, Даниил мудрейший, и предживописуют отроцы трие Рождество Твое богомудренние, образы зряще из утробы Твоея прошедшаго несказанно. Егоже дети благословят, священницы воспевают, людие превозносят во вся веки»²⁵

Другой прообраз Рождества – несекомая гора (Богородица), от которой нерукотворно отделяется камень (Христос); эта тема встречается в пророчестве св. Даниила, когда пророк объясняет сон царя Навуходоносора об истукане с золотой головой, серебряной грудью, медным туловищем и глиняными ступнями. Далее царь видит во сне, как от ближайшей горы оторвался камень и ударил истукана. Истукан разлетелся в прах и от него осталась одна пыль. Камень, казавшийся сначала маленьким, становился все больше и больше и, наконец, стал великою горой и наполнил всю землю. (Даниил 2:1-49)

«...темже и богоприятный радуется Даниил веселяся: камень бо из горы несечен провидя яве, со дерзновением молится ныне о душах наших»²⁶. «Даниил муж желаний, камень без руки отсечен виде в Тя, Господи,

²¹ Предпразднство Рождества Христова, утро, канон повечерия, песнь 9, 2 тропарь

²² Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 480

²³ Неделя святых праотец, Вел. Вечерня, 4 стихира на «Господи воззвах»

²⁴ Неделя святых праотец, утро, Канон, 1 тропарь

²⁵ Неделя святых праотец, утренняя, канон, 8-я песнь, Богородичен

²⁶ Неделя святых отец, Вел. Вечерня, 6-я стихира на «Господи воззвах»

Младенца без семени рождена, пронарече Тя из Девы Воплощена слова, неперменнаго Бога, и Спаса душ наших»²⁷.

Рождество Христово представлено также в следующих прообразах: Богородица – новое небо, Христос – солнце. Прообраз Христа – солнце мы встречаем у пророка Малахии: «А для вас, благоговееющие пред именем Моим, взойдет солнце правды и исцеление в лучах Его, и вы выйдете и разыграете, как тельцы упитанные» (Малахия 4:2), в тропаре Рождества Христова: «Рождество Твое Христе Боже наш, возсия миру свет разума: в нем бо звездам служащий, звездою учахуся, Тебе кланяться солнцу правды, и Тебе ведети с высоты Востока: Господи слава Тебе»²⁸. («Рождение Твое, Христос Бог наш, воссияло для мира светом знания. Ибо во время его служащие звездам были научены звездою (же) поклоняться Тебе, солнцу правды, и знать Тебя, Восток свыше. Господи слава Тебе!»²⁹); и в других песнопениях: «Воссиял еси Христе, от Девы разумное солнце правды: и звезда Тя показа в вертепе вмещающа Невместимаго»³⁰; «Днесь раждает Дева Творца всех: Едем приносит вертеп, и звезда показывает Христа, солнца сущим во тьме»³¹.

О небе как прообразе Богородицы нам повествует книга пророка Исайи: «Так говорит Господь: небо - престол Мой, а земля - подножие ног Моих; где же построите вы дом для Меня, и где место покоя Моего?» (Ис.66:1) и «Ибо вот, Я творю новое небо и новую землю, и прежние уже не будут воспоминаемы и не придут на сердце» (Ис. 65:17). Прп. Ефрем Сирийский в труде «Похвальная песнь Божией Матери» так толкует эти тексты: «Ныне Мария соделалась для нас небом – Божиим престолом; потому что в Нее низошло и в Ней вселилось высочайшее Божество... Она — и новое небо, потому что в Ней обитал Царь царей. В Ней воссиял Он и пришел в мир, у

²⁷ Неделя святых отец, Вел. Вечерня, «Господи воззвах», стихира «на славу»

²⁸ Рождество Христово, Вел. вечерня, тропарь Рождеству Христову

²⁹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 94

³⁰ Рожд. Хр. тропарь праздника

³¹ Рожд. Хр. Вел. Вечерня, 2-я стихира на стиховне

Нее заимствовав образ, в Ее подобие облекшись»³². «Новое небо сущи, Владычице, из утробы Твоя яко из облака Христа, славы солнца, возсияти грядеши в вертеп плотию: яко хотяща сияньми своими, светло вся земная исполнения озарити за милосердие безмерное»³³.

Чудесное сошествие Духа Святого на чистую Деву имеет свои прообразы в Ветхом Завете. Так, в книге Судей (Судьи 6: 36-40) по просьбе Гедеона Господь послал росу только на разложенную на гумне стриженую шерсть (руно), вокруг же все чудесным образом осталось сухо. «Яко на руно, во чрево Девы сшел еси дождь, Христе, и яко капли на землю каплющая...слава силе Твоей, Господи».³⁴(«Как дождь на руно и как капли, каплющие на землю, Ты сошел, Христос, во чрево Девы...Слава силе Твоей, Господи»)³⁵.

В текстах службы встречается такой прообраз Рождества, как клещи и уголь из видения пророка Исаии: «Тогда прилетел ко мне один из Серафимов, и в руке у него горящий уголь, который он взял клещами с жертвенника» (Ис.6:6). «Клеща юже Исаия пророк древле виде, Божественный уголь Христа во чреве приходит имущи, всяку вещь греховную попяляющий, верных же души просвещающий»³⁶.

В праздничных текстах можно найти и художественные образы Рождества. Например, лоза, произрастившая гроздь: «Лоза Божественная нетленный грозд узреливши (вырастившая)³⁷, ближащися идет родити, веселия вино точащаго, и напояющаго нас ему вопиющих отцев наших Боже, благословен еси»³⁸. Св. Ефрем Сирийский в вышеназванном произведении повествует: «Она (Богородица) — виноградная лоза, произрастившая Гроздь.

³² Ефрем Сирийский, прп., Похвальная песнь Божией Матери // Избранные творения, М., 2006 г.

³³ Неделя святых отец, утренняя канон, 6-я песнь, 1 тропарь

³⁴ Рожд. Хр. утра, Канон, Песнь 4, 3 тропарь.

³⁵ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 117

³⁶ Неделя святых отец, утренняя канон, 7-я песнь, Богородичен

³⁷ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 753

³⁸ Неделя святых отец, утренняя канон, 7-я песнь, 1 тропарь

Не по чину естества дала Она Плод сей; в Ее облекшись образ, явился Плод из Нее»³⁹.

Пресвятая Дева уподобляется также мироположнице, источающей миро - Христа: «Божественная мироположница, благовонное миро внутрь носящи, в вертепе Вифлееме истоштити (изливать)⁴⁰ сие грядет, благовония таинственного исполняющее поющия: отцев Боже, благословен еси»⁴¹.

Интересно уподобление Младенца-Христа Ионе, которого извергнул из чрева кит, сохранив пророка невредимым, как и Слово, прошед сквозь девственную утробу, пребывшее нетленным, также как и Богородица Дева: «Из утробы Иону Младенца изbleва морской зверь, якова прият: в Деву же всельшееся Слово, и плоть приемшее, пройде сохраняющее нетленну, Егоже бо не пострада истления, Рождшую сохрани неврежденну»⁴². («Из чрева Иону (как) младенца морской зверь извергнул, каким принял; а Слово, вселившись в Деву и принявши плоть, прошло сохранив (Ее) нетленною; ибо Оно сохранило Родившую неповрежденною тлением, какому и Само неподвержено») ⁴³.

Неоднократно в текстах службы мы встречаем упоминание о предках Спасителя по плоти. Прежде всего, нужно сказать об Иессее. Иессей был простым гражданином Вифлеема, а сын его Давид, стал царем. Впоследствии все цари до Вавилонского плена были из рода Давида. После плена престол Давида опустел, от великого царственного древа остался один корень. Но Давиду было открыто Богом, что престол его не уничтожится, что из его рода будет великий потомок, который не только обновит славу рода, но, обновит и оживотворит все человечество. Этот отросток от древнего корня, или отрасль корня Иессеева – Христос Спаситель (четвертая паримия, Ис.11:1-10). «Цвет изыдет из корене Иессеева, от светлого проповедася пророка. Зрим бо Деву

³⁹ Ефрем Сирин, прп., Похвальная песнь Божией Матери // Избранные творения, М., 2006 г.

⁴⁰ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 230

⁴¹ Неделя святых отец, утренняя, канон, 7-я песнь, 2 тропарь

⁴² Рожд. Хр. Утро, Канон, ирмос 6-ой песни

⁴³ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 124

паче естества (сверхъестественно)⁴⁴ родшую шипок (цветок шиповника)⁴⁵ любезный в вертепе, сопрестолен Отцу в вышних⁴⁶». Здесь мы видим очень трогательное уподобление Спасителя цветку шиповника, произросшем от Пречистой Девы. А вот образ Рождества ирмоса 4-ой песни утрени: «Жезл из корене Иессеова, и цвет от него, Христе, от Девы прозябл еси, из горы хвальный, приосененныя чащи, пришел еси воплощся от Неискусомужныя Невещественный Боже: слава силе Твоей, Господи»⁴⁷. («Жезл от корня Иессеева и цвет от него, Христос! Ты пророс от Девы, от горы – тенистой чащи пришел Ты, хвалимый, воплотившись от Безмужной, Невещественный и Боже. Слава силе Твоей, Господи»)⁴⁸. «Жезл из корене Иессеова Дево прозябла еси, цвет процветшая неувядаемый всех Содетеля землю цветами всю яко Бога украшающаго, вопиющую Ему: слава силе Твоей, Господи»⁴⁹.

В текстах службы акцентируется внимание на происхождении Спасителя из рода Давидова: «...От племени Давидова, и на престоле царствия его посаждену яве, и во веки царствующу»⁵⁰. «Написовашесе иногда со старцем Иосифом, яко от семени Давидова, в Вифлееме Мариам, чревоносящи безсеменное рождение»⁵¹. «...И Авраам радуется, яко от семени его виде Господа воплощаема»⁵². В песнопениях есть упоминания и о других предках Господа: «Днесь сущих от века Божественную память совершаем честных отец, Адама, Авеля же, Сифа и Ноя, и Еноса, и Еноха, и Авраама, Мелхиседека, и Иова, Исаака, и вернаго Иакова»⁵³. «Полк богокрасный Божественных отец да восхвалим, Варака, и Нафана, и Елеазара, Иосию, и Давида, Иеффая, Самуила...»⁵⁴. «Похвалу песнопесенно да принесем Божиим пророком, восхваляющее Иосию, и Михея, Софония, и Аввакума:

⁴⁴ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 412

⁴⁵ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 834

⁴⁶ Предпразднство Рождества Христова, утро, 3-я стихира «на хвалитех»

⁴⁷ Рожд. Хр. утро, ирмос 4-ой песни канона

⁴⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 116

⁴⁹ Неделя святых отец, утренья, канон, 4 песнь, 1 тропарь

⁵⁰ Предпразднство Рождества Христова, Канон повечерия, 6 песнь, 2 тропарь

⁵¹ Предпразднство Рождества Христова, Вел. Веч., тропарь

⁵² Неделя святых отец, утро, Канон, 3 песнь, 3 тропарь

⁵³ Неделя святых праотец, утро, Канон, 8 песнь, 1 тропарь

⁵⁴ Неделя святых праотец, утро, Канон, 8 песнь, 2 тропарь

Захарию и Иону: Аггея же и Аммоса, и со Авдеем Малахия, и Наума: Исаию и Иеремию и Иезекииля: купно Даниила, Илию и Елиссея»⁵⁵.

Также много говорится и о каждом из пророков. Например, о пророке Данииле: «Данииле мудрейший, Божественнее умом просвещаем, сония (сны)⁵⁶ разреши самодержавцев, Божественною благодатию»⁵⁷. «Мысленно научашеся Даниил, Человеколюбче, Твоим тайнам: на облаце бо яко Сына Тя человека грядуща, языков всех яко судию и царя, зрящее ума чистотою»⁵⁸.

Праотцу Ною посвящены четыре тропаря канона утрени службы св. праотец. Святой праотец воспевается гимнографами: «Хвалу принесем Богу, чтуще песньми Ноя, воистину суща праведнаго: во всех бо заповедех Божественных украшаем явися, Христу богоугодив»⁵⁹. Господь являет Ноя родоначальником поколения того мира, который был воссоздан Господом заново «второго мира яве началовожда Тя показывает», «видев... благородное нрава, и простое, и по всему Ноя совершенна»⁶⁰.

Песнопевцы повествуют нам и об Иове: «Законно пострадав в напастех, и неослабных скорбех, угодник наречеса Иов Божий, всеистиннейший, кроток, незлобив, прав, совершен, непорочен, вопия: отцев Боже, благословен еси»⁶¹.

История праведных Иосифа и Исаака послужила прообразом страданий, перенесенных Господом нашим Иисусом Христом после Его Воплощения: «Любя Иосиф ко отцу благопокорение (послушание)⁶², в ров ввержен, продадеса во образ закланного, и в рове положеннаго Христа: пшеницодавец же Египта бысть, целомудр быв и праведен, царь же страстей истиннейший»⁶³. «Образ Хистовы страсти был еси яве, Исааче преблаженне,

⁵⁵ Неделя святых праотец, утро, Канон, 8 песнь, 3 тропарь

⁵⁶ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 637

⁵⁷ Неделя святых праотец, утро, Канон, 4 песнь, 1 тропарь

⁵⁸ Неделя святых праотец, утро, Канон, 5 песнь, 2 тропарь

⁵⁹ Неделя святых праотец, утро, 2 Канон, 4 песнь, 1 тропарь

⁶⁰ Неделя святых праотец, утро, Канон, 4 песнь, 2 тропарь

⁶¹ Неделя святых праотец, утро, Канон, 7 песнь, 2 тропарь

⁶² Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 43

⁶³ Неделя святых праотец, утро, 2 Канон, 6 песнь, 3 тропарь

возводим отчим благопокорением (смирением)⁶⁴ еже закалатися. Сего ради ублажился еси, и раб Божий воистину явился еси ближний, со всеми праведными вселяся».

Праотец Авраам в богослужебных текстах называется «другом Божиим» и «отцем безчисленных языков», так как он удостоился видеть и принять к себе в дом Пресвятую Троицу. «Видети сподобися яко друг Божий, Авраам день зиждителя своего, и исполнь бывает радости духовныя: сего убо ума правостию чтуще ублажим вси, яко Христова Божественна праотца»⁶⁵. «Видел еси якоже есть мощно человеку видети Троицу, и Тую угостил еси яко друг присный, преблаженне Аврааме: темже мзду приял еси странного гощения, еже бытии тебе безчисленных языков отцу верою»⁶⁶.

В тексте службы есть упоминание и о праотцах: «Явися... Дева Богородице: Юже патриарси мудри, и праведных собор возвещают. С нимиже сликовствует и жен благолепие: Сарра, Ревека, Рахиль, и Анна же, и славная Мариам, Моисеева купно»⁶⁷. «Крепостию Твоею древле (некогда, прежде)⁶⁸ силы сотвориша дщери Господи, Анна, и Иудифь, и Девора, Олда, Иаиль же, Эсфирь, Сарра, Мариам же Моисеева, Рахиль и Ревека, и Руфь, велемудрыя»⁶⁹. Эти святые жены претерпели многие искушения, но остались верны вере своих предков, ожидая Спасителя рода человеческого.

1.2. Евангельская история в песнопениях Рождества.

В богослужебных текстах началом повествования о Рождестве Христовом является упоминание проведения переписи Августом по всей земле Израильской. «Эта перепись была первая в правление Квириния Сириею. И пошли все записываться, каждый в свой город. Пошел также и Иосиф из Галилеи, из города Назарета, в Иудею, в город Давидов, называемый Вифлеем, потому что он был из дома и рода Давидова,

⁶⁴ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 43

⁶⁵ Неделя святых праотец, утро, 2 Канон, 5 песнь, 2 тропарь

⁶⁶ Неделя святых праотец, утро, 2 Канон, 5 песнь, 3 тропарь

⁶⁷ Неделя святых отец, утро, 3-я стихира на хвалитех

⁶⁸ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 154

⁶⁹ Неделя святых праотец, утро, 2 Канон, 9 песнь, 1 тропарь

записаться с Мариєю, обрученною ему женою, которая была беременна» (Лк. 2:2-5).

Это событие находит свое отражение в стихире на «Господи воззвах» вечерни Рождества Христова, которая относится к числу творений инокини Кассии. В этой стихире, как и во всем своем гимнографическом творчестве, она использует метод диалектического противопоставления одних явлений другим. Свидетельствуя об установлении единоначалия Августа, инокиня Кассия говорит об упразднении многоначалия у людей. «Использованный метод необходим Кассии для того, чтобы, переходя к таинству Рождества Христова, тем глубже и проникновенней уверить нас, что вочеловечением Христовым упразднилось *многобожие* идолов и мы стали единым царством, под единым владычеством Божества»⁷⁰.

Слово «написашася» повторяется в стихире дважды, чтобы показать, что написание людей по повелению кесареву является внешним событием, сопутствующим Рождеству Христову, но, в тоже время, написание верных именем Божества является ключевым моментом в жизни христиан. Приведем здесь полностью текст этой удивительной стихире: «Августу единоначальствующу на земли, многоначалие человеков преста: и Тебе вочеловечшуся от Чистыя, многобожие идолов упразднися. Под едином царством мирским гради быша, и во едино владычество Божества языцы вероваша. Написашася людие повелением кесаревым: написахомся вернии именем Божества, Тебе вочеловечшагося Бога нашего. Велия Твоя милость, Господи, слава Тебе»⁷¹. («С единовластительством Августа на земле прекратилось многоначалие у людей. С вочеловечением Твоим от Чистой упразднилось многобожие идолов. Одному царству мирскому подчинились государства, и в одно владычество Божества племена уверовали. Переписаны народы указом кесаря, написаны мы, верующие, именем Божества, именем

⁷⁰ Игнатия (Пузик), монахиня, Церковные песнотворцы. М., 2005 г., стр. 198

⁷¹ Рожд. Хр. Вел.Вечерня, стихира на «Господи воззвах» на «слава и ныне»

Тебя, вочеловечившегося Бога нашего. Велика Твоя милость, Господи, слава Тебе»)⁷².

В каноне св. Космы Майумского упоминание о переписи связано с желанием песнопевца подчеркнуть то обстоятельство, что Господь, подчиняясь требованиям кесаря, записывается в число рабов, освобождая тем самым нас, рабов греха, открывая для человека путь к обожению. «В рабех кесаревым повелением написатися покорься, и нас рабы сущия врага и греха, свободил еси Христе: весь же по нам обнищав, и перстного от самого единения и общения богосоделал еси»⁷³. («Подчинившись кесареву повелению вписаться в число рабов, Христос, Ты освободил и нас рабов врага и греха; обнищав же во всем по-нашему, чрез самое это единение и общение Ты и перстного обожил»)⁷⁴.

Еще одно песнопение, посвященное переписи, - это хвалитная стихира утрени Рождества Христова Константинопольского патриарха Германа. Здесь патриарх ставит указание кесаря о переписи населения в зависимость от воли Божией записать имена всех верующих Его Рождеству. Тем самым верующие не просто исполняют требование власти, но исповедуют свою веру. «Егда время еже на землю пришествия Твоего, первое написание вселенной бысть, тогда восхотел еси человекоев написати имена, верующих Рождеству Твоему. Сего ради таковое повеление от кесаря возгласися: вечнаго бо Твоего царствия безначальное Рождеством Твоим обновися. Тем Тебе приносим и мы паче именнаго даннословия, православнаго богатство Богословия, яко Богу и Спасу душ наших»⁷⁵. («Когда (наступило) время Твоего пришествия на землю, была первая перепись вселенной; и Ты тогда восхотел переписать имена людей, верующих Твоему Рождеству; потому-то и был объявлен такой указ кесарем; ибо безначальность вечнаго Твоего царства обновилась Рождеством Твоим;

⁷² Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 77

⁷³ Рожд. Хр. утро, канон, песнь 5, тропарь 2

⁷⁴ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 120

⁷⁵ Рожд. Хр. утра, стихира на славу на хвалитех

посему и мы приносим Тебе (нечто) более имущественной подати – богатство православного Богословия, как Богу и Спасителю душ наших»⁷⁶.

По мысли гимнографов, Спаситель участвует в переписи кесаревой для того, чтобы уничтожить список наших прегрешений и записать в Свою книгу живых нас, умерщвленных первородным грехом: «Написався с рабы Владыка, прегрешений рукописание раздрати хотя, и написати вся в книзе живущих, умерщвленных украдением змия»⁷⁷, «С рабы написался еси вольно, Владыко, кесареву повинуюся закону: яко да человечество от работы лукавого, Боже, свободиши, Многомилостиве. Темже радующеся воспеваем: да благословит тварь вся Господа, и превозносит во вся веки»⁷⁸.

В песнопениях часто приводятся слова Евангелия о яслях (Лк. 2:7), куда был положен родившийся Господь. «Небо мне показася днесь земля: на ней бо раждается Творец, и в яслех восклоняется (возлежит)⁷⁹, в Вифлееме иудейстем»⁸⁰. «Уязвися льстец враг, Бога видя яко Младенца лежаща в яслех худых, и крепкою рукою Божественную убивается, во спасение нас поющих: избавителю Боже, благословен еси»⁸¹. «В яслех нас ради бессловесных положился еси, долготерпеливе Спасе, младенствовав волею, пастырие же Тя воспеша со Ангелы, зовуще: слава и хвала на земли рожденному и обожившему земнородных существо, Христу Богу нашему»⁸². «Ради нас, Спаситель долготерпеливый, Ты лег в ясли бессловесных (животных), по воле (Своей) быв младенцем. Пастухи же Тебе воспели вместе с Ангелами, восклицая: «Слава и хвала Христу Богу нашему, рожденному на земле и обожившему существо земнородных»⁸³.

Тексты службы повествуют нам о пастухах, «которые содержали ночную стражу у стада своего. Вдруг предстал им Ангел Господень, и слава Господня осияла их; и убоялись страхом великим» (Лк 2:8-9). Ангелы,

⁷⁶ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 146

⁷⁷ Неделя святых отец, утро, иные стихиры на хвалитех, 2 стихира

⁷⁸ Неделя святых отец, утро, Канон, 8 песнь, 2 тропарь

⁷⁹ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 94

⁸⁰ Предпразднство Рождества Христова, Канон, 3 песнь, седален

⁸¹ Предпразднство Рождества Христова, Канон повечерия, 7 песнь, 1 тропарь

⁸² Рожд. Хр. утра, Канон, по Бог Господь седален

⁸³ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 92

согласно песнопениям, отвлекли их от игры на свирели и возгласили «престаните свиряюще, иже над чредами пасомых старейшины, возопите поюще: яко родися Христос Господь, благоволивый спасти яко Бог род человеческий»⁸⁴ (Перестаньте играть, начальники стад, а лучше воскликните воспевающее, ибо родился Христос Господь, благоволивый спасти, как Бог, род человеческий)⁸⁵. В гимнографии праздника говорится, что пастухи узрели «ужасное светоявление» и «слава бо Господня облиста их, и Ангел, воспойте, вопия: яко родися Христос, отцев Бог благословенный»⁸⁶. «Внезапу с словом ангеловым Небесная воинства, слава, вопияху, Богу в вышних, на земли мир, в человецех благоволение: Христос возсия, отцев Бог благословенный»⁸⁷ (Внезапно, со словом Ангела, Небесные воинства стали восклицать: слава в вышних Богу и на земле мир, в людях благоволение, Христос воссиял, Бог отцов, благословенный)⁸⁸.

Тропари канона повествуют нам о том, что после этих чудесных событий пастухи пришли в изумление и приняли решение пойти в указанное небесным посланником место. «Глагол что сей, рекоша пастырие, пришедше увидим бывшее, Божественнаго Христа? Вифлеема же дошедше, с Рождшею поклоняхуся, воспевающе: отцев Боже, благословен еси»⁸⁹ («Что это за речь? – говорили пастухи, – пройдя посмотрим на случившееся, на Божественного Христа». Дойдя же до Вифлеема, они поклонялись вместе с Родившей, воспевая: Боже отцов, Ты благословен»)⁹⁰.

После того, как пастухи увидели родившегося Богомладенца, они несказанно удивились и поспешили воздать хвалу Богородице. «Невесты Пречистыя пребогатое Рождество, видети паче ума лик свиряющих, преклоняшеса странным образом: чин же поющих безплотных Царя Христа,

⁸⁴ Предпразднство Рожд. Хр. утра, Седален по 2 стихословии

⁸⁵ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 96

⁸⁶ Рожд. Хр. утра, Канон, 7 песнь, 1 тропарь

⁸⁷ Рожд. Хр. утра, Канон, 7 песнь, 2 тропарь

⁸⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 131

⁸⁹ Рожд. Хр. утра, 1 Канон, 7 п.3 тр;

⁹⁰ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 130

бессеменно воплощагося»⁹¹ («Хор свирельщиков необычайным образом волновался, сподобившись сверх ума увидеть пребогатое Рождество Пречистой Невесты и воинство бесплотных, воспевающих воплотившегося бессеменно Царя Христа»)⁹².

В богослужебных текстах описывается также поклонение Святому Младенцу волхвов, которые пришли к месту рождения Богомладенца, следуя за звездой. «Изрядное течение зряще волсви, необычныя новыя звезды новосияющия, небеса просвещающия, Христа Царя знаменуют, на земли рождагося в Вифлееме, на спасение наше»⁹³. («Волхвы, видя выдающееся течение необыкновенной новой звезды, недавно засиявшей, озаряющей небеса, убедились в рождении Христа Царя в Вифлееме для спасения нашего»)⁹⁴. Придя к Богомладенцу, мудрецы принесли Ему в дар золото, ладан, и смирну. Это событие также находит свое отражение в песнопениях, где поясняется значение этих даров: «Смирною смерть, златом царскую державу, ливаном же Божества преимущество проявляют, царие языков начатки дароносяще Тебе, в вертепе Рожденному вифлеемстем, из неискусомужныя Матере»⁹⁵. «Господу Иисусу рождшуся в Вифлееме Иудейстем, от восток пришедше волсви, поклонишася Богу вочеловечшуся, и сокровища своя усердно отверзши, дары честныя приношаху: искушено злато, яко Царю веков: и ливан, яко Богу всех: яко тридневному же мертвецу, смирну Безсмертному. Все языцы приидите поклонимся Рождшемуся, спасти души наша»⁹⁶. («Когда Господь Иисус родился в Вифлееме Иудейском, волхвы с Востока, придя (туда), поклонились вочеловечившемуся Богу, и, от всей души, открыв сокровищницы свои, поднесли (Ему) драгоценные дары: очищенное золото как вечному Царю, ладан как Богу всего; мирру же как

⁹¹ Рожд. Хр. утра, Канон, 3 песнь, 1 тропарь

⁹² Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 111

⁹³ Рожд. Хр. утра, Канон, 9 песнь, 1 тропарь

⁹⁴ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 138

⁹⁵ Предпразднство Рождества Христово, Повечерие, Канон, 5 Песнь, 2 тропарь

⁹⁶ Рожд. Хр. утра, Великая Вечерня, 5 стихира на стиховне

(ожидаемому, будущему) тридневному мертвецу и вместе Бессмертному. Все народы придите, поклонимся Родившемуся спасти души наши»⁹⁷.

Есть в гимнографии и упоминание о том, что, узнав от волхвов о рождении Спасителя, царь Ирод решил погубить Младенца, для чего наказал мудрецам указать ему Его местонахождение. «Новорожденное, волхвом глаголющим, Отроча Царь, Егоже звезда яви, где есть? Тому бо поклониться приидохом: яряся Ирод смущашеся, Христа убити богоборец шатаяся»⁹⁸. («Когда волхвы говорили: «где новорожденное Дитя Царь, Которого звезда обнаружила? Ибо мы пришли поклониться Ему», богоборец Ирод в ярости волновался, замышляя убить Христа»⁹⁹.

Однако, извещенные Ангелом о коварстве Ирода, мудрецы отошли в свою страну другим путем, ничего не сказав царю о месте рождения Младенца. «Испыта Ирод время звезды, еяже вождением волсви в Вифлееме поклоняхуся Христу с дары: еюже ко отечеству наставляеми, лютаго детоубийцу оставиша поругана»¹⁰⁰. («Выведал Ирод время (появления) звезды, под руководством которой волхвы в Вифлееме поклонялись с дарами Христу; но направляемые ею в отечество, они оставили лютого детоубийцу в посмеянии»¹⁰¹. Тогда Ирод решил убить всех младенцев до трех лет, в надежде на то, что в их числе окажется и Спаситель. Однако Господь не оставил святое семейство и послал им Ангела, который возвестил о намерении жестокого царя. По откровению Божию они отправились в Египет. «Детоубийца, но не христуубийца явися Ирод лютый: аще бо и младенцы пожат горько яко траву, но класа жизни не возможе удержати и умертвити. Жизни бо сый податель, утаися, яко Бог Божественною силою, гонителя»¹⁰². Безвременно умершие младенцы уподобляются здесь скошенной траве, а Господь Иисус Христос – колосу жизни, который смог

⁹⁷ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 76

⁹⁸ Рожд. Хр. утра, Канон, 9 песнь, 2 тропарь

⁹⁹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 141

¹⁰⁰ Рожд. Хр. утра, Канон, 9 песнь, 3 тропарь

¹⁰¹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 140

¹⁰² Предпразднство Рождества Христово, Повечерие, Канон, 6 Песнь, 3 тропарь

укрыться от гнева Ирода. Таким образом, нечестивый царь явился убийцей детей, но не Христа Спасителя.

Избиение невинных детей повергает в отчаяние их матерей: «Удивляшеся Ирод, зря волхвов благочестие, и гневом побеждаем, лета испыташа разстояния. Матери безчадствуемы бываху, и безвременный возраст младенцев горце пожинашеся. Сосцы ссыхахуся, и источницы млечнии удерживахуся, велие бяше лютое...»¹⁰³,

Песнотворцы воспевают величие Божие, Который умалил Себя до такой степени, что вынужден бежать от рук убийцы как обычный человек. «О чудес новых! О благостыни! О неизреченного терпения! Се бо яко Младенец вменяется в вышних живый: и бегает Бог волею Ирода...»¹⁰⁴

1.3. Сведения из церковного предания и поэтическое осмысление события праздника.

Из Евангелия мы знаем, что праведный Иосиф, узнав о беременности Марии «не желая огласить Ее, хотел тайно отпустить Ее» (Мф 1:19). А в тропаре Царских часов говорится о том, какие чувства испытал Иосиф, узнав эту новость, о его сомнениях, стенаниях: «Сия глаголет Иосиф к Деве: Марие, что дело сие, еже в Тебе зрю? Недоумею и удивляюся, и умом ужасаюся: оттай (втайне)¹⁰⁵ бо от мене буди вскоре. Марие, что дело сие, еже в Тебе вижу? За честь, срамоту: за веселие, скорбь: вместо еже хвалитися, укоризну ми принесла еси. Ктому (более)¹⁰⁶ не терплю уже поношений человеческих: ибо от иерей из церкви Господни яко непорочну Тя приях, и что видимое?»^{107 108}

¹⁰³ Навечерие Рождества, Царские часы, девятый час, 1 тропарь

¹⁰⁴ Предпразднство Рождества Христова, утро, канон повечерия, песнь 8, 3 тропарь

¹⁰⁵ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 393

¹⁰⁶ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 274

¹⁰⁷ Навечерие Рождества, Царские часы, первый час, 3 тропарь

¹⁰⁸ Интересно, что по стилю изложения этот текст очень напоминает стихирю Великого Пятка: «Сия глаголет Господь иудеям: людие Мои, что сотворих вам; или чим стужих вам; слепцы ваши просветих, прокаженные очистих, мужа суща на одре восставих. Людие Мои, что сотворих вам: и что Ми воздаете; за манну - желчь; за воду - оцет; за еже любити Мя - ко Кресту Мя пригвоздисте...».

И в апокрифе - протоевангелии Иакова - мы находим похожее описание переживаний Иосифа Обручника: «Шел уже шестой месяц (ее беременности), и тогда Иосиф вернулся после плотничьих работ и, войдя в дом, увидел ее беременною. И ударил себя по лицу, и упал ниц, и плакал горько, говоря: как теперь буду я обращаться к Господу Богу моему, как буду молиться о девице этой, ибо я привел ее из храма девою и не сумел соблюсти? Кто обманул меня? Кто причинил зло дому моему и опорочил деву? Не случилось ли со мною то же, что с Адамом? Как тогда, когда Адам славословил (Господа), явился змей, и увидел Еву одну, и обольстил ее, так произошло и со мною. И встал Иосиф, и позвал Марию, и сказал: Ты, бывшая на попечении Божиим, что же ты сделала и забыла Господа Бога своего? Зачем осквернила свою душу, ты, которая выросла в Святая святых и пищу принимала от Ангела? Она тогда заплакала горько и сказала: чиста я и не знаю мужа. И сказал ей Иосиф: Откуда же плод в чреве твоём? Она ответила: Жив Господь Бог мой, не знаю я, откуда»¹⁰⁹.

И если мы ознакомимся с дальнейшим текстом апокрифа, то откроем для себя удивительную глубину чистоты праведного Иосифа. Посмотрим, что он говорит: «если я утаю грех ее, то стану нарушителем Закона, а если расскажу о нем сынам Израиля, то предам невинную кровь на смерть. Что же мне сделать с нею? Отпущу ее втайне (из дому)»¹¹⁰. В Израиле прелюбодеицу побивали камнями, и праведник не хотел этого, так как мы видим из текста протоевангелия, что Иосиф поверил в невинность Марии и не хотел, чтобы Она пострадала.

Евангелие повествует нам о явлении Ангела, который возвестил Иосифу о том, что «родившееся в Ней есть от Духа Святаго; родит же Сына,

Этот факт еще раз напоминает нам о параллелях между подготовительным периодом к Пасхе и Рождеству Христову. Можно привести пример еще одного песнопения, имеющего параллель со стихирой Великого Пятка – это стихира Царских часов «Днесь раждается от Девы рукою всю Содержай тварь», в конце которой три раза повторяются слова «Поклоняемся Рождеству Твоему, Христе» и далее - «покажи нам и божественное Твое Богоявление», подобно «Поклоняемся страстем Твоим, Христе» и «покажи нам святое Твое Воскресение» в стихире Великого Пятка.

¹⁰⁹ Протоевангелие Иакова, Апокрифы древних христиан: Исследование, тексты, комментарии. Акад. обществ. наук при ЦК КПСС. Ин-т науч. атеизма; Редкол.: А. Ф. Окулов (пред.) и др. М., 1989., стр.63

¹¹⁰ Протоевангелие Иакова, Апокрифы древних христиан: Исследование, тексты, комментарии. Акад. обществ. наук при ЦК КПСС. Ин-т науч. атеизма; Редкол.: А. Ф. Окулов (пред.) и др. М., 1989., стр.63

и наречешь Ему имя Иисус, ибо Он спасет людей Своих от грехов их» (Матф.1:20-21). После сего явления старец находит душевный мир. Однако из тропаря Царских часов мы узнаем, что на пути в Вифлеем сомнения снова посещают Иосифа («...Иосиф...печалию уязвляшеся, к Вифлеему идя...»¹¹¹) и тогда Богородица говорит своему мнимому мужу: «...что Мя зря непраздну дряхлуеши (печалишься)¹¹² и смущаешия, не ведый всяко еже во Мне страшнаго таинства? Прочее отложи страх всяк, преславное познавая. Бог бо низходит на землю милости ради, во чреве Моем ныне, аще и плоть прият: Егоже раждаема узриши, якоже благоизволи, и, радости исполнився, поклонишия яко Зиждителю твоему. Егоже Ангели поют непрестанно, и славословят со Отцем и Духом Святым.»¹¹³

Знакомые и родственники Иосифа весьма смущены тем обстоятельством, что Дева, которую тот взял из храма непорочной, оказалась имеющей во чреве: «Иосифе, рцы нам, како юже от святых приял еси Деву, непраздну приводиши в Вифлеем». Но теперь Иосиф уже с уверенностью отвечает: «аз... пророки испытав и ответ приим от Ангела, утвердихся яко Бога родит Мария несказанно, Ему же на поклонение волсви от востоков придут, с дары честными служащее.»¹¹⁴. То есть, праведник получил откровение даже о том, что Младенцу придут поклониться мудрецы!

Согласно богослужебным текстам, Младенец рождается в пещере (вертепе), что заимствовано гимнографами из Предания. В Евангелии нет сведений о вертепе; там мы находим слова о яслях (Лк.2-7), куда был положен Божественный Младенец после своего рождения и доме, куда пришли поклониться волхвы Новорожденному (Мф.2:11).

Пещера - символ тьмы, незнания, которую озаряет Свет – Иисус Христос. В детстве каждый воцерковленный ребенок делает вертеп, часто с овечками, лошадаками, которые первые поклонились Божественному Младенцу. Это довольно умильная картина, но задумывались ли мы, что

¹¹¹ Навечерие Рождества, Царские часы, девятый час, 2 тропарь

¹¹² Г.Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 348

¹¹³ Навечерие Рождества, Царские часы, девятый час, 2 тропарь

¹¹⁴ Навечерие Рождества, Царские часы, третий час, 3 тропарь

должна чувствовать женщина, которой предстоит разрешиться от родов в темной, холодной пещере, без какой-либо помощи? Особенно, если дитя, которое выйдет из чрева – Бог... И представив себе всю сложившуюся ситуацию, можно только удивляться, как ко всему этому отнеслась Пресвятая Дева – без страха и ропота, а с глубокой верой в Промысел Божий. Какая глубина простоты и смирения открывается перед нами! Только обладательница таких даров Божиих сможет перенести те испытания, которые как оружие пройдут Ее душу. Пречистой вертеп представляется «красной палатой»¹¹⁵, ясли же предстают, как «престол огнезрачен»¹¹⁶.

В богослужебных текстах мы встречаемся с замечательным описанием общения Богородицы с Предвечным Младенцем. В ее словах слышатся материнская нежность, любовь и одновременно изумление перед непостижимой тайной Боговоплощения. Пресвятая Дева говорит: «како Тя пеленами повую яко Младенца? Како сосцами питаю Тя, всяческая питающаго? Како Твоей паче ума нищете удивлюся? Како Тя Сына Моего нареку, раба Твоя ныне сущи? Пою, благословлю Тя, подающаго миру велию милость»¹¹⁷ («Как я повую Тебя в качестве младенца пеленами? Как буду питать сосцами Тебя, питающего вся? Как я удивлена Твоею нищетою сверх ума? Как я назову Тебя сыном моим, будучи рабою Твоею и теперь? Пою, благословляю Тебя, подающего миру велию милость»)¹¹⁸. «Младенца нова ношу Тя, безначальне Слове, искусства же мужеска отнюд не познах, Дева глаголаше недоумевающихся, кого на земли возыменую Твоего отца? Не вем. Темже со всеми воспеваю Ти: да благословит тварь вся Господа, и превозносит во вся веки»¹¹⁹.

«Младенца воплощаема из Нея, предвечнаго Бога Всенепорочная зрящи, руками держащи, и обლობызающи часто, и радости исполняющиеся провещаваше Ему: Боже вышний, Царю невидимый, како зрю Тя, и разумети

¹¹⁵ Предпразднство Рождества Христова, тропарь предпр.

¹¹⁶ Неделя святых отец, 2-я стихира на Господи воззвах.

¹¹⁷ Предпразднство Рожд. Хр. Вел. вечер., 1-я стихира на Господи воззвах

¹¹⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 75

¹¹⁹ Нед. свв. Отец, утра. Канон, Предпр., Богород. 8 п.

таинства не могу, безмерныя нищеты Твоея; вертеп бо малейший, и сей чуждый, внутрь вмещает Тя рождшагося: и девства не решивша, ложесна соблюдшаго, яко прежде Рождества, и дающаго велию милость»¹²⁰.

Сведения о рождении Богомладенца в вертепе, имеют параллели с протоевангелием Иакова: «И пошли маги. И звезда, которую они видели на востоке, шла перед ними, пока не пришли они к пещере, и остановилась перед входом в пещеру. И увидели маги Младенца с матерью Его Марией, и, открыв сокровища свои, поднесли Ему в дар золото, ладан и мирру. И, получив откровение от ангела не возвращаться в Иудею, пошли в страну свою иным путем»¹²¹.

В церковных песнопениях мы слышим обращение Пресвятой Девы к волхвам: «Кого ищите вы? Яко вижду бо от инодальных стран приидосте, Персский образ и мудрование имуще. Странен исход и шествие сотвористе: и к странствовавшему свыше, и странно в Мя всельшемуся, яко весть, со тщанием приидосте Тому поклонитися, дарующему миру велию милость»¹²² (Кого ищите? Вижу, вы пришли с чужой далекой стороны, с виду и по образу мыслей вы – персы. Странное путешествие предприняли вы и к страннику свыше и странно вселившемуся в меня постарались придти на поклонение, как к дающему миру великую милость»)¹²³ и обращение Ее к Богомладенцу: «Дары тебе приносящее, Сыне, царие приидоша восточнии, Царя Тя уведевше родитися, ливан, и смирну, и злато: и се стоят пред дверьми. Сим повели, видети Тя Младенца, на руку мою держима, древняго Адама старейша»¹²⁴. Интересно здесь приведено сравнение: Господь, являясь новорожденным Младенцем, одновременно старше Адама, то есть - Преведвечный Бог.

Придя и поклонившись Господу, волхвы были потрясены бедностью и нищетой, в которой родился Спаситель мира («не скиптры и престоли, но

¹²⁰ Предпразднство Рожд. Хр. Вел. вечер., 2-я стихира на Господи воззвах

¹²¹ Протоевангелие Иакова, Апокрифы древних христиан: Исследование, тексты, комментарии. Акад. обществ. наук при ЦК КПСС. Ин-т науч. атеизма; Редкол.: А. Ф. Окулов (пред.) и др. М., 1989., стр.65

¹²² Неделя св. отец, 3-я стихира на литии

¹²³ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр.63

¹²⁴ Предпразднство Рождества Христово, 1-я стихира на стиховне

последняя нищета: что бо худше вертепа? Что же смиреншее пелен? В нихже просия Божества Твоего богатство, Господи, слава Тебе») ¹²⁵. После того, как Иосиф получил во сне откровение от Ангела, он взял Младенца и Матерь Его и отошел с ними в Египет (Мф.2:13-14).

Богослужебные тексты повествуют о том, что говорит Господь в утешение Богородице о своем предстоящем путешествии: «В землю убо иду египетскую, но египетская, о Мати! рукотворенная низложу трусом (землятресением) ¹²⁶: души же Мояе всеу ищущия враги пошлю во ад, яко Един Державен, вознесу и спасу Тебе почитающая» ¹²⁷. В апокрифе «Евангелие Псевдо-Матфея» также можно встретить сведения об этом событии: «И случилось, что, когда блаженная Мария со Своим Младенцем вошла в храм, все идолы упали на землю ничком и остались разрушенными и разбитыми. Так исполнилось то, что сказал пророк Исая: "Вот Господь грядет на облаке, и все творения рук египтян затрепещут при виде Его". Когда об этом узнал начальник города Афродиций, он пришел в храм со всеми войсками своими и всеми военачальниками. Жрецы храма заметили Афродиция приближающимся со всеми войсками и подумали, что он идет покарать их, ибо изображения богов были низвержены. Он вошел в храм и увидел все статуи поверженными и разбитыми. Тогда он приблизился к Марии и поклонился Младенцу, которого Она держала на руках. А потом он обратился с речью ко всем своим воинам и спутникам и сказал: «Если бы Младенец сей не был Богом, наши боги не пали бы при виде Его, и не простерлись бы перед Ним. Они признали Его таким образом за их Владыку» ¹²⁸.

¹²⁵ Рожд. Хр. утра, Канон, Ипакои по 3 п. Канона.

¹²⁶ Г.Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 737

¹²⁷ Предпразднство Рождества Христова, Повечерие, Канон, 9 Песнь, 2 тропарь

¹²⁸ Свенцицкая И.С., Скогорев А.П., Евангелие Псевдо-Матфея // Апокрифические сказания об Иисусе, Святом Семействе и Свидетелях Христовых, М., 1999., стр.28

Выводы 1-ой главы:

Для освещения исторических сведений о празднике Рождества Христова гимнографы ссылаются на ветхозаветные тексты, осмысливают сведения из Евангелия и церковного предания, а также предлагают собственные толкования и осмысление событий праздника.

В текстах праздничной службы упоминаются следующие ветхозаветные пророчества: пророчество Исаии, который предсказал рождение Бога от Девы, затем свидетельство пророка Михея о месте Рождения Богомладенца. Волхв Валаам сравнивает грядущего Спасителя со звездой (Числ. 24-17). Далее, в песнопениях упоминается пророчество Осии (Ос.11:1) о бегстве Младенца и его Матери в Египет.

В текстах службы использованы такие ветхозаветные прообразы как: три отрока, в печи огненной не опаленных, подобно тому, как Пресвятая Дева пребыла нетленна по Рождении Сына; несекомая гора (Богородица), от которой нерукотворно отделяется камень (Христос); клещи и уголь. Младенец-Христос уподобляется также и Ионе, которого извергнул из чрева кит, сохранив пророка невредимым, как и Слово, прошед сквозь девственную утробу, пребывшее нетленным, также как и Богородица Дева.

Важное место в песнопениях занимает прославление праотцев и праматерей Спасителя, ибо от них произошел Господь наш Иисус Христос. Кроме того, в гимнографии подчеркивается, что многие праотцы своими страданиями предзнаменовали искупительную жертву Спасителя: Это, в частности: Иов Многострадальный, Исаак, Иосиф. Упомянуты также имена и других праведников; Авраама, Ноя, Данила. Этим и другим праотцам посвящены каноны службы св. праотец, в которых говорится о добродетелях святых.

Сведения из Евангелия песнословцы не только пересказывают, но и осмысливают с точки зрения их с духовного смысла. Так, при упоминании переписи населения гимнографы используют метод противопоставления одних событий другим, чтобы показать, что написание людей по повелению

кесареву является внешним событием, сопутствующим Рождеству Христову, но, в тоже время, написание верных именем Божества является ключевым моментом в жизни христиан.

В каноне св. Косьмы Майумского подчеркивается, что Господь, подчиняясь требованиям кесаря, записывается в число рабов, и, тем самым, освобождает нас, рабов греха, открыв для человека путь к обожению.

А Константинопольский патриарх Герман в хвалитной стихире утрени Рождества Христова свидетельствует, что указание о переписи населения является проявлением воли Божией о записи всех верующих в Его Рождество. Таким образом, народ не просто исполняет требование власти, но исповедует свою веру. Спаситель участвует в переписи кесаревой для того, чтобы уничтожить список наших прегрешений и записать в Свою книгу живых нас, умерщвленных первородным грехом.

Упоминание в текстах службы о яслях, куда полагают Спасителя-Младенца, приведено для того, чтобы указать на умаление Творца Вселенной. Того, кто окутывает землю мглой и светом, повивают пеленами как обычного ребенка. Гимнографы повествуют и о поклонении родившемуся Младенцу пастухов и волхвов, а также толкуют значение даров, принесенных мудрецами.

После того, как Ирод узнал о родившемся Спасителе мира, он убивает всех младенцев мужского пола от двух лет и ниже. В богослужебных текстах младенцы уподобляются скошенной траве, а Христос Спаситель – колосу жизни, который смог укрыться от гнева Ирода, бежав по повелению Ангела в Египет.

В гимнографии праздника часто встречается прямая речь. Пресвятая Дева, праведный Иосиф и др. лица произносят слова, которых нет в Евангелии, но которые нисколько не противоречат его духу. Так, в песнопениях мы встречаемся с замечательным описанием общения Богородицы с Предвечным Младенцем. В Ее словах слышатся материнская нежность, любовь и одновременно изумление перед непостижимой тайной

Боговоплощения. Так гимнографы помогают нам глубже осознать величие праздничного события.

В Священном Писании мы не находим разговора Пресвятой Девы Марии с волхвами; эта тема является особенностью церковных песнопений.

Ряд мыслей праздничных песнопений имеет параллели с апокрифами «Протоевангелие Иакова» и «Евангелие Псевдо-Матфея». Тропари Царских часов перекликаются со строками Протоевангелия Иакова. В этих тропарях описываются сомнения праведного Иосифа и его переживания, когда он узнал, что Дева Мария непраздна, а также ответ Богородицы, разрешивший сомнения праведного мужа. А после явления мнимому отцу Младенца Ангела, он уже уверенно отвечает на вопросы своих знакомых и родственников и говорит, что Пречистая родит Бога несказанно.

Кроме того, и в текстах службы, и в апокрифе «Евангелие Псевдо-Матфея» можно встретить сведения о разрушении Божественным Младенцем в Египте идолов.

Таким образом, можно сделать вывод, что богослужбное повествование о Рождестве Христове во многом повторяет Евангельскую историю, однако расширяет и дополняет ее многими существенными деталями, а также осмысляет праздничные события с точки зрения их значения для человечества.

Глава 2. Догматическое учение Церкви в песнопениях службы Рождества Христова

2.1. О Воплощении Сына Божия.

2.1.1. Непостижимость Боговоплощения и его цель.

Важное место в гимнографии праздника занимает догмат Воплощения. «Бог [явился] на земле, Бог [жил] среди людей, беседуя с ними уже не "из огня" (Исх 3:2), не "во [глазе] трубном" (Исх. 19:6), не на "дымящейся горе" (Исх 19:18), не "во мраке" (Исх. 20:21), не в "буре" (Евр. 12:18), приводящей в трепет души внимающих законодателей, но посредством [Своего] тела кротко и ласково, [как] с родными. Бог [явился] во плоти, действуя уже не на расстоянии, как [это было] с пророками, но сделав человеческую природу сросшейся и соединенной с Самим Собой и, таким образом, возведя к Себе все человечество через посредство сродственной нам Своей плоти»¹²⁹.

После того, как Дух Святой сошел на Непорочную Деву, тогда Божественная Премудрость Сын Божий образовал в Ее утробе из чистых кровей Себе плоть, начатки нашего смешения, таким образом, что внешний вид создавался не постепенно, а сразу, в один момент. Само Слово сделалось ипостасью для плоти, ибо Божественное Слово соединилось не с такой плотью, которая существовала прежде, а с вновь созданной. Именно поэтому следует говорить не о человеке обоготворенном, а о Боге вочеловечившемся. «Ибо, Кто был по природе совершенным Богом, Тот же Самый сделался по природе совершенным человеком: не изменившись относительно Своей природы, также не призрачно воплотившись, но с плотию, восприятою от святой Девы, одушевленную душою как разумною, так и умною, и в Нем получившею свое бытие, соединившись ипостасно, но неслитно и неизменно, и нераздельно, не изменив природы Своего божества в сущность Своей плоти – в природу Своего божества, и из божественной Своей природы и той человеческой природы, которую Он восприял Себе, не соделав одной

¹²⁹ Василий Великий, свт., Гомилия на святое Рождество Христово. www.pagez.ru.

сложной природы.»¹³⁰ «Иже в вышних соседях Отцу и Духу, смилившееся естество человеческое видево, Сын Божий безначальный начало приемлет, и хочет плотию родитися яко человек»¹³¹.

В богослужебных текстах неоднократно говорится о том, что Воплощение Бога Сына представляет собой непостижимую тайну, великое чудо. «Таинство странное вижу и преславное: небо, вертеп: престол херувимский, Деву: ясли, вместилище, в нихже возлеже Невместимый Христос Бог, Егоже воспевающе величаем»¹³². («Вижу странное и необычайное таинство: пещеру – небом, Деву – престолом херувимским, ясли – вместилищем, (так как) в них возлег Невместимый Христос Бог. Его воспевая величаем»)¹³³. «Приидите возрадуемся Господеви, настоящую тайну сказующе: неизменный бо образ Отець, образ присносущия Его, зрак раба приемлет»¹³⁴. («Придите, возрадуемся Господу, Поведая настоящую тайну:...Ибо неизменный образ Отца, Начертание Его вечности, Принимает вид раба»)¹³⁵. Совершается «велие чудо», ибо «Дева раждает и утроба не истлевет»¹³⁶

Сын Божий рождается на земле во времени, сохраняя, таким образом, свое ипостасное свойство. Бог Сын является Премудростью и Словом Божиим, посредством которого Бог Отец возвещает нам свою волю. В Ветхом Завете Бог Отец открывал свою волю через Сына. «Мудрость, Слово, и Сила, Сын сый Отчий, и сияние, Христос Бог, сил утаився, елико премирных, и елико на земли, и вочеловечься обновил есть нас, яко прославися»¹³⁷. («Будучи Мудростью, Словом, Силою, Сыном Отца и сиянием (Его), Христос Бог, тайно от всех сил, сколько их ни есть выше мира и на земле, вочеловечившись, обновил нас, ибо Он прославился»)¹³⁸.

¹³⁰ Иоанн Дамаскин, прп., Точное изложение православной веры. М., 1988., стр.122-123

¹³¹ Неделя св. отец, утро, канон, 3 песнь, 2 тропарь

¹³² Рожд. Хр., Утро, 2 Канон, ирмос 9-ой песни

¹³³ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 137

¹³⁴ Рожд. Хр., Вел. Вечерня, 1 стихира на Господи воззвах,

¹³⁵ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 90

¹³⁶ Рожд. Хр., Утро, Канон, седален по втором стихословии

¹³⁷ Рожд. Хр., Утро, Канон, 1-я песнь, 3 тропарь

¹³⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 109

В текстах службы говорится о том, что Второе Лицо Святой Троицы – Сын Божий принял образ человека, для того, чтобы даровать нам освобождение от тления и обратиться к Создателю. Слово Божие есть «образ Бога невидимого» (Кол. 1, 15). Человек же был создан по образу Божию, то есть по образу Бога Сына. «...выражение: по образу обозначает разумное и одаренное свободною волею; выражение же по подобию обозначает подобие чрез добродетель, насколько это возможно для человека»¹³⁹. Однако в результате грехопадения образ Божий был замутнен в нас.

«Равен произыде человеком Вышний, волею плоть прием от Девы, яд очистити змиевы главы, приводя вся к свету живоносному, Бог сый, от врат безсолнечных»¹⁴⁰. («Всевышний, Ты пришел (как) равный людям, добровольно приняв плоть от Девы, чтобы счистить яд змеиной головы, (и) приводя всех как Бог к живоносному свету от бессолнечных ворот»)¹⁴¹. «Высотую царствуяй небес, милосердием совершает о нас из безневестныя Отроковицы, невеществен сый прежде: но послежде Слово одebelешо плотию, да падшаго к Себе привлечет первозданнаго»¹⁴². («Царствующий над высотой небес по милосердию делает все касающееся нас из Божественной Отроковицы, будучи прежде невещественным Словом, а потом получившим твердость плоти, чтобы привлечь к Себе падшего первосозданного»)¹⁴³.

2.1.2. Божественное достоинство Господа Иисуса Христа

В песнопениях часто можно встретить указания на Божественное достоинство Спасителя. Обычно эта тема рассматривается гимнографами в сравнении Божественных свойств Господа Иисуса Христа с человеческими. Например, в тропаре Царских часов говорится о том, что Тот, Кто сотворил тварь, созидает себе вместилище в утробе Девы: «Слыши небо, и внуши земля, да подвижутся основания, да примут трепет преисподняя: яко Бог же и Творец в плотское одеяся здание, и иже державную рукою создавый тварь,

¹³⁹ Иоанн Дамаскин, прп., Точное изложение православной веры. М., 1988., стр. 79

¹⁴⁰ Рожд. Хр., Утро, 1 Канон, 4-я песнь, 1 тропарь

¹⁴¹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 116

¹⁴² Рожд. Хр., Утро, 2 Канон, 3-я песнь, 2 тропарь

¹⁴³ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 113

утробы зрится здание. О глубина богатства и премудрости, и разума Божия! Яко неиспытаны судьбы Его, и неизследовани путие Его»¹⁴⁴.

В другом тропаре песнопевец повествует о том, что Пославший манну израильскому народу в пустыне питается молоком Матери, как обычный младенец: «Днесь раждается от Девы, рукою всю содержа тварь: пеленами якоже земен повивается, иже существом неприкосновенен Бог, в яслях возлежит утвердивый небеса словом в началах: от сосцев млеко питается, иже в пустыне манну одождивый людем: волхвы призывает жених церковный, дары сих приемлет Сын Девы...»¹⁴⁵.

Далее, в иных песнопениях мы встречаем следующие сопоставления: Бог, украсивший небо звездами, рождается как человек; Создатель, в руке Своей имеющий все судьбы мира, возлегает в яслях для скота «...якоже бо младенец родитися благоизволил еси, небо украсивый звездами, и во яслях безсловестных возлежиши, дланию содержи всея земли концы...»¹⁴⁶. «Естеством Владыка, в рабех совершеннее, Сын Божий всесовершенный, благоволив за милосердие зватися и Сын человеческий, Всещедрый. Темже в вертепе волею обнищав, грядеши родитися, Преблаже»¹⁴⁷.

Также говорится о невместимости Божественной сущности Господа, которая, восприняв тело младенца, помещается в яслях: «Невместимый естеством, Христе Царю, како малый Тя примет вертеп; како ясли возмогут Тя вместити, нас ради от Матерее неискусомужныя плотию приходяща во своя: яко да устранныяся (заблудших)¹⁴⁸ спасаеши, Господи»¹⁴⁹.

Такое же противопоставление Божественного величия и младенческой немощи встречается и в словах, которые гимнографы влагают в уста Матери Божией: «Что сие странное и величайшее чудо: како понесу Тя носящаго глаголом всяческая; неизглаголанное Рождество, Сыне мой

¹⁴⁴ Навечерие Рождества, Царские часы, шестый час, 4 тропарь

¹⁴⁵ Навечерие Рождества, Царские часы, девятый час, 5 тропарь

¹⁴⁶ Навечерие Рождества, Царские часы, третий час, 3 тропарь

¹⁴⁷ Неделя св. отец, Утро, 2 канон, 5 песнь, 1 тропарь

¹⁴⁸ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 764

¹⁴⁹ Неделя св. отец, Утро, канон, 5 песнь, 2 тропарь

безначальне, глаголаше Всечистая, Христа на дланех ужасно держащи»¹⁵⁰. «Ношу Тя яко младенца руками, всяческая носящаго, и удивляюся, глаголаше Неискусобрачная: како Тя млеко воспитаю, питающаго вся; Сыне мой и Творче мой, славлю твое безмерное человеком снисшествие, имже спасаеши мир погибающий»¹⁵¹.

2.1.3. Образ ипостасного соединения во Христе двух естеств

В гимнографии праздника раскрыт образ соединения двух естеств во Христе, сформулированный на Халкидонском Соборе четырех терминах: неслитно, непреложно, нераздельно неразлучно. Песнотворцы упоминают каждый из этих терминов.

Слово «неслитно» означает, что энергии двух природ не переходят от одной к другой, не смешиваются между собой. Когда Господь Иисус плачет, то это является проявлением Его человеческой природы, когда же Он воскрешает Лазаря, то это является проявлением энергии Божества. Чудеса Господь творит как Бог, а как человек страдает телесно. «Облекийся в мя от Девы предгрядет, и в вертепе раждается Слово Отчее неслитно. Ликуй тварь гласы благодарственными величаючи Того еже за милосердие всесвятое снисшествие»¹⁵². «Крепостию Божества срастворився человеком, единением неслитным, плоти в подобии, Спасе, Адама обновляеши и спасаеши восприятием»¹⁵³. При этом Божественная природа, несмотря на свое величие, не уничтожала природу человеческую, а человеческое естество не умаляло природу Божественную.

Когда мы употребляем слово «непреложно», мы имеем в виду то, что каждая из природ сохранила присущие ей свойства, то есть тварное остается тварным, а Божественное – Божественным. Важно отметить, что при соединении двух природ не было образовано одного сложного естества, то есть как бы новой природы, ибо Божественная и человеческая природы

¹⁵⁰ Предпразднство Рождества Христова, Утро, Канон, 7-я Песнь, 3 тропарь

¹⁵¹ Предпразднство Рождества Христова, Вел. Вечерня, 3-я стихира на стиховне

¹⁵² Неделя св. праотец, утро, Канон, 9 песнь, Богородичен

¹⁵³ Предпразднство Рождества Христова, утро, канон повечерия, 4-я песнь, 2 тропарь

соединились непреложно. Невозможно, чтобы сложное естество было единосущно с простым, из которого оно произошло. Следовательно, если бы Спаситель, согласно мнению еретиков, изменился из простого в сложное, Он не был бы уже единосущен с Отцом, Который имеет простое естество, ни с Матерью Божией, ибо она не имеет Божественной сущности. Тогда бы и Спаситель не мог называться Богом и человеком: «Не преложение претерпев: еже бо бе, пребысть, Бог сый истинен, и еже не бе, прият, человек быв»¹⁵⁴

Обе природы соединились также и «нераздельно». Несмотря на то, что два естества во Христе обладают совершенно различными свойствами и энергиями, они не существуют отдельно, не образуют две ипостаси, но соединяются в одном Лице Искупителя. «Сугуб естеством Богочеловек»¹⁵⁵ есть «в Деву... всельшееся Слово, и плоть приемшее»¹⁵⁶, «Мудрость, Слово, и Сила, Сын сый Отчий»¹⁵⁷.

Определение «неразлучно» указывает на то обстоятельство, что после зачатия Богомладенца обе природы никогда не разлучались, но пребывали и в утробе, и в страданиях, и по смерти Христа неразлучно. В песнопениях праздника есть указание на этот факт: Зиждитель и Господь восприял нашу нищету и рождается как человек в вертепе, питается молоком Матери Бог, исшедший из недр отчих: «Из недр отеческих нисшел еси, и несказанным истощанием юже по нам нищету восприял еси, паче естества человеколюбче: в вертепе вселитися благоволил еси, Господи, и яко младенец сосцы питаешися, Зиждитель и Господь...»¹⁵⁸. А в третьей песни канона в неделю св. отец говорится, что человек – «тварь» «ужасом многим содрогашеся», видевши на лобнем висима» Господа «на водах повесившаго всю землю неодолимо»¹⁵⁹.

¹⁵⁴ Рожд. Хр., Вел. Вечерня, 1 стихира на Господи воззвах,

¹⁵⁵ Предпразднство Рождества Христова, Повечерие, Канон, 1-я Песнь, 2 тропарь

¹⁵⁶ Рожд. Хр., Утро, Канон, Ирмос 6-ой песни

¹⁵⁷ Рожд. Хр., Утро, Канон, 1-я песнь, 3 тропарь

¹⁵⁸ Неделя св. отец, Утро, стихира на «слава и ныне».

¹⁵⁹ Неделя св. отец, Утро, канон, 3 песнь

2.1.4. Общение свойств во Христе

Тексты службы говорят нам о том, что, поскольку в Господе Иисусе Христе одно лицо или ипостась, то когда мы употребляем для Его наименования слово Бог, то подразумеваем и Его человеческие свойства: что на кресте страдал Бог («Судищу пилатову предстоит хотяй, незаконному суду яко осужденник судия, и от руки неправедная в лице ударяется Бог, егоже трепещут земная и небесная»¹⁶⁰), предан своим ближайшим учеником был Бог и Пресвятая Дева является Богородицей, а не Христородицей, как утверждали еретики, ибо Иисус Христов при зачатии своем уже был Богом. Также, и когда мы называем Его человеком, то имеем в виду и то, что Он принимает Божественные свойства: «Предвечный Младенец», «Безначальный Человек», «Младенец Неопределенный»¹⁶¹, «Дева днесь Пресущественнаго раждает». Называем мы Богочеловека так, поскольку Он, будучи предвечным Словом стал младенцем. Таким образом, происходит общение двух природ, когда одна из них сообщает другой свои свойства по причине тождества Ипостаси и проникновения их одного в другое.

2.1.5. Непричастность к первородному греху Богочеловека и причастность немощам человеческого естества

В песнопениях службы Рождества Христова большое число текстов посвящено теме величия Его Божественного достоинства и, в силу этого, непричастности ко греху, и причастности Его к немощам человеческого естества вследствие Воплощения. Вочеловечившийся Спаситель обладал всеми тремя составляющими человеческой природы: духом, душой и телом. Под духом в человеке понимается его ум, мысль; обладая духом, человек получает возможность общения с Богом. Дух отличает его от животных и приближает к ангелам. Душа же есть проявление воли, желаний, энергии; это то, что объединяет человека с бессловесными тварями. Господь наш по человеческой природе посредством духа молитвенно общался с Отцом, и излагал человеческими словами слова Божии. Например, именно как ответ

¹⁶⁰ Неделя св. отец, Утро, канон, 1 песнь, 2 тропарь

¹⁶¹ Неделя св. отец, Вел. Вечерня, 2-я стихира на «Господи воззвах».

Божества прозвучали Его слова на недоумение Матери, предвидящего, что Он сотворит в Египте: «В землю убо иду египетскую, но египетская, о Мати! рукотворенная низложу трусом: души же моя все ищущия враги пошлю во ад, яко един державен, вознесу и спасу Тебе почитающая»¹⁶². Душа же Господа выражала скорбь, радость, гнев, томление. Тело же Его испытывало голод, жажду, страдало от холода и зноя, успокаивалось сном, испытывало боль при ударах и распятии на кресте. «За милосердие Благий, иже по нам прием зрак, волею на кресте пригвоздился еси мене ради, первее отвергша святую твою заповедь снеди (пищи)¹⁶³ ради в Раи, и умираеши человеколепно, живот подая мне»¹⁶⁴.

Господь Иисус Христос не был причастен греху, и даже естественные проявления чувств Его не были подвержены действию страсти. «Но могут спросить, почему же Бог Слово не преисполнился телесной немощью? На это мы ответим: так же, как и огонь не воспринимает свойств железа. Железо черное и холодное, тем не менее, когда его накаливают, оно принимает форму огня, само становясь светоносным, но не деляя огонь черным, становясь пылающим, но не охлаждая пламени. Так же и человеческая плоть Господа сама стала причастной Божеству, но не сообщила Божеству своей немощи»¹⁶⁵. «Иже бе исперва к Богу, Бог Слово, ныне утверждает немощное древле: видевох сохранити еже по нам существо, имже Себе вторым общением, абие проявляя страстей свободное»¹⁶⁶. («Бог Слово, Которое было изначала у Бога, имея в виду сохранить сообразное нам существо, ныне укрепляет его, немощное издревле, вторым общением с ним, сразу показывая его свободным от страстей»)¹⁶⁷.

Он мог печалиться и скорбеть, но скорбь в полноте не обладала Им, Он мог гневаться, как, например, тогда, когда Он прогнал торгующих из

¹⁶² Предпразднство Рождества Христова, Повечерие, Канон, 9 Песнь, 2 тропарь

¹⁶³ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 625

¹⁶⁴ Неделя св. отец, утро, канон, 5 песнь, 2 тропарь

¹⁶⁵ Василий Великий, свт., Гомилия на святое Рождество Христова. www.pagez.ru.

¹⁶⁶ Рожд. Хр., Утро, Канон, 6-я песнь, 2 тропарь

¹⁶⁷ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 125

храма, однако гнев в полноте никогда не овладевал Им. Испытывая томление в Гефсиманском саду, Богочеловек испытывал душевные страдания даже до кровавого пота, однако эта тяжкая скорбь Его находилась в покорности духа, который хотел не своей воли, но Божией: «Отче Мой! если возможно, да минует Меня чаша сия; впрочем не как Я хочу, но как Ты» (Мф.26-39). Во время крестных страданий Господь не впадал ни в восторг, ни в многословие, что бывает присуще обыкновенным людям, идущим на какой-либо подвиг, «ни на минуту не выказалась в Нем никакая переменчивость; постоянно действовала в Нем неколеблущаяся равная сила, без ослабления и без напряжения; эта сила постоянно выражала и могущество свое, и подчиненность святой власти, руководившей ею.»¹⁶⁸

Несмотря на то, что свойства плоти Господа были человеческие, они, в то же время, были и обоженными, так как принадлежали одному лицу – Богу и человеку. Свойства человеческой природы во Христе были естественны, но одновременно и сверхъестественны для обычного человека. Ни у кого из людей не было такого ровного характера, как у Богочеловека, который не поддавался под влияние изменяющихся обстоятельств (вначале это было почитание и чествование, а потом хуление и заушение). Даже плоть первого человека – Адама – не обладала такой степенью святости, как плоть Богочеловека. Господь Иисус обладал истинной бесстрастностью, такой бесстрастностью, которой должны достичь и мы путем обожения. «Помощниче Христе человеком, противное гадание, Воплощение неизглаголанное имей, посрамил еси, богатство обожения носяй вообрази ныне, егоже ради упованием, свыше в преисподний приидохом мрак»¹⁶⁹. («Помощник людям Христос! Неизреченно имея Воплощение (пользуясь Воплощением) (как) загадкой, приняв (ныне) образ, Ты посрамил противника

¹⁶⁸ Игнатий Брянчанинов, свт., Изложение учения Православной Церкви о Божией Матери // Творения: В 7 т. М., 2002. Т. 4: Аскетическая проповедь., стр. 693

¹⁶⁹ Рожд. Хр., Утро, Канон, 7-я песнь, 2 тропарь

людей, неся богатство обожения, в расчете (в надежде) на которое мы с высоты пришли в преисподний мрак»¹⁷⁰.

Господь, став человеком, принял на себя все немощи человеческого естества, кроме греха, так как Он был рожден сверхъестественным образом. Эти наши немощи Богочеловек носил не как принадлежность Его природы, а исключительно произвольно. Песнопевцы доносят до нас в тропаре пятой песни недели св. отец, что «Естеством Владыка, в рабех совершеннее, Сын Божий всесовершенный» благоволил именно «за милосердие» «зватися и сын человеческий», «темже в вертепе волею обнищав, грядеши родитися, преблаже»¹⁷¹. Именно поэтому Господь являл свое человеческое естество таким образом, как Ему было благоугодно. Иногда Он являл свою человеческую природу в немощи павшего естества: Он алкал, жаждал, успокаивался сном, был связан в Гефсиманском саду, биен по ланитам, распят. «Судищу пилатову предстоит хотяй, беззаконному суду яко осужденник судия, и от руки неправедная в лице ударяется Бог, егоже трепещут земная и небесная»¹⁷². Однако в других случаях эта природа проявляла себя такой, какой она была в раю: Он мог не вкушать ничего в течение сорока дней, ходил по водам, въезжал в Иерусалим на необъезженном осленке, и как уже упоминалось выше, сокрушать египетских идолов, будучи Младенцем, одним своим присутствием.

2.1.6. Два рождения во Христе

Песнопения свидетельствуют о том, что во Христе различают два рождения. Одно – от Бога Отца, которое произошло вне пространства и времени, другое же – от Девы Марии здесь, на земле, во времени. «Прежде век от Отца рожденному нетленно Сыну и в последняя от Девы Воплощенному безсеменно Христу Богу возопиим: вознесый рог наш, Свят еси, Господи»¹⁷³. («Прежде веков нетленно родившемуся от Отца Сыну и в

¹⁷⁰ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 131

¹⁷¹ Неделя св. отец, утро, 2 канон, 5 песнь, 1 тропарь

¹⁷² Неделя св. отец, Утро, канон, 1 песнь, 2 тропарь

¹⁷³ Рожд. Хр., Утро, Канон, 3-я песнь

последние времена бессеменно воплотившемуся от Девы Христу Богу воскликнем: возвысивший рог наш, Свят Ты, Господи»¹⁷⁴.

Важно понимать, что Бог Сын существовал и до своего земного рождения. От неправильного суждения об этом предостерегает св. Василий Великий «Не говори: "Если Он родился, то [до этого] Его не было", и не присоединяй к коварным словам невежественные рассуждения, искажая истину примерами, относящимися к здешнему миру, и оскверняя богословие»¹⁷⁵. В текстах службы Рождества Христова о Сыне Божиим говорится как о «седающим присно со Отцем» и о том, что Сын рожден Отцом прежде денницы: «Прииде воплощься Христос Бог наш из чрева, Егоже Отец прежде денницы раждает»¹⁷⁶ («Пришел воплотившимся Христос Бог наш, Которого Отец рождает из чрева прежде денницы»)¹⁷⁷.

Оба рождения были бесстрастными и сверхъестественными: в первом Бог Сын рождается от Бога Отца без матери, при этом Бог Отец не терпит ущерба, но остается таким, каким и был, во втором случае Богородица рождает Сына без отца, сохраняя при этом девство.

В песнопениях это догматическое положение находит свое дальнейшее развитие: Господь Иисус Христос «...невеществен сый прежде: но послежде Слово одебелевшо плотию»¹⁷⁸ («...будучи прежде невещественным Словом» «потом» получает «твердость плоти...»¹⁷⁹), «Слово воплощается и Отца не отлучается»¹⁸⁰

Гимнографы подчеркивают, что «Оба рождения непостижимы для человеческой логики. Истину-откровение о рождении Христа от Отца недвижимо, а от Богородицы бессемянно мы принимаем на веру без логического осмысления»¹⁸¹. «Богородице Дево, рождшая Спаса...носящи в недрах Божие Слово Воплощенное. Не терпит тайна испытания. Верую

¹⁷⁴ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 111

¹⁷⁵ Василий Великий, свт., Гомилия на святое Рождество Христово. www.pagez.ru.

¹⁷⁶ Рожд. Хр. Утра, канон, 6 песнь, 1 тропарь

¹⁷⁷ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 125

¹⁷⁸ Рожд. Хр. Утра, канон, 3 песнь, 3 тропарь

¹⁷⁹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 112

¹⁸⁰ Рожд. Хр. Вел. вечерня, 1 стихира на стиховне

¹⁸¹ Митрополит Иерофей (Влахос), «Господские праздники», Симферополь, 2002, п.8

единою Сию вси славим, зовуще с Тобою и глаголюще: неизреченне Господи, слава Тебе»¹⁸². («Богородица Дева, родившая Спасителя! ...носив у груди Воплощенное Слово Божие. Тайна (эта) не допускает исследования; верю только все славим Ее, восклицая: неизреченный Господь, слава Тебе»¹⁸³).

2.1.7. Кенозис Господа Иисуса Христа

В текстах службы гимнографы затрагивают тему кенозиса Сына Божия. Под этим термином понимается уничижение Предвечного Бога при восприятии Им нашей плоти. Он уничижает свое Божество, чтобы принять образ раба: «Возсиял еси Христе, от Девы разумное солнце правды: и звезда Тя показа в вертепе вмещающаяся Невместимаго»¹⁸⁴. («Ты воссиял, Христе, от Девы, как духовное солнце правды, и звезда показала Тебя, Невместимого и поместившегося в пещере»¹⁸⁵). «Уничижение Бога Слова необходимо воспринимать как Божие "нисхождение". *"Нисходит рабов своих нисхождение несказанное и непостижимое"* (св. Иоанн Дамаскин). Принимая образ раба, то есть плоть, Господь нисходит к человеческому роду, не переставая непостижимым для нас образом пребывать Богом. Он уменьшает Свое Божество, чтобы стать вместительным (св. Григорий Богослов). Характерны слова св. Григория Богослова: *"И совершенный уничижается, уничижается Своей славы помалу, дабы я вкусил от полноты Его"*».¹⁸⁶

«Грядет нас ради из Авраамлих чресл, темнопадшия во мраце прегрешений, сыны воздвигнути долу поникших, Иже во свете обитаяи и яслех, чрез достояние, ныне благоволив в человеческое спасение»¹⁸⁷. («Для нас, беспросветно упавших во мрак прегрешений, чтобы поднять сынов глубоко павших, грядет из чресл Авраамовых Обитающий во свете и вопреки

¹⁸² Рожд. Хр. утра, 2-я стихира на хвалитех

¹⁸³ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 145

¹⁸⁴ Рожд. Хр., Вел. вечерня, тропарь после 6 паремии

¹⁸⁵ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 79

¹⁸⁶ Митрополит Иерофей (Влахос), «Господские праздники», Симферополь, 2002, п. 11

¹⁸⁷ Рожд. Хр., Утро, Канон, 6-я песнь, 2 тропарь

(Своему) достоинству благоволивший ныне (обитать) в яслях для спасения людей»¹⁸⁸.

Умаление Богочеловека проявилось не столько в том, что, будучи Царем Небесным, он рождается в пещере и полагается в ясли для скота, затем бежит в Египет, а по возвращении живет в семье плотника и выполняет работы подмастерья, столько в том, что Он воспринял нашу падшую природу, подверженную страданиям. «Сообразен брэнному умалению, растворением, Христе, быв, и причастием плоти горшия, подав Божественнаго естества, землен быв, и пребыв Бог, и возвысивый рог наш, Свят еси, Господи»¹⁸⁹. («Христе, ставший сообразным брэнному умалению чрез растворение (в нем) и чрез соединение с низшей (Себя) плотию подавший (нам) от Божественной природы, ставший земным и оставшийся Богом, возвысивший рог наш, Свят Ты, Господи»)¹⁹⁰.

2. 2. О Пресвятой Богородице

2.2.1. О Приснодевстве Богородицы

В текстах службы раскрывается догмат Приснодевства Богородицы. Песнопевцы свидетельствуют, что Святая Мария пребывает в девстве до Рождения Богомладенца, в момент Рождения и после Рождения. «...Деву же всельшееся Слово, и плоть приемшее, пройде сохраняющее нетленну, егоже бо не пострада истления, Рождшую сохрани неврежденну»¹⁹¹. («...а Слово, вселившись в Деву и принявши плоть, прошло сохранив (Ее) нетленную; ибо Оно сохранило Родившую неповрежденною тлением, какому и Само неподвержено»)¹⁹². «Приидите воспоем Матерь Спасову, по рождестве паки явльшуюся Деву»¹⁹³ («Придите, воспоем Мать Спасителя, оказавшуюся и после рождения Девую»¹⁹⁴). Совершается таинственное и неизреченное событие: «Велие и преславное чудо совершися днесь: Дева раждает и утроба

¹⁸⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 126

¹⁸⁹ Рожд. Хр., Утро, 1 Канон, 3-я песнь, 2 тропарь

¹⁹⁰ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 113

¹⁹¹ Рожд. Хр., Утро, ирмос 6-ой песни Канона

¹⁹² Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 124

¹⁹³ Рожд. Хр., Утро, 3-я стихира на хвалитех

¹⁹⁴ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 145

не истлевет...»¹⁹⁵ («Великое и высшее всяких представлений чудо совершилось сегодня: Дева рождает и утроба не истлевет...»)¹⁹⁶.

Еще в Ветхом Завете встречаются прообразы Приснодевства Богородицы: три отрока пребывают в печи огненной не опаленными, подобно тому, как Пресвятая Дева пребыла нетленна по Рождении Сына: «Якоже в росе суще верни и святии отроцы Твои, в печи пламене огненнаго предживописаху таинственно еже из Девы Твое пришествие, неопально возсиявшее нам»¹⁹⁷. Еще один образ: Рождество Бога Слова представлено как печать, запечатывающая девство, словно некий сосуд, в отличие от Евы, которую песнопевцы сравнивают с греховным сосудом, принесшим человечеству смерть. «...Яже исходатаивши смерть всей плоти, греховный сосуд, спасения начало бысть миру всему, Богородицы ради. Младенец бо раждается из Нея Всесовершенный Бог, и рождеством девство печатствует...»¹⁹⁸. («...доставившая смерть всему роду (человеческому), орудие греха, стала началом спасения для всего мира через Богородицу, так как от Нее рождается, (как) младенец, Всесовершенный Бог, и рождением Своим прикладывает печать Свою к девству...»)¹⁹⁹.

Св. Григорий Чудотворец так говорит об этом таинственном явлении: «когда Неискусобрачная Дева рождает Сына чудесно, и по рождении пребывая Девой, - явление, высшее природы телесной. Что бывает по законам природы телесной - мы постигаем, но перед тем, что выше законов естества, умолкаем, не по страху, но поелику непогрешимо; умолчать мы должны, чтобы молчанием почтить достойную почтения добродетель, и, не выходя за должные пределы (слова), сподобиться небесных даров»²⁰⁰.

О том, как трудно воспеть это таинственное явление, говорят и сами гимнографы: «Любити убо нам, яко безбедное страхом удобнее молчание, любовию же Дево песни ткати спротяженно сложенныя, неудобно

¹⁹⁵ Рожд. Хр., Вел. Вечерня, 1 стихира на стиховне

¹⁹⁶ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 90

¹⁹⁷ Неделя святых праотец, Вел. Вечерня, 4 стихира на «Господи воззвах»

¹⁹⁸ Рожд. Хр., Вел. Вечерня, стихира на стиховне «на славу»

¹⁹⁹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 92

²⁰⁰ Григорий Чудотворец, свт., Слово на Рождество Христово. www.pagez.ru.

есть: но и Мати силу, елико есть произволение, даждь»²⁰¹. («Удобнее нам было бы по страху предпочесть молчание, как безопасное; по любви же к Тебе, Дева, составлять стройно сложенные песни трудно; но Ты, и Мать, дай силу (к песням), поскольку есть (у нас) усердие»)²⁰².

Песнотворцы используют удивительные поэтические образы для того, чтобы воспеть красоту девства Богоматери: «Светлый же и одушевленный облак, дождь носящи небесный, сей на землю ныне предгрядет пролить, яко да напоит земля лице. Весна благодати, мысленная ластовица (ласточка)²⁰³, внутрь во утробе держащи, неизглаголанном словом раждает, зиму безбожную разоряючи: палата чистая и нескверная, Царя в вертеп привношает воплощаемого»²⁰⁴. Интересно уподобление Пресвятой Девы весне; облаку, которое изливает на нашу грешную землю дождь – Христа, прогоняя зиму безбожия.

2.2.2. Образ зачатия и рождения Спасителя

Песнопения службы повествуют нам и об образе зачатия и рождения Господа Иисуса Христа. Зачатие Богочеловека произошло не обычным способом, а сверхъестественным, где не было места страсти. «Святая Православная Церковь... всегда исповедала и исповедует, что Святой Дух нисшел на Деву чистую, нисшел на невесту невестную – так именует Церковь Божию Матерь – соделал чистую пречистою чистую по естеству соделал чистою превыше естества, благодатночистую, благодатную, получившею для питания своего и наслаждения благодать Святого Духа. Обильное вкушение Божественной благодати отчуждило Деву от плотской сладости, внушило к ней полное и решительное отвращение. Таковым подобало быть разумному храму Божию, Его святая святых»²⁰⁵.

²⁰¹ Рожд. Хр., Утро, 2 Канон, Ирмос 9-ой песни

²⁰² Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 130

²⁰³ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 279

²⁰⁴ Неделя св. Отец, Утро, 3-я стихира на хвалитех

²⁰⁵ Игнатий Брянчанинов, свт., Изложение учения Православной Церкви о Божией Матери // Творения: В 7 т. М., 2002. Т. 4: Аскетическая проповедь., стр. 712-713

«Зачатие без страсти, приятие паче слова (невыразимо)²⁰⁶ пройде, Рождества Твоего Богородице: пророки бо проповеданное паче естества таинство, нам явися Слово Божие, сый Бог»²⁰⁷. Это чудесное событие находит свой прообраз в Ветхом Завете (Судьи 6: 36-40) под видом руна (Богородицы), на которое свыше сходит дождь (Господь Иисус Христос). «Яко на руно, во чрево Девы шшел еси дождь, Христе, и яко капли на землю каплющая...слава силе Твоей, Господи»²⁰⁸. («Как дождь на руно и как капли, каплющие на землю, Ты сошел, Христос, во чрево Девы...Слава силе Твоей, Господи»)»²⁰⁹. Другой прообраз – три отрока в печи, не опалившихся огнем (Даниил 3:23-24) «Чуда преестественнаго, росодательная изобрази печь образ, не бо яже прият палит юныя, яко ниже огонь Божества Девы, в Ньюже вниде утробу. Тем воспевающе воспоем: да благословит тварь вся Господа, и превозносит во вся веки»²¹⁰. («Росоносная печь представила образ сверхъестественного чуда; ибо она не опалает юношей, которых приняла, как и огонь Божества – утробу Девы, в которую вошел; посему воспевая, воскликнем: все творение да благословит Господа и превозносит во все века»)»²¹¹. Песнопения службы вкладывают в уста самой Пресвятой Девы слова о чудесном зачатии в Ее утробе Бога Слова: «Младенца нова ношу Тя, безначальне Слове, искуса же мужеска отнюд не познах, Дева глаголаше недоумевающихся, кого на земли возименую Твоего отца; не вем. Темже со всеми воспеваю Ти: да благословит тварь вся Господа, и превозносит во вся веки»²¹².

В стихире в неделю св. отец говорится о том, что Пресвятая Матерь рождает Сына безболезненно: «Видел еси нашу болезнь и озлобление, щедрый Христе, и не презрил еси нас, но истощил еси Тебе Самого, не отступив Родителя, и вселился еси в утробу неускусобрачную, яже

²⁰⁶ Г. Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001., стр. 320

²⁰⁷ Неделя св. отец, утро, Канон, 3 песнь, Богородичен

²⁰⁸ Рожд. Хр. утра, Канон, Песнь 4, 3 тропарь.

²⁰⁹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 117

²¹⁰ Рожд. Хр. утра, Канон, ирмос 8-ой песни

²¹¹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 134

²¹² Неделя св. отец, утро, Канон, 8 песнь, Богородичен

безболезненно родити Тя плотию в вертепе предгрядет»²¹³. Сама Богородица в диалоге с Господом Иисусом также свидетельствует о чудесном рождении Сына: «В странном Твоем Рождестве болезней избегши преестественно»²¹⁴. Об этом говорит и трактует слова Евангелия «и родила Сына своего Первенца, и спеленала Его, и положила Его в ясли» (Ин. 14:6) св. Игнатий Брянчанинов: «Родила Дева и немедленно приступает к служению! Рожденного повивает, полагает в яслях, не нуждаясь при служении в посторонней помощи, потому что не ощущает никакой болезни, никакого изнеможения, которые так свойственны женам, рождающим в грехе чад зачатых в беззакониях, рождающим их уже убитыми вечною смертью и для вечной смерти. Божия Матерь родила Жизнь и Подателя жизни (Ин.14:6)»²¹⁵.

Песнопения службы Рождества также свидетельствуют о том, что Господь «пленицы греховныя разрешая пеленами, и младенства ради, Евины врачует яже в печалех болезни»²¹⁶ («пеленами развязывающий путы грехов через младенчество Свое врачует Евины болезни при родах») ²¹⁷; «Богородице Дево, рождшая Спаса, упразднила еси первую клятву Евину: яко Мати была еси благоволения Отча, носящи в недрах Божие Слово Воплощенное. Не терпит тайна испытания. Верую единою Сию вси славим, зовуще с Тобою и глаголюще: неизреченне Господи, слава Тебе»²¹⁸. («Богородица Дева, родившая Спасителя! Ты упразднила первое проклятие Евы, так как была Матерью благоволения Отца, носив у груди Воплощенное Слово Божие. Тайна (эта) не допускает исследования; верую только все славим Ее, восклицая: неизреченный Господь, слава Тебе»²¹⁹).

Святой Дух имели в себе и другие люди – пророки, преподобные, мученики. Да и сами апостолы были исполнены Святого Духа в день Пятидесятницы, получив от Него дар проповеди и говорения на языках.

²¹³ Неделя св. отец, утро, Канон, 6 песнь,

²¹⁴ Предпразднство Рождества Христова, Повечерие, Канон, 9-я Песнь, 1 тропарь

²¹⁵ Игнатий Брянчанинов, свт., Изложение учения Православной Церкви о Божией Матери // Творения: В 7 т. М., 2002. Т. 4: Аскетическая проповедь., стр. 702

²¹⁶ Рожд. Хр. Вел.Вечерня, стихира «на славу» на стиховне

²¹⁷ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 92

²¹⁸ Рожд. Хр. утра, 2-я стихира на хвалитех

²¹⁹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 145

Кроме того, согласно Священному Писанию, каждый из нас является храмом Божиим и Дух Божий живет в нас (1 Кор. 3:16). Задача верующего человека – достичь обожения, но без благодати Божией это не возможно.

Однако Святой Дух снисходит на Богородицу иным образом. Здесь имеет место единичное событие - посещение Девы самим Богом. Кроме того, Пресвятая Дева явилась сосудом для воплотившегося Бога Слова, сподобилась приять в свою утробу Невместимого, «Превечного и Непостижимаго, соприносущнаго невидимому Отцу, во утробе носила еси Богородице, едино и неслиянно Троицы Божество»²²⁰ («Ты, Богородица, носила плотию в утробе Предвечного и Непостижимаго, всегда существующего с невидимым Отцом единое и неслиянное Божество Троицы»)²²¹; подобно Еве – прародительнице всех народов, стала матерью для тех, кто облекся во Христа Иисуса, кто родился от Него в Духе Святом, ибо «всякий верующий, что Иисус есть Христос, от Бога рожден» (1 Иоан; 4:7). «...днесь временный разрешился союз осуждения Адамова, рай нам отверзся, змий упразднился: юже бо прельсти первее, ныне узре Содетелеву бывшу Матерь. О глубина богатства, и премудрости, и разума Божия! Яже исходатаивши смерть всей плоти, греховный сосуд, спасения начало бысть миру всему, Богородицы ради. Младенец бо раждается из Нея Всесовершенный Бог, и рождеством девство печатствует: пленицы греховныя разрешая пеленами, и младенства ради, Евины врачует яже в печалех болезни. Да ликовствует убо вся тварь, и да играет: обновити бо ю прииде Христос, и спасти души наша»²²². («...Сегодня развязаны долговременные узы осуждения Адама: рай для нас открыт; змей обезврежен, (ибо ныне он увидал, что) Та, которую он прежде обманул, стала Матерью Создателя. О глубина богатства, и премудрости, и разума Божия: доставившая смерть всему роду (человеческому), орудие греха, стала началом спасения для всего мира через Богородицу, так как от Нее

²²⁰ Рожд. Хр. утра, Канон, Седален по 2-м стихословию.

²²¹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 126

²²² Рожд. Хр. Вел. вечерня, стихира «на славу» на стиховне.

рождается, (как) младенец, Всесовершенный Бог, и рождением своим прикладывает печать Свою к девству»)²²³.

2.2.3. Причастность Богородицы первородному греху и ее чистота.

Исследуя тексты службы праздника, можно найти в них подтверждение догматов Православной Церкви о том, что Пресвятая Дева как и все мы имела поврежденную первородным грехом природу. Католическая же церковь говорит о том, что Дева Мария была зачата непорочно. Однако это положение не соответствует истине.

Зачатие Пресвятой Девы произошло естественным путем, только один Господь Иисус был рожден сверхъестественно. «Из корене израстши Иессеова Дево, уставы прешла еси человеческого существа, Отчее рождши превечное Слово, яко благоволи Сам запечатанную утробу проити истощанием странным»²²⁴. («Дева, Ты, выросши из корня Иессеева, превзошла законы человеческого существа, родив Отчее предвечное Слово, как Оно Само благоволило дивным самоистощанием пройти через (Твою) запечатанную утробу»)²²⁵.

Произождая на свет от праведной четы, и сама Богородица была чиста и благочестива, никакой скверный помысел не омрачал ее душу. Богослужебные тексты повествуют нам о чистоте и святости Девы Марии: «Просия благодать Твоя в мире, Всепетая, темже непрестанно вопием: радуйся, Чистая Дево Мати»²²⁶. «Видев Зиждитель гиблема человека...сходит, сего же от Девы Божественная Чистая, всего осуществляет...»²²⁷. («Творец, видя гибель человека...нисходит и осуществляет всего его от Божественной Чистой Девы...»)²²⁸. «...людие ...ныне утешаются паки бытием, яко живоносну благодать даеши Дево

²²³ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 92

²²⁴ Рожд. Хр., Утренняя, канон, 4 песнь, 3 тропарь

²²⁵ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 119

²²⁶ Рожд. Хр., Утренняя, седален по втором стихословии

²²⁷ Рожд. Хр., Утренняя, канон, 1 песнь, 3 тропарь

²²⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 110

Чистая, поклонитися славе»²²⁹. («...люди ныне утешаются новобытием, так как Ты, Чистая Дева, даешь живоносную благодать для поклонения славе»)²³⁰. «Господу Иисусу рождшуся от Святыя Девы, Просветишася всяческая...»²³¹. («С рождением Господа Иисуса от Святой Девы Просветилось все...»²³²).

Таким образом, можно сделать вывод о несостоятельности догмата о непорочном зачатии Девы Марии, так как, если бы Пресвятая Дева была свободна от первородного греха, она не была бы подвержена его последствиям. Подтверждением вышеизложенного могут служить также слова самой Богородицы из песнопений службы: «...Емуже и приникши рабски Мати поклонися, и привещаше к держимому на объятиих Ея: каков сеялся еси Мне; или како прозябл еси во Мне, Избавителю мой и Боже»²³³. Тем самым Богородица исповедует, что Господь Иисус Христос является и Ее Спасителем, Ее Избавителем от пленения поврежденной в результате грехопадения прародителей природы. Ибо если бы Пречистая Дева имела бы природу иную, чем обычные люди, Она не нуждалась бы в освобождении.

«...Сыне мой и Творче мой, славлю Твое безмерное к человеку снисхождение, Имже спасаеши мир погибающий»²³⁴.

2.2.4. Именование Пресвятой Девы Богородицей

Гимнографы в текстах службы повсеместно именуют святую Деву Богородицей. Например, «Превечнаго и Непостижимаго, соприсносушнаго невидимому Отцу, во утробе носила еси Богородице»²³⁵. («Ты, Богородица, носила плотию в утробе Предвечнаго и Непостижимаго, всегда существующаго с невидимым Отцом»)²³⁶, «...пастырие свиряют песнь

²²⁹ Рожд. Хр., Утренняя, 2 канон, 9 песнь, 2 тропарь

²³⁰ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 141

²³¹ Рожд. Хр., Вел. Вечерня, 2-я стихира на Господи воззвах

²³² Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 84

²³³ Неделя св. отец, Вел. Вечерня, стихира на «и ныне» на «Господи воззвах»

²³⁴ Предпразднство Рождества Христова, Вел. Вечерня, 3-я стихира на стиховне

²³⁵ Рождество Христово, Утро, седален по втором стихословии

²³⁶ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 105

достойную, слава в вышних, глаголюще, днесь в вертепе Рождшемуся от Девы и Богородицы...»²³⁷ (...пастухи играют на свирелях достойную песнь, приговаривая: «Слава в вышних Родившемуся сегодня от Девы и Богородицы...»²³⁸; «Се Дева...родила есть Бога вочеловечшася...Еяже ради примирившася Богу грешнии, Богородицу сущую воистинну, вернии, воспоем»²³⁹ (Вот Дева...родила Бога вочеловечившегося...примирившись через Нее с Богом, грешные, воспоем (Ее), верные, как воистину действительную Богородицу...)²⁴⁰.

Пресвятая Дева является Богородицей, то есть «Дева, зачав и родив Бога и человека в одном лице, соделалась Матерью Бога в точном смысле, потому что рожденный ею был Бог, хотя вместе и был человек. «Как не Богородица та,- восклицает святой Иоанн Дамаскин,- которая родила воплотившегося от нее Бога?»²⁴¹.

Ни в коем случае не называем мы Пресвятую Деву Христородицей, ибо, как говорит св. Иоанн Дамаскин, такое наименование применяет еретик Несторий для лишения чести Божией Матери. Христом же называется и Давид, то есть помазанным, и первосвященник Аарон, так как царское и священническое достоинство было связано с помазанием, да и всякий богоносный человек может называться Христом. Однако это не будет указывать на то, что тот или иной человек будет иметь Божественную природу. Поэтому церковные песнотворцы в текстах службы используют именно наименование Богородица, следуя канонам нашей Святой Церкви: «...Еяже ради примирившася Богу грешнии, Богородицу сущую воистинну, вернии, воспоем»²⁴². («...примирившись через Нее с Богом, грешные, воспоем (Ее), верные, как воистину действительную Богородицу»)²⁴³.

²³⁷ Рождество Христово, Утро, седален по полиелеи

²³⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 107

²³⁹ Рождество Христово, Утро, канон, 5 песнь, 3 тропарь

²⁴⁰ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 120

²⁴¹ Игнатий Брянчанинов, свт., Изложение учения Православной Церкви о Божией Матери // Творения: В 7 т. М., 2002. Т. 4: Аскетическая проповедь. стр. 688-689

²⁴² Рожд. Хр., Утренья, канон, 5 песнь, 2 тропарь

²⁴³ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 120

2.3. Сотериологическое значение Рождества Христова

2.3.1. Просвещение народов

Церковные песнотворцы свидетельствуют, что с пришествием Господа Иисуса Христа на землю произошло обновление человеческого рода, ибо Христос принял образ раба, облекся в кожаные ризы и стал новым Адамом. Он явился, чтобы показать погибающему человечеству путь к Небесному Отцу. Воссоединение во Христе человеческой природы с Божественной открыло всем путь к вере и покаянию.

Прежде всего, Рождество Христово воссияло миру как свет разума «Воссиял еси Христе, от Девы разумное Солнце правды»²⁴⁴. Но здесь имеется в виду не разум человеческий, а сам Бог – Премудрость. Не случайно одними из первых, кто поклонился родившемуся Младенцу были волхвы-древние мудрецы, ибо теперь человеческое мудрование поклоняется Мудрости Божественной. «Рождество Твое Христе Боже наш, возсия мирови свет разума: в нем бо звездам служащий, звездою учахуся, Тебе кланяться Солнцу правды, и Тебе ведети с высоты Востока: Господи слава Тебе»²⁴⁵. («Рождение Твое, Христос Бог наш, воссияло для мира светом знания. Ибо во время его служащие звездам были научены звездою (же) поклоняться Тебе, Солнцу правды, и знать Тебя, Восток свыше. Господи слава Тебе!»²⁴⁶). Чудесным образом мудрецам была послана звезда как знак свыше о рождающемся Господе.

С приходом на землю Бога Слова прекратилось прельщение людей идолами. Все народы объединились одной надеждой на спасение. Об этом говорит стихира на «славу и ныне» на «Господи воззвах» вечерни Рождества Христова: «...Тебе вочеловечшуся от Чистыя, многобожие идолов упразднися. Под едином царством мирским гради быша, и во едино владычество Божества языцы вероваша»²⁴⁷. («С вочеловечением Твоим от Чистой упразднилось многобожие идолов. Одному царству мирскому

²⁴⁴ Рождество Христово, Вел. вечерня, тропарь по шестой паремии

²⁴⁵ Рождество Христово, Вел. вечерня, тропарь Рождеству Христову

²⁴⁶ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 72

²⁴⁷ Рожд. Хр. Вел.Вечерня, стихира на «Господи воззвах» на «слава и ныне»

подчинились государства, и в одно владычество Божества племена уверовали») ²⁴⁸. Песнословцы доносят о нас и о самом факте сокрушения идолов Господом при Его нахождении в Египте: «В землю убо иду египетскую, но египетская, о Мати! рукотворенная низложу трусом: души же Моя все ищущия враги пошлю во ад, яко един державен, вознесу и спасу Тебе почитающая» ²⁴⁹.

Языческие народы, жившие по своим страстям и работавшие греху, обрели Бога и получили освобождение от дел вражеских и обрели путь к обожению. Теперь и они восхваляют Спасителя мира, благоволившего облечься плотию: «Языцы иже древле тлею погружении, пагубы зело вражия убежавше, возносят руки с похвальными песнями, единого чтуще Христа яко благодетеля, к нам милостивно пришедшаго» ²⁵⁰.

Милосердный Господь, видя людей, во грехах погибающих, посылает им свет истины, и в то время, «...когда умножился грех, стала преизобиловать благодать...» (Рим.5:20): «Людие, видеша древле омраченнии, по днех свет вышня светлости: языки же Богу наследие Сын приносит, подавая тамо неизреченную благодать, идеже множайший процвете грех» ²⁵¹. («Народ, прежде омраченный, наконец увидел свет вышнего сияния; язычников же Сын приносит Богу в наследие, подавая неизреченную благодать там, где наиболее процветал грех») ²⁵².

2.3.2. Освобождение нас от греховных страстей

Господь наш Иисус Христос является нашим избавителем от уз греха, записавшись, как раб, в список по повелению кесаря и освобождает нас, являющихся подлинными рабами греха: «В рабех кесаревым повелением написатися покорься, и нас рабы сущия врага и греха, свободил еси, Христе...» ²⁵³ («Подчинившись кесареву повелению вписаться в число рабов,

²⁴⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 77

²⁴⁹ Предпразднство Рождества Христова, Повечерие, Канон, 9 Песнь, 2 тропарь

²⁵⁰ Рождество Христово, Утро, Канон, 4 Песнь, 2 тропарь

²⁵¹ Рождество Христово, Утро, 2 Канон, 5 Песнь, 2 тропарь

²⁵² Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 126

²⁵³ Рождество Христово, Утро, 2 Канон, 5 Песнь, 1 тропарь

Христос, Ты освободил и нас рабов врага и греха...»²⁵⁴). «Законом человеческим в пеленах положение приемлешь, младенец являясь: имиже узы решиши прегрешений наших, свободу даруя вопиющим: Избавителю Боже, благословен еси»²⁵⁵.

Для разъяснения глубины падения человека гимнографы нередко используют слово «безсловесный». Чаще всего оно употребляется применительно к яслям — «ясли бессловесные». Это словосочетание М. Скабалланович однозначно переводит как «ясли бессловесных животных»²⁵⁶. А во 2 тропаре 9 песни 2 Канона утра недели св. отец проводится параллель между яслями бессловесными и бессловесной злобой людей, которую Господь побеждает: «...бессловесныя злобы, положся в ясли бессловесных, человеки изменяеши, Божий Слове пребезначальне»²⁵⁷.

В другом тропаре Пресвятая Богородица говорит о том, что Она полагает в бессловесные ясли Того, Кто избавляет всех от бессловесия: «...како в яслех восклоню Тя бессловесных, избавляющаго вся от бессловесия...»²⁵⁸. То есть сердца людей так окаменели, что они не способны были воздавать хвалу Богу, но Господь Иисус Христос посылает нам дар славословия Создателя.

Тексты канона утрени службы Рождества Христова, принадлежащие перу св. Косма Маиумского, повествуют об избавлении человечества от греховных уз: Тот, кто рождается в яслях для скота, царствует над Ангельскими Силами и разрешает узы наших согрешений: «Прииде воплощься Христос Бог наш из чрева, егоже Отец прежде денницы раждает: правления же держа пречистых Сил, в яслех скотиях возлежит, и пеленами повивается, разрешает же многоплетенныя пленицы прегрешений»²⁵⁹. («Пришел воплотившимся Христос Бог наш, Которого Отец рождает из чрева прежде денницы, держащий бразды правления над пречистыми Силами

²⁵⁴ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 126

²⁵⁵ Предпразднство Рождества Христова, Повечерие, Канон, 7 Песнь, 3 тропарь

²⁵⁶ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 78

²⁵⁷ Неделя св. отец, Утро, 2 канон, 9 песнь, 2 тропарь

²⁵⁸ Предпразднство Рождества Христова, Утро, Канон, 8 Песнь, 2 тропарь

²⁵⁹ Рожд. Хр. утро, Канон, песнь 6-я, тропарь 1

полагается в яслях для скота и повивается пеленами, но разрешает многозапутанные узы прегрешений»²⁶⁰).

Во втором тропаре первой песни св. Косма размышляет, как Творец, «Видев...гиблема человека, руками егоже созда, приклонив небеса сходит, сего же от Девы Божественная Чистая, всего осуществляет, воистинну воплощся, яко прославися»²⁶¹. («...видя гибель человека, которого создал руками, приклонив небеса нисходит и осуществляет всего его от Божественной Чистой Девы, воистину воплотившись, ибо Он прославился»)²⁶².

А в каноне св. Иоанна Дамаскина говорится о том, что Спаситель наш, Иисус Христос, низложил «зле неудержанно возвышаемый, нечестно бесящийся от развращения мира...грех»²⁶³. («С неудержимой злобой надмевающийся, бесчестно буйствующий от развращения мира...грех»²⁶⁴). Св. Иоанн Дамаскин использует в Каноне удивительные по красоте образы для того показать неизреченную милость Христа ко всему человечеству. Господь Иисус Христос «благоволи Сам запечатанную утробу проити истощанием странным»²⁶⁵ («благоволило (Слово) дивным самоистощанием пройти через ...запечатанную утробу»²⁶⁶) для того, чтобы «заблуждшее на пажить обращая цветотворную, из пустынных холмов»²⁶⁷ («возвратить заблудившуюся человеческую природу с пустынных холмов на цветоносное пастбище»)²⁶⁸.

²⁶⁰ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 123

²⁶¹ Рожд. Хр. утро, Канон, песнь 1-я, тропарь 2

²⁶² Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 110

²⁶³ Рожд. Хр. утро, Канон, песнь 7-я, тропарь 3

²⁶⁴ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 131

²⁶⁵ Рожд. Хр. утро, Канон, песнь 4-я, тропарь 3

²⁶⁶ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 119

²⁶⁷ Рожд. Хр. утро, Канон, песнь 8-я, тропарь 2

²⁶⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 137

2.3.3. Избавление от прародительского осуждения и открытие пути в рай

Вочеловечение Спасителя разрушает «...Евы окаянную утробу клятвы древняя...горькая...»²⁶⁹, («...несчастную утробу Евы от горького древнего проклятия...»)²⁷⁰, врачует «...Евины яже в печалех болезни...»²⁷¹ («...Евины болезни при родах...»)²⁷² и развязывает «...союз осуждения Адама...»²⁷³ («...узы осуждения Адама...»)²⁷⁴. Гимнографы призывают нас радоваться тому, что Господь «странное возрождение сущим из Адама яко Бог даруя»²⁷⁵. Наш род человеческий уподобляется в этом тропаре «пустыне нераждающей», которую Владыка соделает многочадной.

«Бог [явился] во плоти для того, чтобы умертвить гнездившуюся [в ней] смерть. Ибо как спасительное лекарство, усвоенное телом, побеждает губительные [яды], или как царящая в помещении тьма рассеивается при внесении света, так же и господствовавшая над человеческой природой смерть уничтожилась присутствием Божества. И как лед в воде, все время, пока ночь и тень, подчиняет себе водное естество, когда же пригреет солнце, он тает от [его] лучей, так же и смерть царствовала до пришествия Христова. Когда же воссияла "благодать Божия и спасительная" (Тит. 2:1), и возшло "Солнце правды" (Мал. 4:22), тогда "поглощена была смерть победою" (1 Кор. 15:54), не выдержав приближения Истинной Жизни. О, глубина благодати и человеколюбия Божия!»²⁷⁶

Божественная благодать посылает действие страстей в человеке и открывает ему путь к обожению. Отворяются врата рая, закрытые по причине содеянного греха «...Средостение градежа разрушися, пламенное оружие плещи дает, и Херувим отступает от древа жизни и аз райския пищи

²⁶⁹ Рожд. Хр., Утро, Канон, 1 Песнь, 1 тропарь

²⁷⁰ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 109

²⁷¹ Рожд. Хр. Вел. вечерня, стихира «на славу» на стиховне

²⁷² Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 78

²⁷³ Рожд. Хр. Вел. вечерня, стихира «на славу» на стиховне

²⁷⁴ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 78

²⁷⁵ Предпразднство Рождества Христова, Утро, Канон, 1 Песнь, 3 тропарь

²⁷⁶ Василий Великий, свт., Гомилия на святое Рождество Христово. www.pagez.ru

причащаюся, от негоже произгнан бых преслушания ради...»²⁷⁷. («...Разделяющая стена разрушена, огненный меч убегает, Херувимы отступают от древа жизни, и я опять получаю пищу из рая, из которого был некогда изгнан за непослушание»...)²⁷⁸.

2.3.4. Победа над диаволом

По Пришествии Спасителя враг льстец уязвился, «Бога видя яко Младенца лежаща в яслях худых, и крепкою рукою Божественною убивается, во спасение нас»²⁷⁹, «рай нам отверзся, змий упразднися: юже бо прельсти первее, ныне узре Содетелеву бывшу Матерь²⁸⁰ (рай нам открылся, змей обезврежен, (ибо ныне он увидал, что) та, которую он прежде обманул, стала Матерью Создателя)²⁸¹.

Сын Божий разрушил козни диавольские, даровав человеку возможность общения с Ангельским миром: «Лютую вражду, юже к нам, Владыка отсекая, паки плотским пришествием, да держащаго разрушит душетлеющаго, мир сочетая с невещественными существы, положив приступна Рождшаго твари»²⁸². (Владыка, пришествием (Своим) во плоти опять отсекая сильную вражду к нам, разрушил силу властителя душегубца, соединяя мир с невещественными существами, делая доступным Родителя творению)²⁸³. Очищая «яд...змиевы главы» («яд змеиной головы») Спаситель приводит «вся к свету живоносному» («живоносному свету»), «от врат безсолнечных»²⁸⁴ («от бессолнечных ворот»)²⁸⁵.

²⁷⁷ Рожд. Хр. Вел. вечерня, 1 стихира на «Господи воззвах»

²⁷⁸ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 75

²⁷⁹ Предпразднство Рождества Христова, повечерие, Канон, 7 Песнь, 1 тропарь

²⁸⁰ Рожд. Хр. Вел. вечерня, стихира «на славу» на стиховне

²⁸¹ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 92

²⁸² Рожд. Хр., Утро, Канон, 5 Песнь, 1 тропарь

²⁸³ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 120

²⁸⁴ Рожд. Хр. утро, 2 Канон, песнь 4-я, тропарь 1

²⁸⁵ Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995., стр. 120

Выводы 2-ой главы:

Догматические положения Церкви о Воплощения Сына Божия и о Пресвятой Богородице в полной мере раскрываются в текстах службы праздника.

Песнопения свидетельствуют о тайне Воплощения Сына Божия. Второе Лицо Святой Троицы принял образ человека, для того, чтобы даровать нам освобождение от тления и обратиться к Создателю. Сын Божий рождается на земле во времени, сохраняя, таким образом, свое ипостасное свойство. Он является Премудростью и Словом Божиим, посредством которого Бог Отец возвещает нам свою волю.

В гимнографии говорится о Божественном достоинстве Господа Иисуса Христа в виде противопоставления Его Божественных свойств человеческим, о неместимости Божественной сущности Господа, которая, восприняв тело младенца, помещается в яслях.

Тема ипостасного соединения двух естеств рассмотрена песнотворцами в свете соединения Божественной и человеческой природ, которые соединены в Нем неслитно, непреложно, нераздельно неразлучно. Общение свойств двух природ также раскрывается гимнографами: когда мы именуем Иисуса Христа Богом, то подразумеваем и Его человеческие свойства: что на кресте страдал Бог, предан своим ближайшим учеником был Бог, предан суду Пилата был Бог.

Во многих текстах службы говорится о непричастности первородному греху Богочеловека и причастности Его к немощам человеческого естества. Господь не был причастен греху, и даже естественные проявления чувств Его не были подвержены действию страсти. Он мог печалиться и скорбеть, но скорбь в полноте никогда не обладала Им.

В песнопениях говорится и о двух рождениях Спасителя. Одно – от Бога Отца, которое произошло вне пространства и времени, другое же – от Девы Марии здесь, на земле, во времени.

Тема кенозиса (умаления) Сына Божия также раскрывается в текстах службы; Он унижает свое Божество, чтобы принять образ раба.

В песнопениях службы Рождества Христова большое число текстов посвящено Пресвятой Богородице. Гимнографы повествуют нам о том, что родшая Богочеловека является Богородицей, повсеместно используя в текстах службы именно это именование.

Говоря об образе рождения и зачатия Сына Божия, песнотворцы неоднократно обращаются к ветхозаветным образам зачатия: Христос представляется дождем, оросившем утробу Пресвятой Девы, подобно руну Гедеона. Три отрока в печи не опалились огнем, как и утроба Богородицы не повредилась, приняв в себя огонь - Христа. В песнопениях говорится и о безболезненном рождении, и о том, что зачатие Богомладенца произошло без страсти сверхъестественным образом.

Важное место в песнопениях занимает тема чистоты и святости Приснодевы. Произойдя от праведной четы, Богородица была чиста и благочестива, никакой скверный помысел не омрачал Ее душу. В текстах службы гимнографы касаются также темы причастности первородному греху Божией Матери, которая рассматривается с целью обличения догмата о непорочном зачатии католической церкви.

С точки зрения сотериологии служба Рождества Христова представляет собой бесценный источник для изучения. В текстах говорится о просветительском значении Рождества Христова, так как с приходом на землю Бога Слова прекратилось прельщение людей идолами.

Кроме того, с пришествием Спасителя произошло избавление прародителей и освобождений нас от греховных страстей. Сын Божий сокрушил диавола, даровав человеку возможность общения с ангельским миром.

Заключение

Данная работа была написана с целью исследования историко-богословского содержания богослужения праздника Рождества Христова. Для этого были проанализированы богослужебные тексты, творения святых отцов и сведения о празднике из церковного предания, отраженного в апокрифических сказаниях.

Для удобства исследования работа была разделена на две основные части: Историческое содержание Рождественских песнопений и Догматическое учение Церкви в песнопениях службы Рождества Христова.

Было установлено, что для разъяснения исторического содержания праздника гимнографы часто ссылаются на ветхозаветные тексты, пророчества и прообразы события Рождества. Кроме того, в песнопениях повествуется о подвигах праотцев и праматерей Спасителя, так как именно от этих праведников произошел Господь наш Иисус Христос. Многие из этих предков своей страдальческой жизнью предъизобразили крестный путь земной жизни Христа.

Упомянув о евангельских событиях Рождества Христова, песнотворцы нередко анализируют их с точки зрения их духовного смысла, например, используют метод противопоставления одних событий другим.

Украшением богослужебных текстов служит использование прямой речи в песнопениях, что является поэтическим осмыслением празднуемого события. Эти диалоги в Евангелии отсутствуют, но они полностью соответствуют его духу. Это разговор Божией Матери со своим Божественным Сыном, диалог Пресвятой Девы с Иосифом Обручником, беседа последнего со своими родственниками.

В текстах службы мы также можем встретить сведения из церковного предания, имеющие параллели с древними апокрифами: это сомнения

праведного Иосифа в чистоте Божией Матери, когда он узнал о ее непраздности, беседа Пресвятой Девы с волхвами, сведения о разрушении Богомладенцем языческих идолов в Египте.

Говоря о догматической стороне богослужебных текстов, следует отметить, что в своем творчестве гимнографы целиком основываются на учении Православной Церкви. В песнопениях праздника наиболее полно отражены догмат Воплощения, учение о Пресвятой Богородице, а также сотериологическое значение события Рождества.

Песнотворцами раскрыты такие темы как: тайна Вочеловечивания, Божественное достоинство, образ ипостасного соединения, общение свойств, непричастность первородному греху, два рождения и кенозис Спасителя.

В песнопениях праздника отражено догматическое учение Церкви о Пресвятой Богородице, говорится о Приснодевстве, образе рождения и зачатия Спасителя, об именовании Девы Богородицей, причастности первородному греху и личной святости Богоматери.

В гимнографии раскрыто сотериологическое значение Рождества Христова: затрагиваются темы просвещения языческих народов, избавления человечества от греховных страстей и прародительского осуждения, победы над силами тьмы.

Актуальность данной работы заключается в том, что при ее написании была предпринята попытка систематизации богословских идей богослужебных песнопений. В службе Рождества Христова учение Церкви осмыслено гимнографами во всей полноте, но к сожалению, в настоящее время существует немного работ, посвященных данной теме. Потребность же в таких исследованиях достаточно велика, так как православные христиане, при всей доступности современной церковной литературы, зачастую, знают очень мало об этом замечательном празднике.

Таким образом, в богослужебных текстах праздника мы обнаружили полное раскрытие догматических положений православного учения о Воплощении и глубокое осмысление Евангельских текстов о Рождестве.

Важной задачей является продолжение исследования богатейшего богословского содержания богослужебных песнопений и широкого распространения сведений об этом, ибо, по словам монахини Игнатии (Пузик) «непреходящую силу и влияние на душу человека, его скорби и духовные радости имеют слова творений святых песнопевцев. Они раскрывают для человека то, в чем заключаются его бытие и его стремление к Богу. На всей службе церковной покоится их завет правды и радости, которые, будучи сообщаемы человеку, составляют сущность его жизни»²⁸⁶.

²⁸⁶ Игнатия (Пузик), монахиня, Церковные песнотворцы. М., 2005 г., стр. 12

Список литературы:

1. Минея праздничная, М., 1993.
2. Иоанн Дамаскин, прп., Точное изложение православной веры. М., 1988.
3. Игнатий Брянчанинов, свт., Изложение учения Православной Церкви о Божией Матери // Творения: В 7 т. М., 2002. Т. 4: Аскетическая проповедь.
4. Иоанн Златоуст, свт., Толкование на св. Иоанна Евангелиста // Творения: В 12 т. М., 1995. Т. 7. Кн. 1.
5. Ефрем Сирин, прп., Похвальная песнь Божией Матери // Избранные творения, М., 2006 г.
6. Григорий Чудотворец, свт., Слово на Рождество Христово. www.pagez.ru.
7. Василий Великий, свт., Гомилия на святое Рождество Христово. www.pagez.ru.
8. Красовицкая М.С. Литургика. М., изд-во ПСТБИ, 2000.
9. Скабалланович М., Христианские праздники // Рождество Христово. М., 1995.
10. Вениамин Милов, епископ, Идеюное содержание богослужения на Рождество Христово // Чтения по литургическому богословию, Брюссель, 1977.
11. Игнатия (Пузик), монахиня, Церковные песнотворцы. М., 2005 г.
12. Иерофей (Влахос), митр., Рождество Иисуса Христа // Господские праздники. Симферополь, 2002.
13. Г.Дьяченко, протоиерей, Полный церковно-славянский словарь, М., 2001.
14. Протоевангелие Иакова, Апокрифы древних христиан: Исследование, тексты, комментарии. Акад. обществ. наук при ЦК КПСС. Ин-т науч. атеизма; Редкол.: А. Ф. Окулов (пред.) и др. М., 1989.

15.Свенцицкая И.С., Скогорев А.П., Евангелие Псевдо-Матфея // Апокрифические сказания об Иисусе, Святом Семействе и Свидетелях Христовых, М., 1999.