

Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет
ФАКУЛЬТЕТ ДОПОЛНИТЕЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ
Кафедра Теологии
Программа профессиональной переподготовки «Теология»

АТТЕСТАЦИОННАЯ РАБОТА

На тему: Подвижник Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского монастыря прмч. Варлаам: жизнь и служение.

Слушатель:

Селиверстова И.А.

Форма обучения: очно-заочная

Научный руководитель:

Кострюков А.А., д.и.н., канд. богословия,
доцент кафедры общей и русской
церковной истории и канонического
права ПСТГУ

Работа рассмотрена кафедрой и рекомендована к защите

Заведующий кафедрой:

Малков П.Ю., канд. богословия, доцент

Рецензент:

Иерей Сергей Львов, ст. преподаватель кафедры НТГО ПСТГУ,
канд. социол. наук

Москва, 2017 г.

Оглавление

Введение.....	3
Глава 1. Современное состояние изученности вопроса, библиография исследовательских работ.....	6
1.1. Исторические издания дореволюционного периода о Белогорском монастыре и его первом настоятеле	6
1.2. Исследовательские работы постсоветского периода	10
Глава 2. Преподобномученик архимандрит Варлаам – устроитель и подвижник Свято-Николаевского миссионерского монастыря на Белой горе.....	20
2.1. Начало служения и пастырский подвиг о. Варлаама	20
2.2. Миссионерское служение о. Варлаама	28
2.3. Расцвет монастыря под управлением о. Варлаама	34
2.4. Участие о. Варлаама в общественно-патриотической и государственной деятельности.....	39
2.5. Сведения о смерти архимандрита Варлаама.....	42
Глава 3. Письменные труды архимандрита Варлаама и его участие на Поместном Соборе 1917-1918 гг.....	46
3.1. Библиография работ архимандрита Варлаама	46
3.2. О правилах наружного поведения для братства Белогорского Свято-Николаевского монастыря Пермской епархии	50
3.3. Участие архимандрита Варлаама на Священном Соборе Православной Российской Церкви 1917-1918 гг.	58
Заключение.....	67
Список источников и литературы.....	70

Введение

По прошествии ста лет с начала гонений советской власти на Церковь Христову, вспоминая имена новомучеников и исповедников, мы, в первую очередь, обращаем наше внимание на их жизненный подвиг несения Креста Господня. Они не побоялись засвидетельствовать свою веру в Бога и последовали за Христом на Голгофу, подтвердив своим примером слова из Евангелия: «И будете ненавидимы всеми за имя Мое; претерпевший же до конца спасется» (Мк. 13, 13). Исследуя истинный подвиг веры мучеников XX столетия с особым чувством благоговения и нескончаемого уважения, мы стараемся, насколько это возможно, через изучение их жизни и трудов проследить «узкий путь» к святости и обрести наглядный ориентир в христианской жизни для каждого из нас.

В данной работе будет представлено описание жизни, служения и ежедневного подвига великого белогорского подвижника, пострадавшего за Христа в 1918 году - преподобномученика архимандрита Варлаама (Василия Евфимовича Коноплева), являвшегося строителем и первым настоятелем Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского монастыря в Пермской епархии и потрудившегося на миссионерском поприще в обращении старообрядцев в лоно Православной Церкви. Отца Варлаама можно охарактеризовать с разных сторон гармонически развитой духовной личности. Он совмещал в себе и черты аскета-молитвенника, и заботливого пастыря, и умелого управленца обители, и общественно-церковного деятеля, и монархиста, оставаясь при этом очень добрым, кротким и смиренным чадом Божиим. Своими неиссякаемыми христианскими добродетелями он заслужил большое уважение у братии монастыря, епархиального руководства, многотысячного количества богомольцев и даже у самого Императора Николая II, который видел в нем несомненную опору самодержавной власти, а также поддерживал материально и морально существование и развитие обители. За монастырем закрепилось название Уральского Афона как за внешнюю схожесть, так как он находился на вершине Белой горы, так и за глубокий внутренний молитвенный дух, наполнявший обитель благодаря строго уставным службам.

Исследование и систематизация информации о жизни новомучеников и, в частности, о прмч. Варлааме очень актуальны в наши дни, так как позволяют нам сформировать целостную картину об уровне духовного развития, поступках и трудах благочестивых подвижников, за что они и стяжали мученический венец, являясь для нас примером жизни во Христе. На данный момент написан ряд работ описательно-исторического и исследовательского характера об истории Белогорского монастыря во главе с его настоятелем о. Варлаамом, которые повествуют о разных этапах

существования обители: зарождение и расцвет на рубеже XIX-XX вв., разорение и закрытие советской властью, приспособление помещений под государственно-общественные учреждения и, в конце концов, передача обители обратно в ведение Православной Церкви с последующим ее возрождением в постсоветское время. Однако работы, затрагивающие жизнь и служение о. Варлаама, не являются, в полном смысле, монографией. Жизнеописание о. Варлаама фигурирует в данных очерках либо в виде отдельной главы, как часть истории обители, либо, в большинстве случаев, растворяется на общем фоне повествования об истории развития монастыря.

Научная новизна работы заключается в составлении библиографического списка работ, затрагивающих жизнь и труды прмч. Варлаама, и их комплексной оценке с позиции объема представленных данных о нем; в формировании жизнеописания о. Варлаама с акцентированием на разные стороны его служения, которые ранее четко не разграничивались в исследовательских работах; в детальном анализе основной работы игумена Варлаама, посвященной правилам наружного поведения братии монастыря, и исследовании источников для ее написания, что ранее никем не проводилось. Также своеобразие нашей работы состоит в анализе сведений об участии архим. Варлаама на Поместном Соборе Русской Православной Церкви 1917-1918 гг., о чем в предыдущих исследовательских работах только лишь упоминалось, но подробно не рассматривалось. Таким образом, все это будет являться полезной информацией для проведения дальнейшего исследования и написания монографии о прмч. Варлааме.

Объектом работы являются источники и исследовательские работы в рамках изучения истории Белогорского Свято-Николаевского монастыря и жизнеописания его настоятеля прмч. Варлаама, личные письменные труды прмч. Варлаама.

Предметом работы выступает жизнь и служение архимандрита Варлаама.

Цель работы: подготовить жизнеописание подвижника Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского монастыря преподобномученика Варлаама (Коноплева) – на основании имеющихся исторических и агиографических материалов, а также его письменного наследия.

Для достижения указанной цели выдвигаются следующие **задачи**:

- проанализировать текущее состояние изученности вопроса и составить библиографию исследовательских работ;
- ознакомиться с биографией прмч. Варлаама, исследовать различные аспекты его служения в качестве строителя и настоятеля обители, пастыря и духовного наставника, миссионера и общественного деятеля;
- изучить письменные труды о. Варлаама, составить их библиографию;

- проанализировать текст работы игум. Варлаама о правилах наружного поведения для братства Белогорского монастыря;
- рассмотреть участие архим. Варлаама на Поместном Соборе Русской Православной Церкви 1917-1918 гг.

Работа состоит из введения, трех глав, заключения, списка источников и литературы. В первой главе систематизируются известные нам источники и исследования с акцентированием внимания на наличии в них информации, в первую очередь, непосредственно об о. Варлааме. Во второй главе описывается многосторонний духовно-нравственный образ личности о. Варлаама, его служение в качестве настоятеля Белогорской обители. В третьей главе приводится библиография работ о. Варлаама с более детальным анализом главного его письменного труда, посвященного дисциплинарным правилам поведения братии, а также рассматривается участие архим. Варлаама на Поместном Соборе 1917-1918 гг.

Методы исследования, применяемые в работе: теоретическое изучение и обобщение данных, сравнение, анализ информации.

Источниковая база работы включает исторические очерки, исследовательские работы, периодические издания, архивные материалы. Копии архивных источников, использованные в данной работе, предоставлены историком В.К. Коттом.

Глава 1. Современное состояние изученности вопроса, библиография исследовательских работ

1.1. Исторические издания дореволюционного периода о Белогорском монастыре и его первом настоятеле

В дореволюционный период времени было написано несколько очерков исторического характера о зарождении Белогорской обители в последнем десятилетии XIX в. и ее развитии под управлением первого настоятеля о. Варлаама, в прошлом начетчика-старообрядца, после же обращения в православие – сильного обличителя раскола и защитника веры Христовой. Отметим, что данные работы нередко дублировали информацию, помещенную в «Пермских епархиальных ведомостях» того времени.

Самое раннее издание об истории зарождения Белогорской обители во главе с иеромонахом Варлаамом (Коноплевым) издано типо-литографией губернского правления г. Перми в 1894 году под названием *«Исторические сведения о возникновении и устройстве Белогорского Свято-Николаевского мужского православно-миссионерского монастыря в Пермской епархии»*¹. В «Пермских епархиальных ведомостях» священник Н. Агафонов автором данной брошюры называет епархиального миссионера прот. Стефана Луканина, который являлся основателем Белогорского монастыря².

Очерк начинается с описательного повествования красот окрестностей Белой горы в Осинском уезде Пермской губернии с акцентированием внимания на исторически сложившемся заселении данного места значительным количеством раскольников (на 1894 год их число составило 19 883 человек, или 13%)³. Рассказывается о прибытии сюда епархиального миссионера священника Стефана Луканина и его желании водрузить крест на Белой горе как знамения и залога обращения в православие темной массы старообрядческого населения⁴. Что было осуществлено только через год мировым судьей Осинского уезда А.С. Игнатьевым в память чудесного избавления Цесаревича Николая II от опасности 29 апреля 1891 г. в Японии⁵. Однако на счет того, кто же первым воздвиг крест на Белой горе, о. Стефан или А.С. Игнатьев, оставался спорным, разные источники того периода времени принимали либо одну, либо другую точку зрения. Подробно данный вопрос рассматривался в выпуске журнала «Голос долга» за 1914 год в статье, посвященной памяти прот. Стефана Луканина, где игум. Серафим написал о совместном

¹ Исторические сведения о возникновении и устройстве Белогорского Свято-Николаевского мужского православно-миссионерского монастыря в Пермской епархии. - Пермь: Типо-лит. Губ. правл., 1894.

² Агафонов Н., свящ. Закладка храма на Белой горе // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 сент. - № 18. – С. 311.

³ Исторические сведения о возникновении... С. 3.

⁴ Там же. С. 5.

⁵ Там же.

участии о. Стефана и А.С. Игнатъева в деле установки креста на Белой горе⁶. В современном исследовании В.Ф. Гладышева, о котором речь пойдет ниже, определенно указывается на постановку креста о. Стефаном, не отрицая участия других лиц, в том числе и А.С. Игнатъева⁷.

В рассматриваемом нами историческом очерке описываются события, сопровождавшие освящение данного креста священником С. Луканиным, указывается на проведение совместного богослужения православных с единоверцами при участии в крестном ходу и раскольников. Не раз упоминается о молебнах с просьбой к Богу о ниспослании дождя, который вскоре начинался после усердных молитв православных и единоверцев, что все больше и больше убеждало старообрядцев в истинности православной веры, и многие из них обращались в православие.

При описании одного из богослужений рассказывается и об участии в нем Василия Евфимовича Коноплева (в будущем о. Варлаама) - старообрядца австрийского согласия, начетчика.

Отдельно рассказывается об обращении Василия Евфимовича в православие, его поисках истины и чудесных знамениях, которые развеяли сомнения и переменили его взгляды на православную веру. Повествуется о его публичном покаянии, о прошении к владыке с просьбой принять его в члены Православной Церкви, описывается значимое событие присоединения В.Е. Коноплева к Православной Церкви и говорится о его авторитете в рядах старообрядцев благодаря значительной начитанности и строгому образу жизни, для которых его утрата стала невосполнимой потерей. Излагается прошение В.Е. Коноплева на имя владыки с просьбой о принятии его в ряды послушников Пермского архиерейского дома, его пострижение в монашество с наречением имени Варлаам, и дальнейшее рукоположение в иеромонаха Пермским епископом Петром (Лосевым). Также приводится обширная речь еп. Петра с наставлениями в адрес о. Варлаама. Указывается, что он стал главным кандидатом на пост настоятеля новостроящегося Белогорского монастыря.

В книге представлены исторические сведения об основании монастыря как миссионерского, целью которого было привлечение старообрядцев в лоно Православной Церкви. Рассказывается о строительстве обители во главе с ее первым настоятелем о. Варлаамом, о ее жертвователях и попечителях. Говорится о том, почему монастырь был основан православным, а не единоверческим, как предполагалось первоначально.

⁶ Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина: (1904 – 12 марта – 1914 года) // Голос долга. – 1914. - № 1. – С. 42.

⁷ Гладышев В. Ф., Кудрина А.П. Свет Белой горы. – 2-е изд., доп. - Пермь: Перм. кн. изд-во, 2005. – С. 19.

Тремя годами позже епархиальным миссионером прот. Стефаном Луканиным была написана *«Летопись Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского общежительного монастыря, находящегося в Осинском уезде Пермской епархии»*⁸.

В летописи очень подробно описана хроника строительства Белогорского монастыря с указанием дат и основных событий, связанных с основанием и развитием обители, о ее благотворителях. Дана информация о деятельности Василия Коноплева как сподвижника отца Стефана в деле устройства монастыря. Летопись охватывает период становления обители до 1897 года и хронологически оканчивается информацией об утверждении его штатным монастырем и назначением иеромонаха Варлаама настоятелем оного.

На основании этих двух брошюр, рассмотренных нами, типографией И.Д. Сытина в 1910 году в Москве был издан еще один исторический очерк *«Белогорский Свято-Николаевский православно-миссионерский мужской общежительный монастырь (в Осинском уезде, Пермской епархии)»*⁹.

В данной книге затрагиваются те же события, что и в предыдущих очерках, с дополнением новыми, произошедшими в период с 1897 г. по 1910 г., рассказывается о жизни монастыря под управлением о. Варлаама. Дополнительно подробно раскрыт порядок отправляемых богослужений. Говорится о нравственном состоянии обители и занятиях братии, хозяйственной деятельности, миссионерстве монастыря, его особо чтимых святынях. Также отдельно говорится о Свято-Серафимовском ските и Белогорском подворье в Перми. В целом, данный очерк формирует достаточно обширный взгляд на жизненный уклад и быт обители по состоянию на конец первого десятилетия XX века.

В 1900 году священником Иаковом Шестаковым¹⁰ был написан исторический очерк *«Краткая история возникновения Свято-Николаевского миссионерского мужского общежительного монастыря на Белой горе Осинского уезда, Пермской губернии»*¹¹. Автор вкратце повествует об истории монастыря и обращении В.Е. Коноплева в православие. Упор в очерке делается больше на описание жизненного уклада монастыря, уставных богослужений, отношения паломников к обители и в особенности на выражение

⁸ Летопись Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского общежительного монастыря, находящегося в Осинском уезде Пермской епархии. - Пермь: Типо-лит. Губ. правл., 1897.

⁹ Белогорский Свято-Николаевский православно-миссионерский мужской общежительный монастырь (в Осинском уезде, Пермской епархии). - 3-е изд., доп. - М.: Тип. т-ва И.Д. Сытина, 1910.

¹⁰ Священномученик Иаков Шестаков; память 10/23 декабря.

¹¹ Шестаков И., свящ. Краткая история возникновения Свято-Николаевского миссионерского мужского общежительного монастыря на Белой горе Осинского уезд, Пермской губернии. - Пермь: Тип. А.П. Каменского, 1900.

уважения и любви к настоятелю монастыря о. Варлааму за его проповеди, душеспасительные поучения и утешение всех к нему приходящих за советом и помощью. Приводится в виде таблицы статистика причастников и присоединения раскольников к православию с 1984 по 1900 гг., по цифрам которой наблюдался их рост из года в год, что свидетельствовало об эффективности реализации главной миссионерской цели монастыря. Также в брошюре представлен опрос паломников на тему того, что привлекает больше всего богомольцев в Белогорском монастыре и почему они туда стекаются со всей России в больших количествах (данные опроса взяты из сентябрьского номера журнала «Странник» за 1900 г.). Упоминается о количестве братии монастыря (150 человек), о быте и нуждах обители на конец XIX века.

В 1909 году скитоначальник Белогорья иером. Серафим (Кузнецов) написал небольшую книгу *«Уральский Афон»*, где повторяется история основания обители и обращения старообрядца В.Е. Коноплева в православие¹². Здесь дана достаточно обширная религиозно-нравственная характеристика о. Варлаама, описана его трогательная забота о братии и паломниках и говорится об ответном чувстве любви с их стороны к нему. Коротко повествуется о богослужениях в монастыре, Серафимовском ските и Белогорском подворье в Перми.

Таким образом, авторы данных исторических очерков, являясь ближайшими сподвижниками о. Варлаама, были очевидцами строительства монастыря, его становления и расцвета, и писали свои работы, как говорится, из первых уст, не упуская из виду ни одного важного события обители, уделяя особое внимание ее настоятелю.

¹² Серафим, иером. Уральский Афон. (Белая гора). – Н.-Новгород: Лит. Товарищества И.М. Машистова, 1909.

1.2. Исследовательские работы постсоветского периода

Работы постсоветского периода времени носят как компилятивный характер, основываясь на сведениях исторических изданий дореволюционных времен, так и включают новые данные архивных источников, а также воспоминания жителей Белогорья. Единственным обширным исследованием, проведенным автором самостоятельно на основании не только имеющихся в свободном доступе источников и литературы, но и с многочисленным использованием архивных материалов Государственного архива Пермского края (ГАПК), является работа пермского историка-краеведа В.В. Вяткина «Величие и трагедия Уральского Афона: История Белогорского монастыря». В работах некоторых других исследователей архивные источники использованы лишь в небольшой степени.

Исследования данного периода времени начали издаваться с середины 1990-х гг., и значительная их часть пришлась на первое десятилетие после распада СССР. Пермские краеведы в написании своих работ использовали рассмотренные нами выше исторические очерки, дополняя их сведениями о современном состоянии монастыря, его возрождении после разрушительных действий советской власти. Также некоторые пользовались архивными источниками и собирали воспоминания об обители старшего поколения.

В постсоветский период пермский краевед П.Н. Агафонов один из первых написал исторический очерк под названием *«Белогорский Свято-Николаевский православно-миссионерский мужской общежительный монастырь Пермской епархии»*¹³. Книга посвящена истории основания и строительства монастыря с первых дней ее зарождения. Коротко описано обращение В. Е. Коноплева в православие, перечисляются места его паломничества. Говорится о совершении уставных богослужений, о быте монастыря, о ежегодном количестве паломников на его территории. Рассказывается о новых обителях Пермской губернии, основанных при непосредственном участии белогорских иноков и о. Варлаама. Упоминается о недоброжелателях о. Варлаама. Рассказывается о роли монастыря в укреплении самодержавия, о приеме о. Варлаама и игум. Серафима Императором Николаем II, об общественно-патриотической деятельности о. Варлаама, о его наградах. Повествуется о посещении обители вел. кн. Елизаветой Федоровной. Отмечено участие о. Варлаама во Всероссийском монашеском съезде в Троице-Сергиевой Лавре в качестве представителя Пермской епархии, а также участие на Поместном Соборе Русской Православной Церкви 1917-1918 гг. Далее описываются догадки по поводу обстоятельств убийства о. Валаама, говорится о разграблении подворья в Перми,

¹³ Агафонов П.Н. Белогорский Свято-Николаевский православно-миссионерский мужской общежительный монастырь Пермской епархии. – Пермь: Изд. Перм. Петро-Павловского собора, 1996.

Белогорской обители, Серафимо-Алексеевского скита и об убийстве насельников монастыря. В текст работы вставлена часть Белогорского мартиролога с краткой биографией убитых монахов. Также присутствует информация о ликвидации монастыря в начале 1920-х годов, истории монастыря после революции, об использовании монастырских помещений под различные общественные заведения в период советской власти и о возрождении обители в 1990-е годы. Отдельно описываются история Серафимо-Алексеевского скита, его правила, распорядок, рассказывается о журнале скитоначальника игум. Серафима (Кузнецова) «Голос долга».

Еще один исторический очерк - «*Белогорская обитель*», написанный О.А. Федорущенко в 1996 году (последнее переиздание 2011 г.), подробно и последовательно повествует историю Белогорской обители с разъяснением условий ее зарождения и указанием на миссионерскую цель привлечения старообрядцев в лоно Русской Православной Церкви на территории Белогорья – одного из мощных центров староверов¹⁴.

В очерке рассказывается об обращении В.Е. Коноплева в православную веру, назначении его настоятелем монастыря, о его наградах, а также о встречах с Императором Николаем II и вел. кн. Елизаветой Федоровной. Говорится о жизни и быте монахов, количестве насельников монастыря по категориям по состоянию на 1 января 1910 г., благотворителях монастыря. Автор пишет о Белогорском Свято-Алексеевском ските и его старцах. В завершении автор приводит краткую хронику возрождения Белогорского монастыря.

В 1998 году было выпущено издание Пермского Епархиального Управления «*К прославлению священномученика Феофана, епископа Пермского и Соликамского и преподобномученика Варлаама с братией Белогорского монастыря*», начинающееся с сообщения Патриарха Московского и всея Руси Алексия II в адрес Высокопреосвященного Афанасия, архиепископа Пермского и Соликамского, в котором Патриарх благословляет совершить канонизацию в лике местночтимых святых епископа Феофана, архимандрита Варлаама и иже с ним пострадавших¹⁵. Далее следуют слова архиепископа Пермского и Соликамского Афанасия о прославлении новых угодников Божиих и излагается деяние о канонизации с вынесением определения о причислении их к лику местночтимых святых Пермской епархии от 2 июля 1998 г. Также книга включает житие прмч. Варлаама Белогорского, основанное на летописи Белогорского монастыря и

¹⁴ Федорущенко О. А. Белогорская обитель. - Пермь: Изд. Белог. Свято-Николаев. муж. монастыря, 2011.

¹⁵ К прославлению священномученика Феофана, епископа Пермского и Соликамского и преподобномученика Варлаама с братией Белогорского монастыря / Перм. епархиал. упр. – Пермь: Изд. Перм. епархиал. упр., 1998.

работе иером. Дамаскина (Орловского) «Мученики, исповедники и подвижники благочестия Русской Православной Церкви XX столетия» 1996 года (переиздана в 2001 г. и в 2007 г.)¹⁶. В житии описаны духовные искания В.Е. Коноплева, обращение в православие, назначение его управляющим новостроящегося миссионерского монастыря на Белой горе, а затем и настоятелем обители. Немного пишется об уставных богослужениях и завершается словами об убийстве о. Варлаама и разрушении обители большевиками.

В 1999 году Белогорским монастырем была издана небольшая брошюра «Уральский Афон. Белогорский Свято-Николаевский мужской миссионерский монастырь» об истории обители во главе с о. Варлаамом¹⁷. Очерк по содержанию кратко повторяет исторические сведения до 1918 года, представленные в вышеперечисленных работах.

В 2003 году журналистом и ревнителем пермской старины В.Ф. Гладышевым при участии А.П. Кудриной была написана книга «Свет Белой горы» (переиздана в 2005 г.)¹⁸. В данной работе, в отличие от предыдущих исследователей, мало места уделено истории основания монастыря. Историко-хронологическая справка о возникновении и устройстве Белогорского монастыря приведена в приложении. В работе рассматривается спорный момент об основателе монастыря, воздвигшем первый крест на Белой горе, так как по одним историческим сведениям, описанным в ранних изданиях об истории монастыря, это был миссионер С. Луканин, по другим – мировой судья Осинского округа А.С. Игнатьев. Автор пишет о наличии недоброжелателей у о. Стефана Луканина и о. Варлаама, которые хотели сместить их с занимаемых постов и забрать себе славу их трудов в строительстве Белогорской обители. Упоминается о напаках и ложных доносах на о. Варлаама со стороны корыстных людей, в том числе и со стороны монахов.

Отдельно автор рассказывает о незабываемом посещении вел. кн. Елизаветой Федоровной Белогорской обители и Серафимо-Алексеевского скита, ее встрече с о. Варлаамом.

В параграфе «Монарх беседует с монахом, или еще раз о судьбе первого настоятеля» главы I автор рассказывает о встрече 8 декабря 1910 г. архим. Варлаама и начальника Серафимо-Алексеевского скита игум. Серафима с Императором Николаем II.

¹⁶ Дамаскин (Орловский), игум. Мученики, исповедники и подвижники благочестия Русской Православной Церкви XX столетия. Жизнеописания и материалы к ним. – 3-е изд. – Тверь: Булат, 2007. – Кн. 2.

¹⁷ Уральский Афон. Белогорский Свято-Николаевский мужской миссионерский монастырь / Перм. епархиал. упр. – Пермь: Тип. «Книга», 1999.

¹⁸ Гладышев В. Ф., Кудрина А.П. Свет Белой горы...

В.Ф. Гладышев дает небольшую характеристику аскетичного образа жизни о. Варлаама, приводит цитаты из его автобиографии, говорит о его трудах на благо монастыря, наградах и назначении его благочинным всех женских и мужских монастырей Пермской епархии. Автор упоминает о его членстве в церковно-археологическом обществе и говорит о нем, как о ярком монархисте, деятеле монархической организации «Союз русского народа», указывая на неслучайность по этой причине его встречи с Императором. Автор подчеркивает целеустремленность о. Варлаама в превращении монастыря в цветущую обитель за короткий срок и делает предположение о том, что о. Варлаам пытался этим «доказать своим прежним единоверцам, что он не случайно покинул их круг, что православная святыня на Белой горе может стать образцом жизни в крепкой вере, к какой всегда стремились его предки»¹⁹.

Автор рассказывает об убийстве архим. Варлаама, говорит о преданиях и догадках по этому поводу. Приводит воспоминания духовных дочерей батюшки о его последних днях жизни и о версиях мест захоронения о. Варлаама, останки которого так и не найдены.

В главе II В.Ф. Гладышев говорит о масштабах красного террора на территории Перми в Белогорском подворье, Белогорской обители, Серафимо-Алексеевского скита, ссылаясь на исследование В.В. Вяткина «Величие и трагедия Уральского Афона». Автор подробно останавливается на описании схватки красногвардейцев с монахами Белогорского подворья в Перми, рассказывает о жизни видных монахов-деятелей подворья, пострадавших от советской власти. Также сообщает, что в начале 2002 года в Перми на территории Белогорского подворья была освящена часовня в честь прмч. Варлаама.

В книге говорится о канонизации в 1998 году сщмч. епископа Соликамского Феофана, прмч. архимандрита Варлаама Белогорского и мученически пострадавшей братии Белогорского монастыря.

Автор много пишет об антицерковных действиях большевиков на территории Пермской губернии и после прекращения официального существования Белогорского монастыря (1920-е гг.), о судьбах последних монахов в советский период, о богомольцах, которые не могли забыть Белую гору.

Глава III «Век прошел, как не было...», написанная А.П. Кудриной, посвящена воспоминаниям местных жителей о жизни в Белогорье в советские годы, когда на территории бывшего монастыря организовывались общественные заведения различного характера. Воспоминания касаются и 1990-х годов, когда начались работы по

¹⁹ Гладышев В. Ф., Кудрина А.П. Свет Белой горы... С. 55.

восстановлению монастыря. Но более подробно о возрождении монастырской обители рассказывается в главе IV «Миссия спасения и возрождения».

О благотворителях монастыря, жертвовавших средства на строительные нужды на рубеже XIX-XX веков и на восстановление обители в 1990-е годы говорится в главе VI «Традиции первых жертвователей».

О значении монастыря в миссионерской деятельности среди старообрядцев рассказывается в параграфе «Беседа со старообрядцем» главы IV.

Необходимо отметить наличие в конце работы В.Ф. Гладышева очень обширной библиографии различного рода источников и литературы, структурированных по основным временным историческим вехам существования обители.

Особо стоит выделить следующие три исследовательские работы. Первая работа Алексея Марченко (ныне прот., д.и.н.), написанная им в 1996 году под названием *«Преподобномученик архимандрит Варлаам (Коноплев) – игумен Уральского Афона»*²⁰. Это единственная работа, полностью сконцентрированная на описании жизни и трудов о. Варлаама на благо обители, дающая представление о его личности, однако все же не включающая в себя ряд событий и подробностей из его жизненного пути и не имеющая в своем содержании архивных источников.

А. Марченко излагает информацию об о. Варлааме согласно его автобиографии, пишет о его непрерывных духовных поисках истины, публичном покаянии в своем заблуждении и присоединении к Православной Церкви. В своей работе А. Марченко перечисляет основные даты строительства монастыря согласно летописи и указывает на ключевую роль о. Варлаама в этом нелегком деле созидания обители, описывает процесс зарождения монашеской общины, ее разрастания до внушительных размеров с большим хозяйством и ремеслами. Автор говорит об устройении Свято-Серафимовского скита в 5 верстах от монастыря. Упоминается и об основных жертвователях в пользу строительства монастыря. А. Марченко дает высокую религиозную духовно-нравственную оценку личности о. Варлаама, говоря о нем, как о мудром и заботливом главе братии и паствы, великом подвижнике, устроившем на Белой горе все по образу Афонскому. В данном ключе автор говорит и о написании о. Варлаамом «Правил наружного поведения для братства Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского общежительного второклассного монастыря Пермской епархии», приводит ряд цитат из их содержания. А. Марченко дает небольшую характеристику уставных богослужений. О. Варлаам описывается в книге как превосходный и опытный миссионер. Также

²⁰ Преподобномученик архимандрит Варлаам (Коноплев) – игумен Уральского Афона / авт. текста: А. Марченко; оформл.: Г. Иванов. - Пермь: Звезда, 1996.

упоминается о его паломничествах в Иерусалим и на Афон. В конце своей работы автор говорит о дальнейшей судьбе монастыря, не отличавшейся от судеб других православных обителей, его разорении и разрушении, расправе с братией и мученической смерти за веру Христову архимандрита Варлаама.

Второй работой, заслуживающей наиболее пристального внимания, является книга *«Величие и трагедия Уральского Афона: История Белогорского монастыря»*, написанная пермским краеведом В. В. Вяткиным первоначально в 1996 году и переизданная в 2000 году²¹.

Автором проделана огромная работа по изучению исторических материалов, исследовательских работ своих предшественников, периодических изданий, а также архивных документов. В книге имеются данные следующих фондов Государственного архива Пермского Края, использованные в целях описания жизни и деятельности о. Варлаама, а также представления информации непосредственно связанной с монастырем в годы его жизни: ф. 37 «Пермская духовная консистория Ведомства православного исповедания /г. Пермь/», ф. 65 «Канцелярия Пермского губернатора Министерства внутренних дел /г. Пермь/», ф. 198 «Правление Пермского архиерейского дома Ведомства православного исповедания /г. Пермь/», ф. 440 «Успенское иноческое общежитие при Пермском архиерейском доме Ведомства православного исповедания /местечко «Иосифова Гарь» Оханского уезда Пермской губернии/», ф. 481 «Бахаревский Богородице-Казанский Серафимо-Алексеевский женский монастырь Ведомства православного исповедания /д. Бахаревка Пермского уезда Пермской губернии/», ф. 664 «Канцелярия Пермского епархиального архиерея /г. Пермь/», ф. Р-732 «Коллекция документов и воспоминаний о революции 1905 года, Февральской революции, Октябрьской революции и гражданской войне».

В начале книги, по аналогии с другими работами, повествуется об истории зарождения обители на Белой горе в старообрядческой среде. Говорится, что Гуслицкий монастырь, расположенный в Московской епархии (также возникший в районе, заселенном старообрядцами), стал достойным примером новостроящейся Белогорской обители²². Автор пишет о миссионерской деятельности монастыря, его библиотеке.

Проводится сравнительный анализ Белогорского монастыря с Глинской пустыней, ссылаясь на то, что она взята для сравнения по причине того, что ее в свое время называли лучшей по уровню строгости духовной жизни. Сравнение проводится по таким пунктам,

²¹ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона: История Белогорского монастыря. – 2-е изд., испр. и доп. – Пермь: Изд. Свято-Троицкого Стефанова муж. монастыря и Перм. Петро-Павловского собора, 2000.

²² Там же. С. 10.

как строгость устава; количество паломников, посещающих обитель, условия их приема в монастыре; наличие ремесел; благотворительность обителей в военное время и прочее. Также несколько раз Белогорский монастырь сравнивается с Новым Афоном по нескольким параметрам и подчеркивается их главное сходство в применении строгого афонского устава.

Автор пишет об уставных богослужениях обители, перечисляет наставления о. Стефана Луканина в письмах о. Варлааму о соблюдении строгости устава, о некоторых сторонах устройства обители.

В книге рассматривается сословный, возрастной состав братии монастыря, описывается монастырское хозяйство и ремесла, которыми занимались насельники. Автор подробно описывает всенощное бдение в обители. Говорит о благотворителях монастыря.

Интересна информация, описывающая зарождение новых обителей Пермской епархии, у истоков которых стояли лучшие белогорские иноки во главе с о. Варлаамом. Немного написано и о жизни монастыря во время Первой Мировой войны.

Упомянуто об участии архимандрита Варлаама на Поместном Соборе 1917-1918 гг., о жизни монастыря в революционные годы. Также указывается на роль монастыря в утверждении самодержавия и народности, особо подчеркивается посвящение всей Белогорской обители российскому Императору Николаю II.

Отдельные главы посвящены Белогорскому скиту, подворью в Перми, близким сподвижникам о. Варлаама: основателю монастыря - прот. Стефану Луканину, начальнику Серафимо-Алексеевского монастыря - игум. Серафиму (Кузнецову), казначею монастыря - о. Антонию и другим.

Еще одна глава отдельно посвящена настоятелю Белогорского монастыря о. Варлааму, описывающая его жизненный путь, поиск истины, его обращение из старообрядчества в православие и назначение строителем и настоятелем Белогорской обители. Автором сформирован его образ как заботливого наставника братии и паломников, великолепного проповедника, великого подвижника и молитвенника-аскета, а также церковно-общественного деятеля. Также упоминается и о недоброжелателях о. Варлаама, некоторых нерадивых насельниках монастыря.

Автор описывает встречу о. Варлаама и скитского игум. Серафима с Императором Николаем II и Цесаревичем Алексеем в 1910 г., а также описывает посещение обители вел. кн. Елизаветой в 1914 г.

Представлено описание и трагических событий в жизни Белогорья: жестокое убийство о. Варлаама, указание на неизвестность места его упокоения; расправа большевиков с насельниками обители, разорение и ликвидации монастыря в начале 1920-

х годов. В конце работы немного говорится о Белой горе в наши дни и о возрождении обители.

В целом, работа В.В. Вяткина дает наиболее обширную и полную информацию о различных сторонах жизнедеятельности монастыря, а также формирует глубокий духовный образ личности его настоятеля - архимандрита Варлаама. Однако все же книга посвящена в целом Белогорью и только отчасти его настоятелю; также в ней отсутствуют более подробные сведения об участии о. Варлаама в Поместном Соборе 1917-1918 гг. и не так давно ставшие известными детали о его убийстве.

Третьей достаточно подробной работой о монастыре и о. Варлааме является книга пермского краеведа В. Костиной «*Духовный пламень Белогорья. Судьбы духовенства и монашества Земли Пермской. XIX-XX вв.*», написанная в 2015 году²³. Произведение состоит из двух книг «Богатырь духа» и «Ветви могучего древа». Первая книга повествует об истории монастыря, о. Варлааме и его насельниках. Вторая книга посвящена описанию истории зарождения новых обителей в Пермской епархии стараниями о. Варлаама и о. Серафима (Кузнецова). В основном, представленная в книге информация об архим. Варлааме повторяет перечисленные выше исследования, но и имеет некоторые новые подробности из жизни настоятеля, его окружения, личных поездок, а также о его смерти. В книге размещено более 160 фотографий, а также фрагменты фотокопий архивных документов, в том числе написанных лично рукой о. Варлаама. Также опубликован протокол допроса насельника Белогорского монастыря, описывающий подробности о смерти архим. Варлаама. Представлены воспоминания богомольцев и духовных дочерей о. Варлаама, о нем и его обители. Описание событий в книге охватывает период времени от зарождения обители и до ее возрождения в постсоветский период.

Во 2-м выпуске за 2009 год церковно-исторического альманаха «Пермская старина» журналист В.Ф. Гладышев в статье «*Убийство архимандрита Варлаама (Коноплева)*» согласно архивным документам дает уточняющие подробности обстоятельств гибели о. Варлаама и указывает на наиболее вероятное место его убийства большевиками. В 2010 году вышел 2-й том 6-й части книги «*Годы террора: Книга памяти жертв политических репрессий*»²⁴, где вышеназванная статья также напечатана в составе очерка «Остров мертвых». В 4-м томе²⁵ данной серии книг в очерке «Коноплевы» В.Ф. Гладышев немного говорит о потомках рода Коноплева – родственниках о.

²³ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья. Судьбы духовенства и монашества Земли Пермской. XIX-XX вв. – Пермь.: Звезда, 2015.

²⁴ Остров мертвых // Годы террора: Книга памяти жертв политических репрессий / под ред. А.М. Калих. – Пермь: Тип. купца Тарасова, 2010. – Ч. 6, т. 2. – С. 312-321.

²⁵ Гладышев В. Коноплевы // Годы террора: Книга памяти жертв политических репрессий / под ред. А.М. Калих. – Пермь: Тип. купца Тарасова, 2012. – Ч. 6, т. 4. – С. 120-127.

Варлаама, с особым выделением почетного гражданина Перми, известного в советское время партийного деятеля, председателя Пермского облисполкома – Бориса Всеволодовича Коноплева. Также автор дает ссылку на фильм пермских журналистов В. Кальпиди и В. Дегтярникова «Руководители совести», в котором рассказывается судьба двух известных личностей рода Коноплевых: архим. Варлаама и Бориса Всеволодовича.

Из справочной литературы можно выделить две позиции, дающие краткий очерк жизненного пути архим. Варлаама (Коноплева). Во-первых, это статья игум. Дамаскин (Орловского) из Православной энциклопедии²⁶. Во-вторых, биографические сведения из справочника ПСТГУ «За Христа пострадавшие. Гонения на Русскую Православную Церковь 1917-1956»²⁷.

Остальные имеющиеся работы посвящены больше истории Белогорской обители и ее возрождению в постсоветский период. Информация о них подробно представлена В.Ф. Гладышевым в упомянутой выше библиографии книги «Свет Белой горы».

Подытоживая проведенное исследование вышеназванных работ, можно сказать, что основная историческая база касательно о. Валаама и возглавляемой им Белогорской обители была сформирована на рубеже XIX-XX веков. В 1990-е и 2000-е годы пермскими краеведами проведена масштабная работа по исследованию исторических материалов вековой давности, периодических изданий, архивных источников. Имеющиеся исследования во многом повторяют или дополняют друг друга. В то же время остаются еще некоторые малоизученные места из жизни архимандрита. Так совсем немного информации представлено о семье и приближенных о. Варлаама, с которыми он общался до вступления на монашеский путь. Приводятся лишь небольшие упоминания о его круге общения без описания подробностей. Представлено очень малое количество упоминаний о ведении переписки со стороны о. Варлаама в адрес органов епархиального управления. Также отсутствуют достоверные данные о месте его упокоения. Стоит отметить, что в основном исследованы документы фондов Государственного архива Пермского края, значительный же объем исторических данных в иных государственных (например, Государственный архив Российской Федерации, Российский государственный исторический архив) и негосударственных архивах к настоящему моменту времени мало изучен. Представляется интересным проведение исследования периодических изданий Красного и Белого движений за 1918-1919 гг. на тему убийства о. Варлаама с братией монастыря и расследования белогвардейцами красного террора. На сегодняшний день все

²⁶ Дамаскин (Орловский), игум. Варлаам (Коноплев Василий Евфимович) // Православная энциклопедия. – М.: Православная Энциклопедия, 2003. – Т. 6. – С. 580-581.

²⁷ За Христа пострадавшие. Гонения на Русскую Православную Церковь 1917-1956. Биографический справочник / под ред. прот. В. Воробьева. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2017. – Кн. 3 (В). – С. 37-39.

же не написана всеобъемлющая монография о святом авве Белой горы - архимандрите Варлааме. Таким образом, однозначно можно сказать, что остается еще не проработанным огромный пласт информации архивных и иных источников, который может существенно дополнить имеющиеся исследовательские работы о прмч. Варлааме и его обители.

Глава 2. Преподобномученик архимандрит Варлаам – устроитель и подвижник Свято-Николаевского миссионерского монастыря на Белой горе

2.1. Начало служения и пастырский подвиг о. Варлаама

Начиная описание личности великого подвижника Белой горы архим. Варлаама, приведем небольшую биографическую справку о нем из Православной энциклопедии, а далее представим описание многогранного образа его личности, используя имеющиеся исторические материалы, исследования пермских краеведов, а также статьи из периодической литературы.

Варлаам (Коноплёв Василий Евфимович; 18.04.1858, Юго-Кнауфский завод Осинского уезда Пермской губернии - 25.08.1918, Осинский уезд Пермской губернии), преподобномученик (пам. 12/25 авг. и в Соборе новомучеников и исповедников Российских), архимандрит, настоятель Белогорского во имя свт. Николая Чудотворца мужского монастыря. Из семьи горнозаводских крестьян - старообрядцев-беспоповцев. В 10 лет выучился грамоте, полюбил чтение книг духовного содержания, много размышлял о вере, расколе, начал понимать, что без священства спасение невозможно. О себе впоследствии рассказывал: «Ночью часто вставал... и молился усердно... просил указать, в какой церкви и через каких пастырей благодать Св. Духа действует: у старообрядцев-беглопоповцев или австрийских? Просил Бога, если Церковь восточная и греко-российская не лишилась благодатных даров, то соединить меня с нею, чтобы не быть мне в дальнейшем раскольником, чего я никак не желал... И в такой заботе пребывал долгое время и поэтому не женился, чтобы не было препятствий к рассмотрению истинного пути... До 35-ти лет я был постоянно в размышлении о Церкви». Василий Евфимович много путешествовал, встречался со старообрядческими начетчиками, изучал сочинения, написанные как старообрядцами, так и их противниками. После посещения в 1891 г. Никольского единоверческого монастыря в Москве и бесед с его настоятелем архим. Павлом Прусским, а также посещения Иосифо-Волоколамского монастыря, Троице-Сергиевой Лавры, занятия с древними рукописями решил присоединиться к Православию через единоверие. Однако вскоре усомнился в правильности единоверия и в это время, по его словам, много вреда принес Церкви, останавливая желавших присоединиться и приводя в сомнение уже присоединившихся. Пермские священники, занимавшиеся работой со старообрядцами, жаловались на В.Е. Коноплёва епархиальному миссионеру прот. Стефану Луканину. После неоднократных продолжительных бесед с прот. Стефаном Василий Евфимович стал терпимее относиться к Православной Церкви. Пермский еп. Петр (Лосев) прислал старообрядцу «Догматическое богословие» Московского митр.

Макария (Булгакова), этот труд убедил В.Е. Коноплёва в том, что Православная Церковь в догматах веры не погрешает²⁸.

В 1893 г. Василий Евфимович в качестве подрядчика поставил на Белой горе первые хозяйственные постройки будущего миссионерского монастыря. 28 сентября собралось духовенство окрестных заводов и сел для служения благодарственного молебна, освящения колоколов и колодцев. Еп. Петр обратился к народу с проповедью, в которой говорил о преданиях и обрядах, то есть о том, что является камнем преткновения для старообрядцев. Выслушав его, Василий Евфимович упал на колени, отрекся от раскола, просил прощения и благословения участвовать в молитве. 17 октября в кафедральном соборе Перми еп. Петр присоединил В.Е. Коноплёва, а вскоре и 19 его родственников во главе с 75-летним отцом к Православной Церкви; их примеру последовали многие старообрядцы Пермского края. 5 ноября Василий Евфимович стал послушником при Пермском архиерейском доме, 6 ноября еп. Петром, возложившим на бывшего старообрядца собственный иноческий клобук, был пострижен в рясофор, 1 февраля 1894 г. - в мантию, на следующий день рукоположен во иеродиакона. 22 февраля, в день освящения первого монастырского храма во имя свт. Николая, о. Варлаам был рукоположен во иеромонаха и назначен управляющим монастырем на Белой горе. 24 июня 1902 г. о. Варлаам был возведен в сан игумена, а 8 мая 1910 г. – в сан архимандрита.²⁹

30 января 1897 г. Указом Святейшего Синода был учрежден Свято-Николаевский мужской миссионерский общежительный монастырь «с таким числом монашествующих, какое обитель в состоянии будет содержать на свои средства»³⁰. В Указе сказано, что учреждение монастыря на Белой горе признается полезным как для православного населения края, так и в особенности для просвещения раскольников. Настоятелем монастыря данным Указом назначен иером. Варлаам. К тому моменту число братии составляло 45 человек (один иеромонах, один иеродиакон и остальные послушники), было сооружено 2 храма, два корпуса братии, гостиница и другие хозяйственные здания³¹.

Белогорский монастырь был основан не единоверческим, как изначально предполагалось, а православным. Такой совет о. Стефан Луканин получил от известного миссионера - архим. Павла Прусского, настоятеля Московского Никольского единоверческого монастыря, в прошлом начетчика в среде старообрядцев-федосеевцев,

²⁸ Дамаскин (Орловский), игум. Варлаам (Коноплёв Василий Евфимович) // Православная энциклопедия... Т. 6. С. 580-581.

²⁹ Там же.

³⁰ Указ Святейшего Правительствующего Синода, от 30 января 1897 г. № 879, Преосвященнейшему Петру, епископу Пермскому и Соликамскому // Перм. епархиал. ведомости. – 1897, 16 марта. - № 6. – С. 47.

³¹ Там же.

который в свое время сыграл значительную положительную роль в духовном поиске о. Варлаама (тогда еще старообрядца Василия Евфимовича), как было выше упомянуто. Также о. Павлом для новоустроваемой обители был подарен образ свт. Николая древнего письма XVI в. Строгановской школы³².

Однако еще до вступления о. Варлаама на такой ответственный и важный пост в качестве настоятеля он уже стал пастырем для первоначальников монастыря, в ряду которых был первым среди удалившихся от мира с желанием общего монашеского жития. В своей автобиографии о. Варлаам написал: «...и вот сподобил меня Господь на такой святой горе, которая подобна древнему Афону, первым жителем быть, по истине реку ныне с пророком: удалился, бегая, и водворился в пустыни, чаях Бога, спасающего мя от малодушия и бури»³³. Так к 1-му февраля 1894 года вокруг него собралось уже 12 человек. Авторитет его был непререкаем как среди старообрядцев, так и среди православных. Бывший некогда начетчик в старообрядческой среде он снискал уже в то время глубокое уважение в среде православного духовенства, которое, в первую очередь, в лице миссионера о. Стефана Луканина пыталось склонить его к православной вере. А после обращения Василия Евфимовича в православие он стал главным кандидатом в настоятели новостроящегося монастыря. Это подтверждается в исторической брошюре от 1894 года словами: «В среде своей секты Коноплев, благодаря своей значительной начитанности и строгому образу жизни, пользовался большим уважением и имя его известно не только на Урале, но и в других местах, населенных последователями австрийской иерархии, до Рогожского кладбища включительно; он считался даже кандидатом на епископскую кафедру. В виду этого значения, при желании Коноплева принять монашество, его предполагается сделать настоятелем будущего Николаевского единовременно и православного, и единоверческого - мужского монастыря на Белой Горе»³⁴.

О весомом значении Василия Евфимовича говорит и то, что его крестным отцом стал начальник губернии Петр Григорьевич Погодин, а присоединение к православию через таинство миропомазания совершил сам Преосвященнейший Петр, епископ Пермский и Соликамский, который подарил к тому же ему свой клобук при пострижении в рясофор³⁵. Хотя Василий Евфимович не имел богословского образования, но обширные познания его в области Св. Писания, учений Святых Отцов, полная отдача себя в волю

³² Луканин С., свящ. Торжественные Архиерейские служения на Белой горе в связи с возникающим там Православным Миссионерским монастырем и обращение старообрядца Коноплева // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 янв. - № 2. – С. 25.

³³ Коноплев В.Е. Василий Евфимович Коноплев, в монашестве Варлаам. (Автобиография) // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 июня. - № 12. – С. 236-237.

³⁴ Исторические сведения о возникновении... С. 42.

³⁵ Коноплев В.Е. Василий Евфимович Коноплев... // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 июня. - № 12. – С. 235-236.

Господа и искреннее следование Его заповедям привлекали к нему стремящихся к уединенной жизни подвижников. Поэтому неудивительно, что с первых дней жизни на Белой горе, тогда еще к рясофорному монаху, в 1893 году стали тянуться первопроходцы зарождающейся обители, возжелавшие иночества. О. Варлаам своим обращением в православие подал пример и своим бывшим по старообрядчеству сподвижникам, некоторые из которых вскоре также раскаялись в своих раскольнических заблуждениях. Так, в 1894 году начетчик и авторитетный защитник раскола, знаток беглопоповских учений, Аггей Кондратьевич Сапочев последовал за любимым другом, бывшем старообрядцем Василием Евфимовичем Коноплевым (теперь о. Варлаамом) и принес искренне раскаяние. Присоединение к православию было осуществлено через таинство св. миропомазания самим о. Варлаамом, он же стал и духовным отцом Аггея Кондратьевича. Аггей Кондратьевич впоследствии стал сильным обличителем раскола и ревностным защитником православия³⁶.

Еще один раскольник, бывший начетчик феодосьевской секты, Лев Евфимович Ершов присоединился к православию 2 февраля 1894 г. в день рукоположения инока Варлаама в иеродиакона. Вскоре он стал помощником и письмоводителем о. Варлаама³⁷. А позже в священном сане о. Лев занял должность старшего помощника епархиального миссионера о. Андрея Куляшева.

Сподвижник о. Варлаама скитоначальник игум. Серафим позже напишет: «Поистине он - инок по призванию; не нужда и не случайные обстоятельства привели его на Белую гору, но, как видно, внутренняя потребность и добровольное желание высшей и совершеннейшей жизни. Поступил он не в благоустроенный монастырь, но в безлюдную пустыню, где обитали лишь дикие звери; искал он не безбедного и спокойного существования, но труда и подвига. И, вместо успокоения от житейских забот и треволнений, ему суждено Богом принять на себя особый труд, труд тяжелый, беспокойный, сопряженный с неприятностями и лишениями всякого рода – быть первым настоятелем и строителем Белогорского монастыря»³⁸.

Слова одного из паломников ярко выражают призвание о. Варлаама: «Белая гора и о. Варлаам составляют одно целое, дополняя одна другого: отделите о. Варлаама от Белой горы или Белую гору от о. Варлаама и получится нечто невозможное, какая-то

³⁶ Логиновских Ф., свящ. Белая гора через год после открытия на ней миссионерской обители // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 дек. - № 24. – С. 423-424.

³⁷ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 23.

³⁸ Серафим, иером. Уральский Афон... С. 22.

неестественная страшная пустота. Оба они промыслом Божиим предназначены друг для друга»³⁹.

Ближайший наставник о. Варлаама, епархиальный миссионер, прот. Стефан Луканин также с глубоким уважением и любовью в своих письмах обращается к авве Белой горы. Так в письме от 27 марта 1900 г. за № 168 о. Стефан пишет: "Пречестнейший и возлюбленнейший наш авва - труженик непомерный, молитвенник теплейший и сладковещательный, славный церковный проповедник и учитель покаяния и исправления жизней человеческих, дражайший мой исполнитель предначертаний, сужденных Белогорскому монастырю к выполнению, строжайший блюститель ока церковного и благолепных служений, приснопекующийся рачитель - преподобнейший о. Варлаам, настоящий настоятель монашеского жития и подвигов, отче присноблаженнейший!"⁴⁰

Отец Варлаам с любовью принимал под свое крыло всех истинно желающих посвятить свою жизнь монашескому подвигу. Он был пастырем в полном смысле этого слова и для братии обители, и для паломников. Современник о. Варлаама, свящ. И. Шестаков, так писал о нем: «Действительно, о. Варлаам с величайшей заботливостью и любовью следит за духовным развитием своей братии и не упускает случая подать каждому приличное наставление. Когда он поучает, то говорит тихо, смиренно, как бы умоляя того, к кому обращается; когда обнимает виновного - слезы текут из глаз его. Вот почему так много приходит на Белую гору для пользы душевной. Паломники знают, что о. Варлаам доступен для каждого и для всякого у него живое слово назидания; он наставляет словом и жизнью, врачует душевные недуги и утешает скорбящих»⁴¹.

К 1897 г. на Белую Гору стали стекаться богомольцы с разных уголков России. Пермский краевед В.В. Вяткин в своем исследовании пишет о причине такого потока людей, тянувшихся в обитель: «Паломники говорили, что идут именно к батюшке Варлааму: послушать его сладкоголосых речей, спросить мудрого настоятельского совета, излить в покаянии наболевшую душу. Приходившие были для о. Варлаама не чужими людьми, а настоящими духовными чадами. Будучи пастырем добрым, он находил время выслушивать каждого: соболезновать паломнику в его скорбях, порадоваться за него, если он сподобился настоящего покаянного чувства. Всей своей пастырской деятельностью батюшка как бы говорил: «Прийдите ко мне, вси труждающиеся и обремененные, и аз упокою вы»⁴².

³⁹ Воскресенский А. Путевые заметки паломника к святыням Пермской епархии // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 21 окт. № 30. – С. 621-622.

⁴⁰ Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1914. - № 2. – С. 114.

⁴¹ Шестаков И., свящ. Краткая история возникновения... С. 11-12.

⁴² Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 70.

Из путевых заметок паломника читаем: «За всяким богослужением о. Варлаам считает нравственным своим долгом предложить богомольцам слово назидания о вере и нравственности. А в келлии его постоянно толпится народ, пришедший к нему с своим горем и нуждами, с своими недоумениями... в храме о. Варлаам всецело принадлежит Богу, в своей келлии, кроме того еще и ближним. Искренне удивляешься тому, как при такой массе работы о. Варлаам не теряет силы и бодрости духа и с ясным и спокойным духом и непоколебимую верою идет вперед, ведя за собою 400 человек братии, вверивших души свои его руководству. Всегда и положительно на всяком деле впереди всех досточтимый о. игумен является духовным вождем своего стада в самом лучшем и обширнейшем значении этого слова»⁴³.

В путевых набросках паломника рассказывается стариком-крестьянином о проповеди о. Варлаама: «... как батюшка говорит, да сам плачет, слезки-то у него так и катятся по лицу-то! ... Он долго, с час, пожалуй, говорил: говорил про то, как надо по-божьему жить, как любить всех людей, молиться за недругов; чтобы, значит, жить по закону, в чистоте... Да еще говорил, что пьянство губит человека, ведет его в муку вечную; про развратность тоже, про то, что молодые нынче совсем развратились, никого не слушают; про табак...»⁴⁴. После этой проповеди старик полностью бросил свои пагубные привычки к алкоголю и табаку. В этом же рассказе помещены слова женщины-паломницы: «Сколько я не бывала в монастырях... у Симеона праведного, в Ульяновской обители, и у Троицы – Сергия, и в Киевской Лавре, а такой службы и таких проповедей не видала. Уж больно хорошо! Сердце не нарадуется; а как молишься-то, от всего сердца!...»⁴⁵.

Еще в одном отзыве паломника об о. Варлааме сказано, что звали его красным солнышком за особенную доброту и ласковость⁴⁶. Он усердно и мудро управлял своей обителью, отличался удивительной простотой, лаской, сердечностью и был совершенно незлобив. А в его душе мог бы уместиться весь мир⁴⁷. Так описывает свящ. Ф. Долгих минуты прощания паломников Братства ревнителей православия с Белогорской обителью и его настоятелем: «Полились прощальные трогательные речи, сердечные доброжелания. С одной стороны, благодарили за радушный прием, за доставленную духовную радость, с другой – восхвалялись труд и усердие, пережитые в пути. «Радуюсь за вас, со слезами

⁴³ Воскресенский А. Путевые заметки паломника... // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 21 окт. - № 30. – С. 621.

⁴⁴ Кычигин А.А. Белогорский монастырь (Путевые наброски паломника) // Перм. епархиал. ведомости. – 1903, 16 июня. - № 23. – С. 226.

⁴⁵ Там же. С. 225.

⁴⁶ Святой уголок: Белогорский мужской монастырь. - 2-е изд. - Шамордино: тип. Казан. Амвросиев. жен. пустыни, Калуж. губ., 1912. – С. 3.

⁴⁷ Там же. С. 5.

говорил чтимый о. Архимандрит, что вы оторвались от сутолоки мирской жизни, хотя и не надолго, но оставили свои мирские дела». Плакал о. Варлаам, плакали и паломники»⁴⁸.

Пастырская забота, окормление и попечение о. Варлаама простиралась и далеко за пределы его монастыря. 25 июля 1905 года игум. Варлаам за свою высокую нравственность и опытность в монашеской жизни назначен благочинным всех женских монастырей Пермской епархии, а 14 января 1910 года он стал благочинным и всех мужских монастырей епархии⁴⁹. Он возрастил на своем примере таких духовно сильных иноков, которые вскоре сами стали у истоков зарождения новых монастырей Пермской епархии. Среди обителей, которые строились при участии белогорской братии во главе с игум. Варлаамом и иером. Серафимом (Кузнецовым), были Фаворская мужская Спасо-Преображенская пустынь, Свято-Троицкий мужской монастырь на горе Благодать, Благовещенское иноческое мужское общежитие около Чусовского завода, Спасо-Преображенская мужская община на горе Капкан, Успенское мужское иноческое общежитие в местности «Иосифова Гарь», Ново-Иверская мужская обитель около деревни Новой Кунгурского уезда, Шамарский Елисавето-Мариинский женский миссионерский монастырь, также осуществлено возрождение Бахаревского монастыря⁵⁰. Данным монастырям о. Варлаам помогал и материально, и духовно, освящал их храмы и направлял туда на служение своих иноков. Одним из таких насельников Белой горы был иеромонах Ювеналий (Иоанн Кельсиевич Килин), зачисленный 1 марта 1896 г. в ряды послушников обители и ставший келейником о. Варлаама. 1 февраля 1912 г. он был избран настоятелем Фаворской пустыни⁵¹. «Авва неоднократно обращался со многими словами наставлений и поучений к настоятелю Благодатского монастыря иеромонаху Николаю (в прошлом - насельнику Белой Горы). В частности, он говорил: «Веру имей, - и больше ничего, - веру в Бога... И ею получишь доступ к благодати, к перенесению скорбей, через скорби к терпению, через это к опытности, от нее к надежде, к безбрежной надежде, дающей чудотворение... И у ног твоих соберется народу не меньше, чем у нас, на Белой горе». «Придут к тебе тысячи людей, не имеющих, куда сердце преклонить, ты их вместишь в себя, тысячам людей, не имеющих опоры уму, дашь совет, укажешь путь к истинному человеческому чувству, откроешь жизнь, в тебе будут глубоки запасы для всех: милосердия и безграничной любви; все найдут у тебя облегчение от тяготы -

⁴⁸ Долгих Ф., свящ. Паломничество на Белую гору и в Серафимовский скит // Перм. епархиал. ведомости. – 1916, 1 окт. - № 28. – С. 691.

⁴⁹ Федорущенко О. А. Белогорская обитель... С. 44.

⁵⁰ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 26-28.

⁵¹ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 234.

материальное и моральное, истинное утешение и надежду вместо скорби, радость и чувство милосердия вместо вражды и ненависти, трепет жизни вместо мрака смерти»⁵².

6 ноября 1914 г., в день памяти прп. Варлаама Хутынского, в честь которого был пострижен о. Варлаам, еп. Пермский Андроник с глубоким чувством уважения произнес поздравительную речь: «Будете вспоминать первое трудное время, вспоминайте и своего начального настоятеля, собравшего вас в святую обитель, вспоминайте его бодрый непрестанный труд, вспоминайте и ту любовь вашу к нему, которая собрала вас ныне около него – и в этом всегда найдете ободрение и утешение себе»⁵³. Владыка всегда оказывал необходимую поддержку авве Белой горы в устройении обители, однако в необходимых, по его мнению, случаях прибегал и к порицаниям. Как написано в резолюции за 1917 г., епископ «скрепя сердце» объявил архим. Варлааму выговор «за непосылку иеромонаха на гору Капкан»⁵⁴. Выполнение долга архипастыря в управлении своей епархией он выполнял неукоснительно, невзирая на личные отношения.

Приведем еще несколько слов о. Варлаама, записанных по воспоминаниям его духовных дочерей и опубликованных в книге В. Костиной. Летом 1916 г. к о. Варлааму за духовным советом из Усинска пришла Мелания Горшкова с 6-летней племянницей Марией Сергиевой, преодолев более 20 км. Девочка, зайдя в келью о. Варлаама и увидев, что он пьет воду из железной кружки, подумала: «Почему он пьет из неприглядной, грязной кружки?» Архим. Варлаам, посмотрев на нее и назвав по имени, сказал: «Мария, у меня кружечка чистая». Затем они рассказали о случившемся с ними по пути в обитель видении иконы свт. Николая на дереве. О. Варлаам ответил, что Николай Чудотворец будет покровителем Марии и ее семьи на несколько поколений. После благословения на обратный путь, он сказал Марии: «Долетишь до дома, как голубица». И, действительно, они весь дальний путь прошли легко. В наступающие смутные годы для России прихожане монастыря боялись за будущее обители, но о. Варлаам утешал, говоря: «Так должно быть, не плачьте»⁵⁵.

Другим своим духовным дочерям – Пелагее Шерстобитовой и Марии Крапивиной, послушницам Кунгурского Иоанно-Предтеченского монастыря, подвизавшимся по его благословию в пустыньке под Белой горой, о. Варлаам в предреволюционное время, прозревая будущее, сказал: «Скоро все изменится, монастырей не будет, нас будут

⁵² Шестаков И., свящ. История вновь строящегося Благодатного Свято-Троицкого монастырского общежития Пермской губернии и уезда. – М: Тип. «Идеал», 1913. – С. 5.

⁵³ Серафим, игум. Посещение Белогорского монастыря и попутных селений Его Преосвященством, Преосвященнейшим Андроником, Епископом Пермским и Соликамским // Перм. епархиал. ведомости. – 1914, 21 нояб. - № 33. – С. 689.

⁵⁴ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 75-76.

⁵⁵ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 149-150.

убивать, церкви разорят, тогда плачьте. Потом будут жить без Бога, по планам. Будут меняться власти, начнут открывать церкви, тогда рыдайте. Это ненадолго, близок конец»⁵⁶. Пелагея вспоминала всю жизнь своего наставника и духовника: «Говорил он тихим голосом и мало, но очень внушительно и задушевно. Он был грамотным и очень духовным человеком»⁵⁷.

В фильме «Россия. Опыт молчания» (реж. Сергей Князев, 1994), посвященном воспоминаниям местных жителей Белогорья о монастыре, также повествуется еще об одном пророчестве о. Варлаама, которое спустя несколько десятилетий исполнилось. Игумен Белогорского монастыря в начале 1990-х гг. - о. Варлаам (Передернин) и прот. Борис (Борис Иванович Братов) рассказывают о затворнице Евфросинье (в монашестве Евдокия), которая перед уходом в пещерку получила от о. Варлаама (Коноплева) Святые Дары и причащалась ими в течение почти сорока лет уединения. Она спросила тогда батюшку: «Как я узнаю о том, когда я буду отходить к Богу, чтобы Дары эти передать». О. Варлаам сказал ей: «Когда тебя будет исповедовать молодой священник Борис, знай, что приближается твоя кончина, ему и передай». Через несколько десятилетий слова о. Варлаама в точности исполнились. После выхода из затвора в мир подвижница вручила остатки Святых Даров на исповеди о. Борису Братову и вскоре после этого скончалась.

Из приведенных выше цитат и свидетельств очевидцев ежедневных трудовых будней о. Варлаама, можно сказать, что о. настоятель был очень ответственным, заботливым и радушным пастырем в своем деле окормления и наставления на истинный путь врученной ему Богом паствы. Он стал поистине всенародным батюшкой, прозорливым старцем, к которому непрестанно за советом и утешением шли богомольцы из разных селений нашей необъятной страны.

2.2. Миссионерское служение о. Варлаама

Белогорский монастырь с первых дней своего существования служил миссионерской цели распространения православной веры среди старообрядческого населения, что и было закреплено в его официальном наименовании. В мае 1894 г. о. Варлаам был назначен помощником епархиального миссионера по Осинскому уезду, где располагалась Белая Гора⁵⁸. За первые годы существования обители к православию присоединилось большое количество раскольников. Свящ. Иаков Шестаков в своей книге дает статистику с 1894 г. по 1899 г. по количеству принятых обителью причастников и

⁵⁶ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 187-188.

⁵⁷ Там же.

⁵⁸ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 10-11.

присоединению старообрядцев. Число их неуклонно с каждым годом возрастало. Так, если за 1894 г. количество причастников составило 3 118 чел., то в 1899 г. их уже было 22 271 чел. Число раскольников, присоединенных к православию через миропомазание и покаяние, в 1894 г. составило 124 чел., а в 1899 г. - 1 623 чел.⁵⁹ За 1909 г. количество причастников составило около 25 тыс. чел.⁶⁰ Конечно, приобщению старообрядцев к православию способствовала активная миссионерская деятельность монастыря в их среде, но главным было в этом деле соблюдение строго уставного богослужения в обители, о котором они так радели. Так описывается единение православных, единоверцев и раскольников на богослужении 23 июня 1902 г. накануне торжественного дня освящения места под строительство каменного Крестовоздвиженского Собора: «Православные, единоверцы и раскольники разных толков предстояли здесь вместе, все одинаково горячо прославляли Создателя, под впечатлением и созерцанием умилительно-трогательного богослужения они как бы невольно забывали свое разъединение в верованиях. Все положенное по уставу церковному, без малейшего опущения, было выполнено. Служение бдения окончилось около часу ночи»⁶¹. За праздничной Литургией иеромонах Варлаам был возведен в сан игумена с возложением палицы⁶². В тот день причастилось около 1000 человек.

На рубеже XIX-XX веков на территории Пермской епархии велась активная борьба со старообрядцами, в соответствии с Указом Святейшего Синода от 21 декабря 1892 г. за № 9, предписавшим необходимость осуществления противораскольнического комплекса мероприятий в работе епархий⁶³. Повсеместно проводились миссионерские беседы. С целью обращения раскольников в православную веру и распространения религиозно-нравственного просвещения в 1897 году было учреждено общество ревнителей православной веры при братстве свт. Стефана, епископа Пермского. В Пермской духовной семинарии уже со школьной скамьи воспитанникам старались привить навыки борьбы с раскольническими сектами, проводили специальные практические упражнения для приобретения умения обличения раскольнических заблуждений⁶⁴. Отцы миссионеры Пермской епархии регулярно проводили миссионерские съезды, где намечали программу действий по борьбе с расколом. Участником таких съездов был и о. Варлаам как

⁵⁹ Шестаков И., свящ. Краткая история возникновения... С. 13.

⁶⁰ Белогорский Свято-Николаевский православно-миссионерский мужской... С. 91.

⁶¹ Разсказчиков И., свящ. Торжество освящения места для каменного храма в Белогорской обители // Перм. епархиал. ведомости. – 1902, 1 окт. - № 37. – С. 466.

⁶² Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1914. - №2. – С. 117.

⁶³ Указ его Императорского Величества, Самодержца Всероссийского, из Пермской духовной консистории // Перм. епархиал. ведомости. – 1893, 16 мая. - № 10. – С. 115.

⁶⁴ Упражнения по обличению раскола в Пермской духовной семинарии // Перм. епархиал. ведомости. – 1895, 1 фев. - № 3. – С. 56.

настоятель миссионерского монастыря⁶⁵. С 1908 года на Белой горе стали проводиться миссионерские курсы для священно-церковно-служителей, программа которых была направлена на обличение раскола и сектантства⁶⁶. Организатором их был епархиальный миссионер А.Г. Куляшев. О. Варлаам предоставлял все необходимые условия для проведения курсов, бесплатную монастырскую трапезу и помещения. В «Пермских епархиальных ведомостях» за 1911 год отмечено, что о. Варлаам являлся председателем экзаменационной комиссии епархиальных курсов⁶⁷. Игум. Варлаам рапортом от 11 сентября 1909 г. в адрес Пермского еп. Палладия сообщил о готовности ежегодно перечислять из средств монастыря на содержание Пермской епархиальной миссионерской школы по 300 рублей⁶⁸.

Благодаря миссионерской деятельности Белогорского монастыря к православию присоединялись и язычники. Так, в 1914 г. о. Варлаам в своем рапорте в адрес еп. Палладия (Добронравова) просил крестить язычников без предварительного разрешения⁶⁹.

Однако не одними словесными проповедями и убеждениями откликались сердца старообрядцев в пользу православия, главным в этом нелегком миссионерском труде была практика, а именно строго уставные богослужения с простым, не партесным пением. Этим-то и отличался Белогорский монастырь от многих других обителей. Так, богослужение начиналось в 3 часа ночи, а всенощные бдения начинались обычно в 18.00 и заканчивались нередко около часу ночи⁷⁰. Нужно отметить, что в обители был введен устав Саровской пустыни, отличавшийся необыкновенной строгостью в исполнении церковных служб⁷¹. Епархиальный миссионер о. Стефан в своих письмах к о. Варлааму не раз писал о необходимости соблюдения строгого устава богослужений. «Настоятелем настав, блюди, Отче, Устав!» - вот любимый эпитаф о. протоиерея в своих обширных многочисленных посланиях о. Варлааму⁷².

В письме от 17 февраля 1900 г. за № 84 о. Стефан ссылается на выдержку из январского номера журнала «Миссионерское обозрение» за 1900 г. о значении в деле миссии среди старообрядцев благочинного и благоговейного богослужения и ратует за то, что в России только собираются устанавливать данную практику образцового уставного

⁶⁵ Красовский Н., священник. Заметка о первом съезде оо. Миссионеров Пермской епархии // Перм. епархиал. ведомости. – 1900, 1 нояб. - № 21. – С. 391.

⁶⁶ Первые миссионерские курсы в Пермской епархии, бывшие в Белогорском монастыре с 1 по 17 сентября 1908 г. // Перм. епархиал. ведомости. – 1908, 1 нояб. - № 31. – С. 621-625.

⁶⁷ Шестые епархиальные миссионерские курсы на Белой горе // Перм. епархиал. ведомости. – 1911, 11 дек. - № 35. – С. 763.

⁶⁸ От Пермской духовной консистории // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 21 окт. - № 30. – С. 308.

⁶⁹ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 12.

⁷⁰ Там же. С. 14.

⁷¹ Паломничество на Белую гору // Перм. епархиал. ведомости. – 1895, 1 фев. - № 3. – С. 55-56.

⁷² Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1914. - № 8. – С. 511.

богослужения, а на Белой горе оно уже отправляется 8-й год и привлекло массу богомольцев, десятки тысяч постников и полторы тысячи из раскола почти ежегодно⁷³.

В письмах от 21 и 25 сентября 1899 г. за №№ 338 и 343, о. Стефан в стихах преподает наставления братии монастыря: «... умоляю: храните устав богослужений, в нем заключается вся сила Божиих благословений, ниспосылаемых на усердных молитвенников»⁷⁴.

«Белогорские отцы и братие!

Храните людей от сетей вражеских.

Сами живите, как следует,

Да служите, как устав требует.

Чрез сие –

И мир за вами последует»⁷⁵.

В своем поздравительном послании от 31 декабря 1900 г. за № 600, о. Стефан, приветствуя о. Варлаама и братию Белогорского монастыря, пишет о вступлении в новый XX век с сохранением в его наставлениях старого завета о соблюдении устава. Говорит о любви русского народа к уставным богослужениям Белогорья: «Оценили ныне эту заслугу вашу и вашей обители истинно благочестивые люди, но гораздо больше оценит род христианский. На вашу обитель устремлены взоры отовсюду; к вам спешат от востока и запада, от севера и юга тянутся толпы богомольцев к Белой горе...»⁷⁶. И далее пишет, что не чудотворные иконы или целебные мощи привлекают их, так как их просто еще не было на тот момент в обители, а истовое и чинное богослужение влечет богомольцев в Белогорье. «Понаслышавшись о Белогорском афонском богослужении, спешит добрый русский православный народ, яко елень в жаркий день, на источники духовные – на Белую гору к святым службам и у вас не наслушается, не наладуется и не насмотрится на совершаемое богослужение, в особенности в летние дни и ночи! О, благословенный авва, отец Варлаам! Великое дарование вручил тебе Господь. Будь ты утешителем алчущих и жаждущих правды церковной; истово веди службу в святой своей обители и напой жаждущих, издалече к тебе приходящих! Во истину ты и благословен от них будеши, и превознесен, и отблагодарен ими пред Царем Небесным. Учи, отче, и примером, и словом, и житием, и пением, и наставлением, и богослужением!»⁷⁷

⁷³ Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1914. - № 9. – С. 608-609.

⁷⁴ Там же. С. 606.

⁷⁵ Там же.

⁷⁶ Там же. С. 607.

⁷⁷ Там же. С. 607-608.

В алтаре главного храма монастыря в особом медном, вызолоченном листе выгравированы слова митрополитов, С.-Петербургского Палладия (Раева) и Московского Сергия (Липядевского), переданные епархиальному миссионеру о. Стефану Луканину: «Белогорский монастырь снискал любовь народную и известность полнотой отправляемых служб. Хотя это и трудно, но сокращать уже введенный устав не надо. Вести службу надо так, как начали, дабы не дать раскольникам повода злорадствовать через постепенную убавку в богослужениях». «Эту заветную заповедь высших российских иерархов, безусловно, обещаю выполнять и впредь повелеваю свято хранить. Подписал первый настоятель Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского общежительного монастыря Пермской епархии, многогрешный иеромонах Варлаам. Белая Гора, 1897 года, ноября 6 дня»⁷⁸.

Не зря о. Стефан так часто напоминал о. Варлааму о соблюдении уставных богослужений, так как доходили до протоиерея сетования от богомольцев, что во время отсутствия о. Варлаама в монастыре братия сокращала службы, торопилась в их совершении. О. Стефан очень скорбел по этому поводу и просил в своих посланиях не сокращать устава⁷⁹.

О. Стефан неоднократно также писал о. Варлааму и о клиросном пении, чтобы оно было скромное, не крикливое и, по возможности, однообразное из года в год. В письме о. Варлааму от 30 декабря 1896 г. за № 1072 о. Стефан пишет: «приказ мой: пения партесного и разнообразного не допускать в монастыре; пусть будет оно всегда одинаковое, простое, а не злогласование. Блюди, отче!»⁸⁰ Так, стихиры и ирмосы в обители исполнялись киевским распевом и отчасти большим знаменным, тропари и кондаки – греческим. Все стихиры, даже в простые дни, пелись непременно с канонархом⁸¹.

В целях осуществления монастырем своего миссионерского предназначения о. Стефан Луканин помимо строго уставных служб рекомендовал и другие формы миссионерской работы в виде раздачи миссионерских листов и брошюр, комплектования миссионерской библиотеки, устройства собеседований со старообрядцами и т.п.⁸²

О необходимости иметь солидную миссионерскую библиотеку о. Стефан в своем письме к о. Варлааму от 09 июня 1897 г. за № 625 пишет: «Вашему миссионерскому

⁷⁸ Белогорский Свято-Николаевский православно-миссионерский мужской... С. 88.

⁷⁹ Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1914. - № 8. – С. 518-519; № 10/11. – С. 694-695.

⁸⁰ Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1914. - № 10/11. – С. 696-697.

⁸¹ Кычигин А.А. Освящение храма в Кунгуре и закладка храма на Белой горе // Перм. епархиал. ведомости. – 1904, 31 июля. - № 31. – С. 367.

⁸² Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1915. - № 2. – С. 99.

монастырю об обогащении миссионерской библиотеки нужно всеми мерами заботиться. Это - одна из важнейших потребностей нашей православно-миссионерской обители»⁸³.

В 1902 г. на миссионерском съезде Пермской епархии было принято решение об организации миссионерской библиотеки в Белогорском монастыре с изложением перечня книг, которые необходимо иметь в ее фонде. Аналогичные библиотеки создавались и в других уездах Пермской епархии⁸⁴.

К 1911 году в «Пермских епархиальных ведомостях» уже говорилось о наличии громадной и весьма ценной библиотеки монастыря, где находились редкостные старопечатные книги и рукописи, имеющие ближайшее отношение к полемике с расколом⁸⁵. «Ее основу составили древние книги, собранные о. Стефаном Луканиным. Монастырская библиотека служила хорошим подспорьем в работе со старообрядцами, многие собеседования с которыми проводились прямо в ней, где, основываясь в том числе и на старинных текстах, белогорские пастыри доказывали несостоятельность расколоучения. Старообрядцам также давались письменные ответы по интересующим их вопросам. Большую роль в сборе книг сыграл о. Варлаам»⁸⁶.

В 1916 г. епископ Андроник выразил благодарность о. Варлааму «за заботу о способах приобретения монастырских проповеднических книг через белогорскую книжную лавку»⁸⁷.

О. Стефан писал и о необходимости подготовки братии к миссионерской деятельности, об открытии миссионерских занятий с изъявившими свою готовность изучать раскол и полемику с ним⁸⁸. Слова из письма от 21 сентября 1899 года за № 338 гласят: «авва, готовьтесь к миссионерству... Приеду после Покрова к вам специально для открытия миссионерских собеседований»⁸⁹.

Таким образом, миссионерские задачи обители прослеживались с самого начала ее зарождения, и о. Варлаам с помощью своего верного наставника и помощника о. Стефана блестяще выполнял свой долг в работе по обращению в православие раскольников, о чем свидетельствует вышеприведенная статистика.

⁸³ Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1915. - № 2. – С. 100.

⁸⁴ Журналы Съезда о.о. миссионеров Пермской епархии 1902 года // Перм. епархиал. ведомости. – 1902, 1 нояб. - № 41. – С. 482.

⁸⁵ Шестые епархиальные миссионерские... // Перм. епархиал. ведомости. – 1911, 11 дек. - № 35. – С. 763.

⁸⁶ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 11.

⁸⁷ Там же. С. 42.

⁸⁸ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 42.

⁸⁸ Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1915. - № 2. – С. 100-101.

⁸⁹ Там же.

2.3. Расцвет монастыря под управлением о. Варлаама

О. Варлаам для изучения наиболее лучших форм и благоустройства иноческой жизни объехал лучшие обители родной земли (Валаам, Саров, Глинская, Софрониева, Оптиная, Тихонова пустыни; Троице-Сергиева, Киево-Печерская и Почаевская лавры), заимствуя из них самое лучшее для своей обители⁹⁰.

В 1899 году в Перми было открыто подворье с храмом в честь свт. Иоанна Златоуста. 25-26 июня 1904 г. подворье удостоилось посещения и служения о. Иоанна Кронштадтского⁹¹. 19 июля 1903 г. в день торжественного открытия мощей прп. Серафима Саровского был основан Серафимо-Алексеевский скит Белогорского монастыря.

Белогорский монастырь признавался одним из самых лучших монастырей епархии, куда согласно решению миссионерского съезда 1902 года стали направлять нерадивых и неумелых клириков для научения истовому отправлению богослужения⁹².

23 июня 1904 г. Определением Святейшего Синода за № 6172 Белогорский монастырь был возведен на степень второклассного без назначения положенному по штату второклассных монастырей содержания из казны⁹³. К тому времени на территории монастыря было два храма в составе одного двухэтажного строения: верхний – летний храм в честь Иверской иконы Божией Матери, и нижний – храм в честь Всех Святых, для богослужений в зимнее время года. Самый первый деревянный храм, построенный на территории монастыря в честь свт. Николая, сгорел 16 ноября 1897 г. Соседний Иверский храм чудом уцелел. Обнесенные вокруг храма с молебным пением иконы Божией Матери - «Иверская» и «Неопалимая Купина», предотвратили страшное бедствие. С тех пор настоятелем о. Варлаамом положено ежедневно воспевать на монашеском правиле тропарь Божией Матери «Неопалимая Купина»⁹⁴.

В 1907 г. о. Варлаам побывал в Иерусалиме и на Афоне, откуда привез большое количество частиц св. мощей угодников Божиих и других святынь⁹⁵. В 1908 г. по просьбе епископа Пермского Никанора и игум. Варлаама Белогорскому монастырю от

⁹⁰ Воскресенский А. Путевые заметки паломника... // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 21 окт. - № 30. – С. 621.

⁹¹ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 52.

⁹² Журналы Съезда о.о. миссионеров // Перм. епархиал. ведомости. – 1902, 24 окт. - № 40. – С. 475.

⁹³ О возведении Белогорского монастыря на степень второклассного // Перм. епархиал. ведомости. – 1904, 10 июля. - № 28. – С. 376.

⁹⁴ Воскресенский А. Путевые заметки паломника... // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 1 нояб. - № 31. – С. 647.

⁹⁵ Серафим, иером. Уральский Афон... С. 28.

Вселенского Патриарха Иоакима III были дарованы частицы св. мощей свт. Афанасия Александрийского и св. мученика Мины⁹⁶.

В одной из путевых заметок паломника находим выражение восхищения игум. Варлаамом и его братией: «Около о. Варлаама, как центра духовно-нравственной и просветительной жизнедеятельности обители ютятся несколько довольно незаурядных лиц-самородков: так иером. Серафим составил себе довольно почетное имя своими духовно-нравственными литературными произведениями и упражнениями в трудах проповедования слова Божия; в последнем отношении ему соревнует и молодой иеромонах Антоний, носящий в душе своей искру Божию и не чуждый ораторского таланта. И нельзя не приветствовать от души таких светлых явлений и не принести о. Варлааму искренней и сердечной благодарности, что он умеет воспитывать для блага церкви Христовой таких деятелей. Побольше бы нашим монастырям таких воспитателей и таких воспитанников!»⁹⁷ Говорится в заметках и об очень высоком нравственном и умственном уровне братии по сравнению с другими русскими обителями, о ясности и определенности их мирозерцания, полноты понимания учения Православной Церкви. «Да и может ли быть иначе при таком незаменимом руководителе, которого братия любят и почитают более нежели родителей, к которому смело идут с своими затруднениями, сомнениями и недоумениями?! Может ли быть иначе, когда в массу народа русского отсюда льются обильные струи религиозно-нравственного просвещения; когда обитель не оставляет ни один паломник, не удостоившись беседы с досточтимым настоятелем, не получив от него в благословение нескольких брошюр и листков «божественного» содержания?!»⁹⁸ Однако нельзя не отметить, что были среди насельников монастыря и нерадивые монахи, за которых о. Варлааму приходилось отчитываться перед руководством. Таковыми были казначей иером. Иннокентий, монахи Спиридон и Варфоломей⁹⁹.

Были на Белой горе и свои старцы: иеросхимонах Никодим, поселившийся в обители еще в первые годы ее зарождения¹⁰⁰, черноризцы Лаврентий и Иоанн, жившие в

⁹⁶ Патриаршая грамота Белогорской обители Пермской епархии // Перм. епархиал. ведомости. – 1908, 21 марта. - № 9. – С. 157.

⁹⁷ Воскресенский А. Путевые заметки паломника... // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 21 окт. - № 30. – С. 622.

⁹⁸ Там же. С. 622-623.

⁹⁹ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 99.

¹⁰⁰ Паломничество на Белую гору // Перм. епархиал. ведомости. – 1895, 1 фев. - № 3. – С. 55.

скиту¹⁰¹. Особо почитаем был старец Гурий¹⁰². В одном из рапортов архим. Варлаама в адрес епархиального архиерея сказано о прошедшем собрании старцев на Белой горе¹⁰³.

Монастырь принимал пожертвования как от владельцев крупных капиталов, так и от простолюдинов. В числе благотворителей были и такие известные личности, как Пермский губернатор П.Г. Погодин, обер-прокурор Святейшего Синода К. П. Победоносцев, а также св. Иоанн Кронштадтский и Царь Николай II. От Императора обитель получила в дар около 400 десятин земли, а в 1912 и 1913 гг. Его Величеством было даровано на достройку соборного храма в общей сложности 3000 рублей¹⁰⁴. В ряду благотворителей были даже старообрядцы, которые, побывав на строго уставной службе монастыря, проникались чувством уважения к обители. Так, Павел Ильич Нечаев, еще будучи пастырем-старообрядцем беловодского согласия, после первого посещения Белой горы решил пожертвовать из собственных средств 3000 рублей на приобретение иконостаса в новостроящийся Иверский храм монастыря. А после третьего посещения Белогорья в 1896 г., когда ему было 73 года, он уже воссоединился с Православной Церковью¹⁰⁵.

На пожертвования, получаемые почтовым переводом, о. Варлаам отвечал личными письмами. В одном из таких писем, в адрес благодетеля Николая Федоровича Токмачева, пожертвовавшего 100 рублей, о. Варлаам написал искренние слова благодарности и сообщил о записи его имени в монастырский синодик для вечного поминовения. Текст данного письма с фотокопией его фрагмента опубликован в книге В. Костиной «Духовный пламень Белогорья»¹⁰⁶.

О расцвете обители стараниями о. Варлаама говорится в «Пермских епархиальных ведомостях» за 1909 год в очерке о посещении Преосвященнейшим Палладием, епископом Пермским и Соликамским, Белогорской обители, ее мастерских, библиотеки, школы, детского приюта и монашеских келлий. Пишется о хорошем сложившемся впечатлении владыки от обозрения монастыря. «Нужно удивляться, как в этот небольшой период времени так высоко и славно могла подняться юная обитель. Отец Варлаам, Игумен монастыря, был виною тому. Слава о нем далеко несется. А он скромно и тихо, но с великим умением все улучшает и улучшает Белую гору. Благодаря его заботам, труду и уменью без всякого наличного капитала на Белой горе сооружается такой великолепный

¹⁰¹ Федорущенко О. А. Белогорская обитель... С. 42.

¹⁰² Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 26.

¹⁰³ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 21.

¹⁰⁴ Там же. С. 36.

¹⁰⁵ Антипин И., свящ. Присоединение к православию лже-иерея беловодской секты П. И. Нечаева и влияние этого события на Югокамских беловодцев // Перм. епархиал. ведомости. – 1896, 15 апр. - № 8. – С. 179.

¹⁰⁶ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 100-102.

собор, каких не видала еще наша епархия»¹⁰⁷. В конце цитаты упоминается о строительстве величественного собора в честь Воздвижения Животворящего Креста Господня, освященного в 1917 году. Начало строительства было положено в 1902 году. Собор дивной красоты, с виду напоминающий Храм Христа Спасителя в Москве, строился медленно, так как денежных средств не хватало. Для завершения строительства председатель Строительного комитета о. Варлаам в 1912 г. направлял письмо-ходатайство о дополнительном ассигновании, в котором писал: «...средства, при которых постройка проходит при самых трудных условиях, продвигается медленно и вся надежда в этом деле остается лишь на помощь Божию и на милосердие добрых людей»¹⁰⁸.

Белая гора находилась под особым Божиим благословением. Об этом свидетельствовали чудесные знамения, явленные не раз в виде облачного столба над обителью и в образе изображения креста. 23 июня 1902 г. во время всеобщего бдения над священнослужителями в течение 10 минут многие видели сияющий крест, а на следующий день была совершена закладка храма во имя Воздвижения Животворящего Креста Господня¹⁰⁹. Также существуют письменные свидетельства очевидцев о том, что во время Первой мировой войны сразу несколько людей из разных точек местонахождения в одно и то же время видели на небе над Белой горой изображение Животворящего Креста¹¹⁰.

Монастырь обладал не только сильным духовным стержнем. О. Варлаам, как умелый управляющий обителью, при помощи способных и трудолюбивых насельников монастыря наладил обширное хозяйство, которое включало земледелие, пчеловодство, скотоводство, огородничество, рыболовство¹¹¹. Также процветала и ремесленная деятельность братии, включавшая различные мастерские (иконостасная, ризо-чеканная, столярная, переплетная, слесарная, сапожная, портняжная, кузнечная, фотография). Получаемые в результате изделия славились очень высоким качеством, создаваемые на уровне ремесленников-профессионалов¹¹². О. Варлаам, еще будучи старообрядцем, уже слыл хорошим хозяйственником и благоустроителем. Согласно историческим сведениям, народ так отзывался об управлении им своими владениями, проезжая мимо и указывая на них: «Вон, все его пашни, поля, леса и угодия!.. да посмотрите какой у него и пчельник-то

¹⁰⁷ Поездка по епархии Его Преосвященства, Преосвященнейшего Палладия, епископа Пермского и Соликамского, с 20 Мая по 12 Июня сего 1909 года // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 11 июля. - № 20. – С. 422.

¹⁰⁸ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 63.

¹⁰⁹ Агафонов П.Н. Белогорский Свято-Николаевский... С. 11-12.

¹¹⁰ Антоний, иером. Сим побеждай! (Новое небесное знамение) // Перм. епархиал. ведомости. – 1915, 11/21 марта. - № 8/9. – С. 223.

¹¹¹ Белогорский Свято-Николаевский православно-миссионерский мужской... С. 86.

¹¹² Там же. С. 94.

богатый»¹¹³. Поэтому неудивительно, что под его управлением Белогорский монастырь достиг такого высокого расцвета не только в духовном развитии, но и в разнообразных направлениях хозяйственной сферы.

В 1914 г. игум. Серафим пишет о проживании на территории монастыря 400 чел. братии и до 70 тыс. чел. приходящих богомольцев в год¹¹⁴. Приезжавшим паломникам в обитель на несколько дней предоставляли бесплатные пищу и кров, а особо нуждающимся и одежду. В случае необходимости оказывали бесплатную медицинскую помощь в монастырской больнице. Все требы в монастыре исполнялись бесплатно¹¹⁵. В 33 километрах от Белой горы, на ст. «Ергач», в лесистой местности, для прибывающих по железной дороге паломников был выстроен двухэтажный деревянный гостиный дом с трапезной и молельной комнатой. До Белогорского монастыря они следовали либо пешком, либо с помощью конного экипажа, направлявшегося за ними из обители¹¹⁶.

На территории обители, почти с самого первого дня ее существования, располагалась школа, в которой на полном монастырском содержании постоянно обучалось около 25 мальчиков грамоте, пению, земледелию и ремеслам¹¹⁷.

О. Стефан, как старший наставник, в своих письмах давал практические советы о. Варлааму по многим вопросам устройства обители, касающихся жизни насельников, приема на жительство в монастырь послушников, отношения к благодетелям и к паломникам, благочестия монахов. Также прот. Стефан всеми силами ограждал о. Варлаама от нападок недоброжелателей. Слова о. Стефана в письме от 30 августа 1899 года за № 301 свидетельствуют о его непрестанной опеке и заботе об о. Варлааме, как о своем чаде: «Я всей душой люблю обитель и Вас, и потому всегда всем существом своим топорщусь, когда вижу подходящих, или подползающих к Вам аспидов... Я не дремлю, не смыкаю очей, следя за всеми их движениями и подходами к Вам. Когда умру, - разве тогда замолчу и не стану бить тревогу о приближающейся к Вашей обители своре голодных волков»¹¹⁸.

Таким образом, высокий духовный уровень развития обители, имеющей к тому же сильную материально-хозяйственную базу, возводили монастырь в ранг самых лучших монастырей страны, а ее настоятеля в разряд самых успешных управляющих.

¹¹³ Исторические сведения о возникновении... С. 38.

¹¹⁴ Серафим, игум. Августейшая Паломница Ее Императорское Высочество Великая Княгиня Елисавета Феодоровна в Пермской губернии // Голос долга. – 1914. - № 9. – С. 613.

¹¹⁵ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 24.

¹¹⁶ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 50.

¹¹⁷ Воскресенский А. Путевые заметки паломника... // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 21 окт. - № 30. – С. 623.

¹¹⁸ Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1914. - № 2. – С. 113.

2.4. Участие о. Варлаама в общественно-патриотической и государственной деятельности

Белогорская обитель была опорой своей епархии и своего Отечества не только в мирное, но и в военное время. Архим. Варлаам, хорошо понимая особую важность пастырской работы среди русских воинов, направил в годы первой мировой войны на фронт лучших белогорских священномонахов¹¹⁹. По словам о. Варлаама, многие насельники были взяты на войну¹²⁰.

В августе 1914 г. Белогорский монастырь открыл в своем пермском подворье лазарет для раненых воинов, а вскоре и приют для сиротских детей, чьи отцы погибли на фронте. Также Белая гора принимала и беженцев¹²¹. Из письма о. Варлаама владыке Андронику известно, что 19 марта 1916 г. в трудную военную годину обитель пожертвовала на общероссийское дело 500 рублей золотыми монетами, огромная по тем временам сумма¹²².

Белогорские насельники горячо молились за своих воевавших на фронте соотечественников, после каждой Литургии на Белой Горе служили молебны о даровании победы, а вав Варлаам со своими сподвижниками о. Серафимом и о. Антонием произносили патриотические слова перед скорбящим народом¹²³. Все это свидетельствует о высоком уровне социально-патриотического служения Белогорского монастыря под предводительством о. Варлаама.

Дух патриотизма и верноподданничества Императорскому Дому прослеживается с самого начала основания Белогорской обители, с постановки «Царского» креста. Прот. Стефан Луканин в своих словах отмечал, что вся Белая гора посвящена Государю Императору Николаю Александровичу¹²⁴. А Наследнику престола Алексею Николаевичу был посвящен весь Серафимо-Алексеевский скит монастыря. О. Варлаам лично обращался в консисторию, испрашивая Высочайшего соизволения на присвоение пустынной обители наименования: «Серафимо-Алексеевский Цесаревича Алексея Николаевича скит»¹²⁵.

Белогорский монастырь активно и словом, и делом участвовал в поддержании идеи самодержавного Российского государства. С 1 марта 1912 года в память предстоящего празднования 300-летия Царственного Дома Романовых под руководством

¹¹⁹ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 95.

¹²⁰ Там же. С. 29.

¹²¹ Там же.

¹²² Там же. С. 30.

¹²³ Там же. С. 31.

¹²⁴ Освящение третьего храма на Белой горе // Перм. епархиал. ведомости. – 1897, 1 янв. - № 1. – С. 12.

¹²⁵ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 46.

скитоначальника игум. Серафима в монастыре издавался ежемесячный религиозно-патриотический журнал «Голос Долга», который имел целью поднятие и укрепление патриотического духа русского народа, его любви к Отчизне, Помазаннику Божию, Православному Самодержавному Царю и Церкви Христовой¹²⁶. Также игум. Серафим в январе 1906 г. написал обширную речь «Призыв к укреплению веры, Царя и Отечества».

Архим. Варлаам с о. Серафимом (Кузнецовым) и насельником скита Василием Макуриным 12 мая 1913 г. приняли участие в торжественном праздновании 300-летия Дома Романовых и прославления Святейшего Патриарха Ермогена. Праздничное Богослужение возглавлял Патриарх Антиохийский Григорий IV. Архим. Варлаам с игум. Серафимом 12 мая служили раннюю Литургию в Михайловском Соборе Чудова монастыря¹²⁷.

О. Варлаам был безусловным монархистом, он сотрудничал с патриотической организацией «Союз Русского Народа», которой руководил в Пермской губернии А.И. Дубровин. В начале 1914 г. Император благодарил архимандрита за его председательствование на съезде Союза в Мотовилихе. О. Варлаам был избран на съезде почетным членом Пермского губернского отдела Союза. Он неоднократно выступал на митингах данной организации и служил молебны о здравии ее членов¹²⁸. В 1913 году на IV миссионерском съезде архим. Варлаам был избран председателем Комиссии по увековечению памяти епархиального миссионера прот. Стефана Луканина¹²⁹. Также он состоял членом в Пермском церковно-археологическом обществе¹³⁰. В 1911 г. архим. Варлаам был избран почетным членом епархиального братства во имя святителей Стефана, Герасима, Питирима и Ионы и стал членом Православного миссионерского общества Пермской епархии¹³¹.

Архим. Варлаам значился и в членах Пермского Отдела Императорского Православного Палестинского Общества, что видно из его ведомости о приходе и расходе сумм за 1915 год, где архимандрит стоит в списке лиц, уплачивающих членские взносы по 10 рублей в год¹³².

8 декабря 1910 г. о. Варлаам с игум. Серафимом сподобились Высочайшей аудиенции в Царскосельском Александровском дворце. Царем Николаем II и

¹²⁶ Голос Долга // Перм. епархиал. ведомости. – 1912, 1/11 апр. - № 10/11. – С. 252.

¹²⁷ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 104-105.

¹²⁸ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 74.

¹²⁹ Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина... // Голос долга. – 1914. - № 7. – С. 441.

¹³⁰ Дамаскин (Орловский), игум. Варлаам (Коноплев Василий Евфимович) // Православная энциклопедия... Т. 6. С. 581.

¹³¹ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 73.

¹³² Ведомость о приходе и расходе сумм Пермского Отдела Императорского Палестинского Общества // Перм. епархиал. ведомости. – 1915, 11 апр. - № 11. – С. 343.

Наследником Цесаревичем Алексеем они были приняты с честью и уважением. Во время приветственного слова игум. Серафима по щекам архим. Варлаама катились слезы. После этой речи о. Варлаам преподнес Его Величеству икону свт. Николая, на обороте которой были написаны слова благословения Белогорского монастыря, основанного в память избавления от грозившей опасности Его Императорского Величества во время путешествия по Японии 29 марта 1891 г. Цесаревичу Алексею была подарена икона Иверской Божией Матери с надписью благословения Белогорского монастыря и Серафимо-Алексеевского скита. Также Императору была передана еще одна икона Иверской Божией Матери для Императрицы Александры Федоровны с надписью благословения Иверского храма при Белогорском монастыре, сооруженном в память бракосочетания Их Императорских Величеств. О. Варлаам преподнес Государю св. просфору, историю Белогорского монастыря и фотографии монастыря и скита. Далее проходила беседа об истории монастыря, о патриотических печатных трудах игум. Серафима. Император расспрашивал о монастыре, а о. Варлаам давал ответы. Также архим. Варлаам доложил Царю о написании в годы внутренней смуты игум. Серафимом статьи «Призыв к укреплению веры, Царя и Отечества», которая в нескольких десятках тысяч экземпляров была разослана в разные уголки страны. В ответ Государь выразил свое удовольствие и милостиво улыбнулся. Архим. Варлаам удостоился погладить по голове Цесаревича, сказав: «Да возрастит Господь Бог Тебя в Царя мудра, велика и преславна»¹³³. На этом встреча завершилась, оставив яркие о ней воспоминания в душе о. Варлаама и игум. Серафима на всю жизнь. Пройдет несколько лет и трое из собеседников в одном и том же году с разницей лишь в пару месяцев примут мученическую кончину.

Еще одна незабываемая и трогательная встреча о. Варлаама с представительницей Дома Романовых состоялась 13 июля 1914 г. при посещении Августейшей Паломницей вел. кн. Елизаветой Федоровной Белогорской обители. Великая Княгиня, одетая в скромное серое платье, была встречена колокольным звоном и крестным ходом во главе с архим. Варлаамом, который осенил ее крестом, молитвенно призывая Божие благословение. Настоятель Белогорской обители окропил Ее Высочество св. водой, поднес хлеб-соль и произнес приветственную речь, в которой отметил, что обитель создана в память чудесного спасения Императора Николая Александровича, в бытность Его Наследником Всероссийского Престола, во время путешествия по Японии¹³⁴.

¹³³ Серафим, игум. Под впечатлением Высочайшей аудиенции, 8 декабря 1910 года в Царском селе // Голос долга. – 1916. - № 4. – С. 109-121.

¹³⁴ Серафим, игум. Августейшая Паломница... // Голос долга. – 1914. - № 9. – С. 618.

За время пребывания в монастыре вел. кн. Елизавета посещала все уставные богослужения, ознакомилась с обителью, осмотрела покои настоятеля монастыря, живописную мастерскую и строящийся Крестовоздвиженский собор. Архим. Варлаам преподнес Ее Величеству икону свт. Николая и альбом с видами монастыря и скита¹³⁵. Также Великая Княгиня посетила богослужения и в Серафимо-Алексеевский скиту¹³⁶. Встреча белогорских монахов с вел. кн. Елизаветой оставила неизгладимый след в их сердцах на всю оставшуюся жизнь. Через несколько дней после данного визита Великая Княгиня из Перми отправила телеграмму на имя архим. Варлаама, где написала: «С умилением и благодарностью вспоминаю молитвенные дни Белой горы и Ваше теплое гостеприимство»¹³⁷.

О. Варлаам не раз удостоивался благодарственных грамот и высочайших наград. За свои труды в масштабах епархии и заботу о распространении книг Св. Писания в 1906 г. Св. Синод отметил его заслуги в данной области дарением Библии¹³⁸. В 1904 году Указом Св. Синода за отлично-усердную службу он был награжден наперсным крестом¹³⁹. В 1914 г. он был награжден орденом св. Анны 3-й степени, а в 1916 г. - 2-й степени¹⁴⁰.

В 1917 г. о. Варлаам участвовал во Всероссийском монашеском съезде, проходившем в Троице-Сергиевой Лавре¹⁴¹. В тяжелые военные и революционные годы о. Варлаам участвовал в заседаниях Поместного Собора 1917-1918 гг. Данное событие в жизни архимандрита будет более подробно рассмотрено в отдельном пункте 3-й главы нашей работы.

Таким образом, и в общественно-патриотической деятельности о. Варлаам был на передовых позициях, являясь надежной опорой Царской власти, душу готовым положить за свой народ и Отечество.

2.5. Сведения о смерти архимандрита Варлаама

Об обстоятельствах смерти о. Варлаама длительное время ничего не было известно в точности, существовали только предположения и догадки, переходившие из уст в уста и принявшие мифический характер. Только в постсоветский период, в связи с

¹³⁵ Серафим, игум. Августейшая Паломница... // Голос долга. – 1914. - № 9. – С. 619-629.

¹³⁶ Серафим, игум. Августейшая Паломница... // Голос долга. – 1914. - № 10/11. – С. 709.

¹³⁷ Марченко А., прот. Великая княгиня Елисавета Федоровна и начальник Серафимо-Алексеевского скита Белогорского монастыря Пермской Епархии игумен Серафим (Кузнецов): История взаимоотношений // Мгновения истории. – Пермь, 2011. - Вып. 2. - С. 21.

¹³⁸ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 73.

¹³⁹ Указ Святейшего Правительствующего Синода от 17 августа 1904 года за № 7951 // Перм. епархиал. ведомости. – 1904, 4 сент. - № 36. – С. 429.

¹⁴⁰ Дамаскин (Орловский), игум. Варлаам (Коноплев Василий Евфимович) // Православная энциклопедия... Т. 6. С. 581.

¹⁴¹ Там же.

рассекречиванием архивных материалов, удалось пролить свет на обстоятельства гибели о. Варлаама. На основании архивных источников пермский журналист Владимир Федорович Гладышев в 2009 г. в церковно-краеведческом альманахе написал статью об убийстве архим. Варлаама¹⁴². Годом позже он опубликовал эту статью в составе очерка «Остров мертвых» в книге памяти жертв политических репрессий «Годы террора», где рассказывается о Мотовилихинском острове, который использовали большевики как место казни¹⁴³. В окрестностях этого острова и был жестоко убит архим. Варлаам.

В книге В. Костиной опубликован допрос заведующего монастырем иером. Иосифа (Воробьева) от 13 апреля 1919 г. Допрос проведен Калачевым, начальником Осинской уездной милиции, в процессе судебного следствия Пермского окружного суда. В протоколе сказано о том, что 12 августа 1918 г. архим. Варлаам вместе с иером. Вячеславом были арестованы первыми из братии монастыря. О. Варлааму «прибывшая Осинская уездная чрезвычайная комиссия, во главе с комиссаром Грязновым, предъявила обвинение в неприязни к советской власти, в сокрытии и хранении огнестрельного оружия в монастыре и тайно оказываемой помощи белым»¹⁴⁴. Иеромонахом Иосифом приводятся предполагаемые места их убийства, но по показаниям иеродиакона Белогорского монастыря Петра, согласно нижеуказанному протоколу допроса, выяснилось действительное место убийства с достоверной точностью. В книге В. Костиной приведен полный текст допроса иеродиакона Петра из протокола от 7 июня 1919 г.

Ниже представлены сведения из протокола от 7 июня 1919 г., использованные также и В.Ф. Гладышевым при написании вышеуказанной статьи, а также приведено небольшое дополнение к данному протоколу от 10 июня 1919 г, текст которого не был опубликован в рассмотренных нами исследовательских работах.

В протоколе от 7 июня 1919 г. административный судья по Пермскому уезду в качестве судебного следователя зафиксировал показания 33-летнего иеродиакона Белогорского монастыря Петра (в миру Григория Турпанова) об обстоятельствах смерти архим. Варлаама. О. Петр в августе 1918 г. временно проживал на Белогорском подворье в Перми. В тот момент на подворье с Белой горы приехал делопроизводитель монастыря иеромонах Илья, чтобы разузнать информацию об арестованных большевиками о. Варлааме и о. Вячеславе. О. Илья сообщил, что 13 августа их обоих арестовали в монастыре и увезли сначала в Юго-Осокинский завод, где допросили в Исполнительном

¹⁴² Гладышев В. Ф. Убийство архимандрита Варлаама (Коноплева) // Пермская старина. – Пермь, 2009. - Вып. 2. - С. 17-20.

¹⁴³ Остров мертвых // Годы террора: Книга памяти... Ч. 6, т. 2. С. 312-321.

¹⁴⁴ Костина В.А. Духовный пламень Белогорья... С. 192.

Комитете, а потом перевезли в г. Осу. 16 августа о. Илья узнал от офицера Чрезвычайной Комиссии, что накануне о. Варлаама отправили в Пермь на пароходе «Ныроб». И следом, у одного из служащих Истоминской пристани Перми, куда прибыл пароход, о. Илья выяснил, что по прибытии в тот же день о. Варлаам вместе с двумя другими духовными лицами был пересажен на буксирный пароход «Союз» и увезен вверх по р. Каме. Далее, по словам служащего, через два часа красноармейцы вернулись, хвалясь: «Хорошо мы разделались с длинноволосыми, так им и надо».

Через несколько дней появилась еще одна свидетельница – Варвара Зырянова, служившая в качестве поломойки на подворье. Она спросила о. Петра: «Что, о. Варлаам убит?» И потом сама рассказала, что ее родственник, который служит на пароходе «Союз» был очевидцем убийства о. Варлаама и еще двух священнослужителей. Этот родственник сообщил, что пароход, отойдя от Перми, дошел до Мотовилихинского острова и тут же, на пароходе, красноармейцы расстреляли о. Варлаама, о. Вячеслава и другого священника, потом привязали к ним что-то чугунное и спустили их трупы в р. Каму.

Еще один монах Авксентий, живший на подворье в Перми, рассказал о. Петру, что в мае 1919 г., когда он ездил в г. Оса, для розыска трупа погибшего от рук большевиков иеромонаха Иоасафа, то служащий одного из пароходов Истомина также рассказывал о смерти о. Варлаама при тех же обстоятельствах, только дополнил такой информацией, что товарищей о. Варлаама убили сразу, а его самого еще добивали прикладами и кололи штыками¹⁴⁵.

10 июня 1919 г. о. Петр дополнил протокол от 7 июня некоторой информацией по поводу подробностей убийства о. Варлаама. В своих показаниях он написал, что общался со служащим пристани Истомина, Петром Николаевичем Некрасовым, который также сообщил о пути о. Варлаама на смерть, описанном выше. При том, один из красноармейцев перед отплытием из Перми на пароходе «Союз» вынул из бокового кармана веревку и сказал, что они с ними скоро разделяются. А перед самым убийством монахов раздели до белья и расстреляли около Мотовилихинского острова, потом привязали за шею что-то чугунное и опустили в Каму. Сняты были даже нательные кресты для того, вероятно, чтобы они не были никем узнаны. Одежду было велено сжечь в печке, но прислуга взяла ее себе и куда-то подевала, но об этом никто не знает¹⁴⁶.

Исходя из запротоколированных сведений, можно сделать вывод, что о. Варлаам был убит 15 августа по новому стилю. До открытия данных архивных материалов

¹⁴⁵ ГАРФ. Ф. Р-9440. Оп. 1. Д. 2. Л. 158-161.

¹⁴⁶ Там же. Л. 162-163.

предполагаемым днем смерти являлась дата – 25 августа. Неизвестным остается вопрос о местонахождении мощей архимандрита.

2 июля 1998 г. архим. Варлаам был канонизирован на уровне местночтимых святых Пермской епархии в лике преподобномученика¹⁴⁷. Двумя годами позже Архиерейским Юбилейным Собором РПЦ 2000 г. прославлен на общецерковном уровне¹⁴⁸. Его память совершается: 12/25 августа, 23 января/5 февраля (переходящая) – в Соборе новомучеников и исповедников Церкви Русской, 30 января/12 февраля (переходящая) – в Соборе святых Пермской митрополии. 4 мая 2017 года Священный Синод включил в богослужебный месяцеслов соборную память Отцов Поместного Собора, в списке участников которого значится и архим. Варлаам (Коноплев). День памяти Отцов Поместного Собора определен 5/18 ноября – день избрания святителя Тихона на Московский Патриарший престол¹⁴⁹.

Таким образом, архим. Варлаам, ставший первым настоятелем и устроителем Белогорского монастыря за годы управления обителью показал и своим словом, и непрестанным трудом, и молитвой поистине благочестивый пример истинного христианина, взявшего на себя большую ответственность в делах повседневного управления монастырем, воспитания братии, окормления прихожан своей обители. Он стал всенародным аввой Белой горы, к которому стекались за советом и помощью богомольцы со всей страны, прекрасным миссионером и защитником православия, патриотом своего Отечества, опорой самодержавия, общественно-церковным деятелем. А кроме того, архим. Варлаам явил в своем лице крепкого духом подвижника, твердо стоящего в православной вере, принявшего мученическую кончину за Истину Христову.

¹⁴⁷ К прославлению священномученика Феофана... С. 8.

¹⁴⁸ Деяние Юбилейного Архиерейского Собора о соборном прославлении Новомучеников и исповедников Российских XX века. [Электронный ресурс]. - URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/423849.html> (дата обращения: 22.08.2017).

¹⁴⁹ Священный Синод установил празднование памяти Отцов Поместного Собора 1917-1918 гг. [Электронный ресурс]. - URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/4884967.html> (дата обращения: 22.08.2017).

Глава 3. Письменные труды архимандрита Варлаама и его участие на Поместном Соборе 1917-1918 гг.

3.1. Библиография работ архимандрита Варлаама

Архимандрит Варлаам значится автором трех работ различного характера. Первая из них является его автобиографией, вторая работа подробно описывает дисциплинарные правила для братии монастыря, а третья представляет собой небольшой сборник, включающий три раздела молитвословий в адрес Святой Троицы, Иисуса Христа и Пресвятой Богородицы.

«Автобиография» о. Варлаама была написана им в 1894 году¹⁵⁰. В ней он изложил свой жизненный путь, начиная с рождения и воспитания в благочестивой крестьянской семье в среде беспоповцев. Рассказал о своих непрестанных сомнениях в истинности старообрядческого пути и неоднократном молитвенном обращении к Богу за помощью в указании той самой единственной Божественной Истины. В своей работе о. Варлаам говорит о своем общении как со старообрядцами, так и с православными, взвешивая все доводы «за» и «против» в вере каждой из сторон. Также он указывает на важнейшие для него события, способствовавшие его обращению в православие: поездка в Москву, общение с уважаемым представителем единоверия о. Павлом Прусским, с пермским православным миссионером прот. Стефаном Луканиным. О. Варлаам очень содержательно рассказывает о чудесных знамениях, которые Господь подал ему, чтобы удостовериться в истинности православной веры. Далее он описывает свое публичное покаяние и присоединение к православию. Весь рассказ о. Варлаама о себе проникнут одновременно и скорбью о своем длительном заблуждении, и чувством глубокого покаяния, трепета и благодарности Богу за Его долготерпение, милосердие и помощь на пути обращения его самого и его родственников в веру Христову. Оканчивается автобиография словами о поселении Василия Евфимовича на Белой горе в келлии у новоустроенной часовни и рукоположении его в иеромонаха.

Следом в том же издании за автобиографией опубликовано слово о. Варлаама от 22 февраля 1894 года в день поставления его во священноиеромонаха. Здесь он рассуждает о Новом Завете, который был завещан Господом дому Израилеву и дому Иудину. Называет его, как апостолы, вечным и скрепленным живоносной кровью Иисуса Христа. Дает обличительные суждения о лжеиерархии старообрядцев, которые только называют себя служителями и причастниками Нового Завета, сами же являются далеко отошедшими от него, не имея истинного священства и апостольского преемства. Также он говорит о своих

¹⁵⁰ Коноплев В.Е. Василий Евфимович Коноплев... // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 июня. - № 12. – С. 225-240.

заблуждениях и мольбе к Богу с просьбой просветить его и понять, где господствует Святой Дух. И далее с чувством покаяния, восторга и благодарности Богу пишет о своем обращении в православие, ощущая на себе бесконечную милость Божию. С трепетом и ужасом он принимает свое новое служение в качестве иеромонаха, указывая на свое недостойнство, но и притом невозможность отказаться от этого пути. И теперь, уже в качестве пастыря, он обращается к пастве с просьбой ходить путем Евангелия, возрастая духовно, но не гнушаться и телесного труда. Завершает свою речь призыванием Божией благодати на всех присутствующих и Его славословием.

Также отметим, что к сведениям автобиографии можно добавить еще небольшую информацию о духовных поисках истины Василием Евфимовичем, озвученную им в прошении к еп. Пермскому Петру от 15 октября 1893 г. с просьбой принять его в члены Православной Церкви¹⁵¹.

Вторая работа игум. Варлаама - «Правила наружного поведения для братства Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского общежительного второклассного монастыря Пермской епархии»¹⁵² - составлена и объявлена братии монастыря 15 февраля 1905 года. Правила устанавливают порядок поведения братии в монастыре на богослужениях, послушаниях и иных занятиях. Их целью является научение благоговейному наружному поведению, через которое приобретается смирение и преуспевание в духовной жизни. Анализ данной работы будет представлен отдельным пунктом в данной главе.

Третья работа - «Поклонение святой Троице и целование ран Господа нашего Иисуса Христа на всяк день, и поклонение Пресвятой Богородице»¹⁵³ - выпущена в 1910 г. по благословению Свято-Троицкой мужской общежительной обители на Благодатной горе в Пермской губернии, находящейся в ведении Белогорского монастыря. На первых страницах сборника молитвословий приведена фотография данного новостроящегося монастыря, с указанием на даты его основания (1905 г.), освящения церкви (18 июня 1905 г.) и поставления Св. Креста (10 июня 1905 г.) в память рождения Наследника-Цесаревича Великого Князя Алексея Николаевича, что явилось, по замечанию автора, радостным событием для России.

¹⁵¹ Луканин С., свящ. Торжественные Архиерейские служения... // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 янв. - № 3. – С. 49-51.

¹⁵² Варлаам, игум. Правила наружного поведения для братства Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского общежительного второклассного монастыря Пермской епархии // Сост. и объявлены братии настоятелем игум. Варлаамом 15 февр. 1905 г. – М.: Тип. т-ва И.Д. Сытина, 1905.

¹⁵³ Варлаам, игум. Поклонение святой Троице и целование ран Господа нашего Иисуса Христа на всяк день и поклонение Пресвятой Богородице. (Из сочинений святителя Димитрия Ростовского). – Пермь: Типо-лит. Губ. правл., 1910.

Структурно произведение включает три молитвенных творения, взятых о. Варлаамом из сочинений свт. Димитрия Ростовского, с добавлением нескольких молитвословий.

Во вступительной части о. Варлаам приводит следующие строки из молитв со ссылками на источники: «Господи, что помолимся Тебе, яко же подобает, не вемы, аще не Ты, Духом Твоим наставиши ны!» (из молитвы по 14 кафизме и 7-й Светильничной утрення; Римл. 8, 26). «Боже в помощь мою вонми, Господи, помощи ми потщися! (Пс. 69, 2). После чего, о. Варлаам пишет, что данные стихи молитвословий полезно произносить в любое время: перед молитвой, во время молитвы, при скорбных и радостных обстоятельствах.

Далее, перед первым сочинением «Поклонение Святой Троице», следует тропарь Пресвятой Троице, взятый, согласно ссылке автора, из акафиста Пресвятой Троице. Само сочинение дословно заимствовано из творений свт. Димитрия Ростовского¹⁵⁴, составленного им с использованием стихов Псалтири. В сочинении воспеваются Отец, Сын и Святой Дух в Их силе и величии, милосердии и долготерпении, Которые являются Единосущной, Животворящей и Неразделимой Троицей, в Единице почитаемой. Каждый стих произведения начинается со словосочетания «Поклоняюся Тебе...», а далее следует обращение к одному из лиц Пресвятой Троицы. Оканчивается сочинение коленопреклоненной молитвой к Св. Троице.

Второе творение, заимствованное у святителя, «Целование ран Господа нашего Иисуса Христа на всяк день» посвящено страстям и Крестной смерти Спасителя. В оригинале называется «Целование удов, или ран, Господа нашего Иисуса Христа на всяк день»¹⁵⁵. Это сочинение свт. Димитрия, по словам исследователя его творчества - И.А. Шляпкина, переведено с аналогичного произведения гимнографа деспота Димитрия Кантакузина¹⁵⁶. Сочинение посвящено благоговейному воспеванию драгоценнейших членов тела Иисуса Христа, пострадавших на Кресте. Каждый стих начинается со слова «Радуйся...» с обращением к конкретной части тела уязвленному страданиями.

¹⁵⁴ Сочинения св. Димитрия, митрополита Ростовского: В 5 т. – 6-е изд. – М.: Синодальная тип., 1839. – Т. 1. – С. 281-284.

¹⁵⁵ Там же. С. 243-244.

¹⁵⁶ Рубцова М.Л. Святитель Димитрий Ростовский об умной молитве // Науч.-практ. конф. «Монастыри и монашество» / XXIV Международные Рождественские образовательные чтения / Спасо-Яковлевский Димитриев мужской монастырь г. Ростова Ярославской Епархии, 23 нояб. 2015 [Электронный ресурс]. - URL: <http://monasterium.ru/doklady/xxiv-mezhdunarodnye-rozhdestvenskie-obrazovatelnye-chteniya-regionalnyy-etap/svyatitel-dimitriy-rostovskiy-ob-umnoy-molitve/> (дата обращения: 22.08.2017).

Третье сочинение - «Поклонение Пресвятой Богородице» - взято о. Варлаамом из произведения «Псалтирь Божией Матери»¹⁵⁷ с некоторыми изменениями. У свт. Димитрия сочинение начинается с тройного призыва поклониться Пресвятой Богородице: «Приидите, поклонимся...». Также и у о. Варлаама. Далее у свт. Димитрия каждый стих начинается со слова «Поклоняемся» и перечисляются основные этапы жизни Пресвятой Девы Марии от ее Рождения и до Успения. Эта часть отсутствует у о. Варлаама. После следует воспевание Богоматери со словами «Радуйся...», что имеется и у о. Варлаама. Завершающая молитва о. Варлаамом заменена на молитву Богородице из песни после 6-го псалма «Псалтири Божией Матери».

После трех сочинений в книге о. Варлаама следует молитва Святым Ангелам Хранителям и стандартное окончание молитв («Достойно есть»). В завершении работы следуют тропарь в честь иконы Пресвятой Богородицы «Скоропослушница», тропарь и кондак иконе «Достойно есть», а также еще по одному тропарю и кондаку данной иконе из службы Божией Матери «Достойно есть», переведенные с греческого языка. После тропарей и кондаков указано несколько ссылок на даты праздников в честь данных икон на Афоне, а также ссылки на Афонские листы, в которых повествуется об этих иконах.

Подпись автора в конце всего произведения значится как «Белогорский игумен Варлаам».

Таким образом, можно сделать вывод, что данный сборник молитвословий предназначался для приобретения его богомольцами с целью домашнего келейного прочтения и, возможно, возношения молитв за новостроящуюся Свято-Троицкую мужскую обитель на г. Благодать, а также Царскую семью с их Наследником вел. кн. Алексеем Николаевичем, в память рождения которого был установлен на территории данного монастыря Св. Крест.

Являясь великолепным проповедником и миссионером, собиравшим на проповедях толпы паломников из разных уголков русской земли и обращавшим в православие множество раскольников, сектантов и язычников, архим. Варлаам смог бы написать целые тома из своих речей в защиту Православной Церкви и наставлений своим духовным чадам. Тем более в монастыре под руководством скитона начальника игум. Серафима издавался религиозно-патриотический журнал «Голос Долга», где о. Варлаам имел возможность опубликовать за время своего служения ряд проповедей или поучений. Однако, имея данную возможность, он ни разу не воспользовался ею. Вопрос «почему» остается без ответа... Скромность и нежелание привлечь к себе внимание, по словам

¹⁵⁷ Димитрий Ростовский, свт. Псалтирь Божией Матери [Электронный ресурс]. - URL: https://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij_Rostovskij/psaltir-bozhiej-materi/ (дата обращения: 22.08.2017).

пермского краеведа В.В. Вяткина, не позволили ему сделать этого. Слова его проповедей передавались из уст в уста¹⁵⁸.

3.2. *О правилах наружного поведения для братства Белогорского Свято-Николаевского монастыря Пермской епархии*

Краткое рассмотрение *Правил наружного поведения* было проведено в 1996 году пермским исследователем Алексеем Марченко в его небольшой работе - «*Преподобномученик архимандрит Варлаам (Коноплев) – игумен Уральского Афона*», без исследования источников, использованных о. Варлаамом при их составлении, и углубленного анализа.

В начале обзора *Правил* дадим структурно-описательный обзор их содержания, а затем проведем сравнение *Правил* с другими источниками, которые легли в основу их формирования.

Правила наружного поведения включают:

- эпитафия;
- предисловие;
- 25 глав.

В целом *Правила* можно охарактеризовать как дисциплинарные, так как содержат наставления и дают указания относительно поведения братии в их повседневной жизни, в общении с настоятелем, друг с другом и с посетителями монастыря.

1-я глава посвящена определению понятия монастырь и цели поступления в него. Со 2-й по 4-ю главы даны наставления о том, как идти в церковь на богослужение, какие молитвы читать перед выходом из келлии, при входе в церковь и перед службой в храме, какие совершать поклоны. Описывается образец поведения насельника монастыря во время службы, его внешнее поведение и внутренне расположение. Подробно говорится о правилах ограждения себя крестным знаменем со ссылкой на свт. Иоанна Златоуста и с приведением цитат св. Амвросия Медиоланского. В 5-й главе говорится о необходимости посещения братией богослужений и молитвенных правил, а также о мерах взысканий, налагаемых на своевольных нарушителей установленного порядка. 6-я глава подробно расписывает время совершения земных и поясных поклонов во время богослужений. 7-я и 8-я главы указывают на время, когда возможно садиться в храме и в исключительных случаях кратковременно отлучаться в течение службы. О том, как подходить во время

¹⁵⁸ Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона... С. 71.

помазания освященным елеем на всеобщем бдении к Св. Евангелию, описывается в 9-й главе. О правилах, когда снимать монахам клобуки в храме и как выходить из церкви в келлию после богослужений говорится в 10-й и 11-й главах. О правилах поведения братии в келлиях и коридорах, о питании и прочих повседневных бытовых вопросах написано в 12-й главе. О необходимости послушания, соединенного с непрерывным творением умной Иисусовой молитвы, повествуется в 13 главе. О послушании и повиновении настоятелю, любви и согласии братии между собой, недопущении раздоров описывается в 14-й и 15-й главах. О распорядке трапезы говорится в 16-й главе. О вопросах трапезы, одежды братии и нестяжательности написано в 16-й и 17-й главах. Глава 18-я посвящена теме причащения Св. Христовых Таин. О правилах пользования библиотечными книгами сказано в 19-й главе. О необходимости имения духовного отца для новоначальных говорится в 21-й главе, о послушании духовному отцу написано в третьей подглаве 24-й главы. О различных монастырских должностях сказано в 20-й, 22-й, 23-й главах. В 23-й главе особенно подробно описан порядок исполнения певцами и чтецами своих функциональных обязанностей во время богослужения. В 24-й главе приводится дополнение к монастырским правилам наружного поведения, описывающее необходимость любви братии к настоятелю, духовному отцу, а также любви между собою. Также здесь говорится о необходимости повиновения во всем духовному отцу и регулярном раскрытии ему своих помыслов.

Брошюра заканчивается на 25-й главе завещанием настоятеля Белогорского монастыря - игумена Варлаама к братии с просьбой исполнять изложенные правила в точности, принимая их как святое послушание.

О. Варлаам практически не дает ссылки на источники формирования *Правил*. Лишь в главе 24 есть примечание, что она извлечена из книги «*Взаимные должности общего монашеского жития*», изданной Киево-Печерской лаврой в 1894 г. Также приводятся ссылки на такие источники, как «Древние иноческие уставы пр. Пахомия Великого, св. Василия Великого, пр. Иоанна Кассиана и пр. Венедикта, собранные епископом Феофаном», «Духовная грамота» прп. Иосифа Волоцкого. В главе 25 «Завещание настоятеля Белогорского монастыря к братии» сказано, что правила составлены на основании святоотеческих наставлений и уставов образцовых иноческих обителей. Так, из святоотеческих наставлений даны ссылки на прп. Симеона Нового Богослова о внимательном чтении Божественного Писания, св. Иоанна Златоуста и св. Амвросия Медиоланского о крестном знамении, прп. Ефрема Сирина об уклонении от шуток и разговоров, св. Василия Великого о любви друг к другу и запрете иметь содружества среди братии, прп. Пахомия о пользе послушания, прп. авву Дорофея об исправлении

согрешающего брата, об исповедании помыслов старцу, прп. Иоанна Лествичника о вреде самоупования.

По поводу образцовых обителей, на которые ссылается о. Варлаам, можно сказать, что таковыми в то время считались Саровская и Коневская обители. Как уже было сказано в предыдущей главе, в монастыре с самого начала его существования к ежедневному исполнению был взят Саровский устав.

В *Правилах* игум. Варлаама представлены цитаты из книг Ветхого и Нового Заветов. Также имеются ссылки на 69 правило Шестого Вселенского Собора и 19 правило Лаодикийского собора о запрете братии заходить в алтарь без нужды; на Церковный устав - о внимании и тишине во время шестопсалмия.

В нижепредставленном исследовании *Правил* о. Варлаама будет проведено их сравнение с аналогичными правилами архим. Антония (Медведева) «*Доброе слово новонаначальному послушнику, желающему нелицемерно проходить путь Божий в пустынной обители*»¹⁵⁹, с параллельным сопоставлением последних с «*Правилами наружного поведения для новонаначальных иноков*»¹⁶⁰ епископа Игнатия (Брянчанинова), как источника для формирования правил архим. Антония. Также перечислим перечень наставлений братии монастыря, имеющих одновременно как в *Правилах* игум. Варлаама, так и в Саровском, и Коневском уставах. В завершении анализа приведем сопоставление главы 24 *Правил* с книгой «*Взаимные должности общего монашеского жития*», являющейся источником составления данной главы. Отдельно в исследовании рассмотрим эпиграф к *Правилам* и завершающую главу 25 с завещанием игумена к братии.

Эпиграф, помещенный о. Варлаамом перед началом *Правил*, включает три цитаты. Первая и вторая: «*Вся благообразно и по чину да бывает (1 Коринф. XIV, 40)*» и «*Не прелагай предел вечных, яже положиша отцы твои (Притч. XXII, 28)*». Обе помещены в эпиграфе к Саровскому уставу, а вторая стоит и в начале Коневского устава. Третья цитата: «*Велика бо пагуба душам, идеже правила и управление душ не жительствуют, говорит преп. Ефрем Сирин*», - присутствует в главе 35 Церковного устава и в введении к *Правилам* еп. Игнатия (Брянчанинова) со ссылкой на первоначальный источник - Церковный устав.

Одним из важных источников формирования *Правил* игум. Варлаама является брошюра «*Доброе слово новонаначальному послушнику, желающему нелицемерно*

¹⁵⁹ *Доброе слово новонаначальному послушнику, желающему нелицемерно проходить путь Божий в пустынной обители.* – Сергиев Посад: Св.-Троицкая Сергиева лавра, Пустынь Св. Параклита, 1900.

¹⁶⁰ Игнатий (Брянчанинов), еп. *Правила наружного поведения для новонаначальных иноков, составлены епископом Игнатием.* – СПб: Тип. И.И. Глазунова, 1864.

проходить путь Божий в пустынной обители», составленная по рукописи наместника Троице-Сергиевой Лавры архим. Антония (Медведева)¹⁶¹. В свою очередь, при сравнении *Доброго слова* с «*Правилами наружного поведения для новоначальных иноков*» еп. Игнатия (Брянчанинова) видим, что оно имеет очень много заимствований, в ряде случаев дословных, из данных *Правил* владыки. Сопоставляя эти три работы, можно сделать вывод, что игум. Варлаам заимствовал часть правил именно из *Доброго слова*, а не напрямую из *Правил* еп. Игнатия, так как целые фрагменты практически дословно повторяются о. Варлаамом из *Доброго слова* и отличаются порядком слов от *Правил* еп. Игнатия. А также *Правила* о. Варлаама содержат некоторые наставления, которые есть в *Добром слове*, но отсутствуют у еп. Игнатия. Можно предположить, что о. Варлаам применил к своим *Правилам* именно *Доброе слово* по причине их адаптированности и апробирования на жизни иноков Пустыни Св. Параклита, для которой их написал архим. Антоний. Правила же еп. Игнатия в то время считались образцовыми для написания дисциплинарной части уставов. Это подтверждается тем, что члены Первого Всероссийского иноческого съезда, прошедшего с 5-го по 13-е июля 1909 г. в Троице-Сергиевой Лавре, в обсуждении необходимости написания особого устава для монастырей в части правил поведения братии, признали прекрасную приспособленность *Правил* еп. Игнатия для данной цели¹⁶². Поэтому использование *Правил* еп. Игнатия архим. Антонием в написании им своей работы было абсолютно оправданным.

Рассматриваемые нами *Правила* иг. Варлаама, как уже отмечено выше, в ряде мест повторяют дословно *Доброе слово*. Сравнивая обе брошюры, можно увидеть ряд точных совпадений и по последовательности глав и по их содержанию. Предисловие *Правил* о необходимости благоговейного наружного поведения братии для спасения заимствовано в сокращенном варианте из завершающего 36-го пункта *Доброго слова* «Победный венец - подвигам конец».

Глава 1 *Правил* о. Варлаама «Что такое монастырь и цель поступления в него» описывает, что монастырь называют лечебницей (больницей), которая позволяет нам излечиться от греховных мирских навыков, и нам необходимо приложить старания, чтобы жизнь в монастыре послужила нам во спасение, а не к большему осуждению на Страшном Суде. Данная глава в точности дублирует п. 4 «Первые шаги духовной жизни» *Доброго слова*, который, в свою очередь, заимствован дословно из пп. 1-2 *Правил* еп. Игнатия. Еп. Игнатий писал их, опираясь на 1-е и 4-е Слова *Лествицы* прп. Иоанна Лествичника.

¹⁶¹ Прп. Антоний Радонежский (Медведев); память 12/25 мая, 3/16 октября, 6/19 июля (Собор Радонежских святых).

¹⁶² Серафим, иером. Первый Всероссийский иноческий съезд. (Воспоминания, записки и наблюдения участника съезда.) – Кунгур: Тип. М.Ф. Летунова, 1912. – С. 32-33.

Глава 2 *Правил* о. Варлаама и п. 17 *Доброго слова* имеют одно и то же название «Как идти в церковь». О. Варлаам почти полностью перенес п. 17 в свои *Правила*, расширив главу дополнительными наставлениями. Глава 3 «Как полагать начальное правило при входе в храм Божий» *Правил* полностью вобрала в себя п. 18 «Как держать себя в церкви» *Доброго слова*. Указанное в ссылке к п. 18 начальное правило с поклонами и отпусом, которое монах или послушник творит после того, как встал на свое место перед богослужением, включено о. Варлаамом в его работу, но с адаптацией данного правила под Белогорскую обитель. Вместо перечисления в отпусе Радонежских святых, поминаемых в пустыни Св. Параклита, о. Варлаам поминает свт. Николая как главного покровителя монастыря.

Глава 4 «Как вести себя в храме Божиим и в алтаре» *Правил* игум. Варлаама имеет заимствования из нескольких пунктов *Доброго слова*:

- п. 26 «Опрятность», из которого о. Варлаам заимствовал описание внешнего благоговейного отношения к богослужению, исключая разговоры и непристойные шумы (стук ног, кашель, сморкание). Автором *Доброго слова* данный пункт заимствован из п. 27 *Правил* еп. Игнатия;

- п. 27 «Как входить в алтарь» - о. Варлаамом заимствован текст о запрете братии входить в алтарь без особой нужды со ссылкой на 19 правило Лаодикийского собора. В свою очередь, в *Добром слове* п. 27 взят из п. 15 *Правил* еп. Игнатия;

- п. 9 «Наставление новонаначальному иноку препод. отца нашего Симеона Нового Богослова» использован о. Варлаамом в той части, как необходимо стоять и держать себя во время богослужения, внимая чтению и силе слов Божественного писания так, чтобы «душа, будучи утучняема, пришла в умиление, смирение и просвещение Божественного Святого Духа» (прцитированы слова прп. Симеона, помещенные в обоих сравниваемых источниках).

Глава 6 «О времени совершения земных и поясных поклонов при богослужениях» в общих чертах схожа с п. 29 *Доброго слова*, который отчасти повторяет п. 24 *Правил* еп. Игнатия, однако у о. Варлаама эта глава более обширная и четко структурированная, включающая 22 пункта, с описанием видов поклонов, творимых в храме перед началом богослужения, во время и после ее завершения.

Глава 10 «Когда снимать монахам и черноризцам клобуки (камилавки) в храме» *Правил* о. Варлаама является переработанной и дополненной версией п. 25 «Когда снимать камилавки» *Доброго слова*. В *Добром слове* этот пункт немного в видоизмененном виде заимствован из *Правил* еп. Игнатия.

Глава 12 «Как вести себя в келлиях и коридорах и вообще о поведении братии» включает правила из п. 34 «И сие хранить потщися» *Доброго слова*, а именно: о тишине, чистоте и опрятности в келлии; о запрете приема в келлии мирских людей, особенно женщин; о запрете праздных прогулок и отлучения из монастыря без благословения настоятеля; запрете хождения братии друг к другу в гости без особой нужды; о правилах общения братии между собой и с настоятелем; запрете посылать и получать письма без благословения настоятеля.

Глава 19 «О получении книг из библиотеки и хранении таковых», включающая правила бережного обращения с библиотечными книгами, также взята о. Варлаамом из п. 34 *Доброго слова*. А в части перечисления полезных книг к прочтению новоначальным послушником глава 19 основывается на выборке из списка Святых Отцов п. 35 *Доброго слова*. Пп. 34-35 *Доброго слова* также отчасти заимствованы из ряда пунктов *Правил* еп. Игнатия.

Глава 16 «О трапезе и о порядке благочиния оной» берет несколько правил поведения за трапезой из п. 31 «Как держать себя в трапезе» *Доброго слова* (занятие мест по старшинству, тишина и слушание чтения, запрет на принятие пищи отдельно в келлии). Большая же часть главы дополнена о. Варлаамом самостоятельно (о времени трапезы, количестве приемов пищи в день, одежде монахов и послушников на трапезе). П. 31 *Доброго слова* заимствован из пп. 28-30 *Правил* еп. Игнатия со ссылкой на него.

Глава 18 «О причащении св. Христовых Таин» взята из п. 30 *Доброго слова* и дополнительно немного расширена о. Варлаамом.

Глава 23 «Дополнительные правила для клиросной братии» *Правил* о. Варлаама включает правила поведения для головщика, клиросных, суточных чтецов, канонарха, чтеца Апостола. В *Добром слове* отдельный раздел «Клиросным» (пп. 19 – 24) также включает правила поведения клиросных, голосовщика, суточных чтецов, канонарха, чтеца Апостола. О. Варлаам расширил заимствованный текст из *Доброго слова* дополнительными наставлениями. Отдельные места *Правил* совпадают полностью по тексту с источником, а отдельные – немного перефразированы, но очень близки к *Доброму слову*. Однако данный раздел по клиросным из *Доброго слова* имеет много дословных заимствований из *Правил* еп. Игнатия. Автор *Доброго слова*, используя как каркас *Правила* еп. Игнатия дополнил их своими высказываниями, которые потом, в свою очередь, были использованы о. Варлаамом в его работе. У еп. Игнатия отсутствует описание должности канонарха, нет четкой структуры обязанностей клиросной братии и один пункт перетекает в другой, а в *Добром слове* эта группа церковнослужителей разбита четко на пункты с наименованием каждой должности в заголовке. У о. Варлаама в главе

23 по примеру *Доброго слова* также и почти в том же порядке выстроена система должностей с аналогичным наименованием подзаголовков.

Глава 24 «Дополнение к монастырским правилам наружного поведения, краткое слово о любви и послушании к настоятелю, духовному отцу или старцу и вообще о взаимной любви братии между собою» заимствовано, согласно примечанию о. Варлаама, из книги «*Взаимные должности общего монашеского жития*», изданное Киево-Печерской лаврой в 1894 году¹⁶³. Данная книга была написана в 1816 г. архим. Иларионом (Кирилловым), настоятелем Коневского монастыря. Он же написал и известный Коневский устав для своей обители. Наставления в *Правилах* изложены в составе трех пунктов:

- п. 1. «О любви и повиновении братии к настоятелю», где говорится о беспрекословном повиновении и любви к настоятелю, которому поручено попечение о нашем спасении. Заимствовано из главы источника «Должности, которыми обязывается братия к настоятелю»;

- п. 2. «О любви братии между собою», в котором написано о необходимости иметь взаимную любовь братии друг к другу, воспитывающей смирение; о побуждении друг друга к исполнению заповедей Господних; об удержании себя от слов, повреждающих ближнего. Заимствовано из главы «Должности, которыми обязывается братия друг к другу»;

- п. 3. «О любви и послушании брата к духовному отцу (и старцу)» повествует о необходимости добровольного послушания сына своему духовному отцу в уподобление Христу, Который был послушлив даже до смерти; а также о регулярном исповедании своих помыслов. Заимствовано из главы «Должности сына духовного к отцу духовному».

В каждом пункте главы 24 *Правил* о. Варлаамом приведено большое количество цитат из Св. Писания и святоотеческих наставлений, как и в источнике, однако все же немного в уменьшенном количестве по сравнению с оригиналом.

Сравнив *Правила* игум. Варлаама с образцовыми монашескими уставами – Саровским¹⁶⁴ и Коневским¹⁶⁵, приведем полученный перечень дисциплинарных наставлений из уставов, имеющих в переработанном виде и в *Правилах* игумена:

- о повиновении братии настоятелю (ч. 1, гл. 2 *СУ* – гл. 14; гл. 24, п.1 *Правил*)¹⁶⁶;

¹⁶³ Взаимные должности общего монашеского жития. – Киев: Тип. Киево-Печерской лавры, 1894.

¹⁶⁴ Устав общежительной Сатисо-Градо-Саровской пустыни, преданный основателем и первоначальником оной иеромонахом Исаакием, в схеме Иоанном / Изд. Саровской пустыни. – М.: Синодальная тип., 1897.

¹⁶⁵ Устав общежительного монастыря, писанный для Коневской обители. – СПб.: Синодальная тип., 1824.

¹⁶⁶ В скобках приведено соответствие глав Саровского (*СУ*) и Коневского (*КУ*) уставов *Правилам* игум. Варлаама.

- о хранении и соблюдении заповедей Божиих и святоотеческих преданий (ч. 1, гл. 3 *СУ* – гл. 25 *Правил*);

- о совершении ежедневных общих молитвенных правил в церкви (ч. 1, гл. 4 *СУ* – гл. 5 *Правил*);

- о неупотреблении пищи вне общей трапезы и молчании за трапезой (ч. 1, гл. 6-7 *СУ*; ч. 1, гл. 3 *КУ* - гл. 16 *Правил*);

- о запрете посещения келлии мирскими людьми, запрете получения и отправления писем без благословения настоятеля, запрете общения с посетителями монастыря, вразумлении нерадивых братьев, запрете выхода за пределы монастыря (ч. 1, гл. 10-14 *СУ*; ч. 1, гл. 5; 7; 8 *КУ* - гл. 12; 15 *Правил*);

- о неделании ничего для себя и без благословения настоятеля, о неимении частной собственности, а также о внесении любых подаяний в общую казну и невозвращении имущества, переданного в казну (ч. 1, гл. 15-17, 21 *СУ*; ч. 1, гл. 1 *КУ* - гл. 17 *Правил*);

- о неспешности богослужений и внимании к чтению, пению и молитве (ч. 2, гл. 1 *СУ*; ч. 1, гл. 1 *КУ* - гл. 23 *Правил*);

- о необходимости иметь новонаначальному духовного отца (Пристежение к правилу молитвенному, п. 2 *СУ* - гл. 22 *Правил*);

- о запрете выходить из храма во время богослужения (ч. 1, гл. 2 *КУ* – гл. 8 *Правил*);

- об обязательном причащении братии во все четыре поста (ч. 1, гл. 2 *КУ* – гл. 18 *Правил*);

- о правилах хранения библиотечных книг (ч. 1, гл. 5 *КУ* – гл. 19 *Правил*);

- о наложении наказаний на неисправных братьев (ч. 1, гл. 12 *КУ* – гл. 5 *Правил*);

- о поведении братии на послушаниях (ч. 2, гл. 10 *КУ* – гл. 13 *Правил*).

Во 2-й части Коневского устава ряд глав посвящен обязанностям различных монастырских должностей, о. Варлаам уделяет только небольшое внимание должностям благочинного и келлиарха, оставляя остальные для описания отдельно в уставе монастыря (главы 20, 22 *Правил*).

Большинство правил, имеющих в Саровском и Коневском уставах, имеют ссылки на высказывания свт. Василия Великого, как на образцовые наставления. Также в уставах присутствуют ссылки на Церковный устав и Номоканон.

В главе 17, посвященной одежде монахов, о. Варлаам дает ссылку на книгу «Древние иноческие уставы»¹⁶⁷, откуда он заимствовал указание из п. 10 третьего правила

¹⁶⁷ Древние иноческие уставы пр. Пахомия Великого, св. Василия Великого, пр. Иоанна Кассиана и пр. Венедикта, собранные епископом Феофаном / Изд. Афон. Рус. Пантелеимонова монастыря. – М.: Типо-лит. И. Ефимова, 1892.

Свв. Отцов для монахов о запрете давать что-либо пожелавшему удалиться из монастыря, кроме самой плохой одежды.

В заключении 1-й части правил иноческого общежития Саровского устава дается наставление о соблюдении оно ради своего спасения, а также приводится ссылка на *Духовную грамоту* прп. Иосифа Волоцкого с увещанием об исполнении евангельских заповедей и отеческих писаний. У игум. Варлаама также в завершающей главе 25 «Завещание настоятеля Белогорского монастыря к братии» говорится о необходимости исполнения *Правил* для спасения душ и приводятся слова из главы 13 *Духовной грамоты* прп. Иосифа, которые эпиграфом помещены в Саровском уставе: «Аще сохраните заповеди Божия и отеческая предания, послати имать Бог благодать Свою и сохранит имать Бог место сие»¹⁶⁸. Данные слова прп. Иосиф приводит в *Духовной грамоте* со ссылкой на прп. Исаака Сирина.

Таким образом, *Правила*, составленные игуменом Варлаамом для братии монастыря, имеют в своем основании, по крайней мере, два известных нам источника, которые легли в основу части глав, а именно: «*Доброе слово новонаначальному послушнику, желающему нелицемерно проходить путь Божий в пустынной обители*» и «*Взаимные должности общего монашеского жития*». В целом же, *Правила* имеют преемственность в отношении дисциплинарных правил Саровского и Коневского уставов и, конечно, Церковного устава, как основы для формирования любого монастырского устава. Также в написании *Правил* о. Варлаамом использовались цитаты из поучений и наставлений Свв. Отцов Церкви и нормы церковного права.

3.3. Участие архимандрита Варлаама на Священном Соборе Православной Российской Церкви 1917-1918 гг.

23 июля 1917 г. на Всероссийском съезде представителей от монастырей в актовом зале Московской Духовной Академии архим. Варлаам был избран в состав десяти заместителей к делегатам от монашествующих на Поместный Церковный Собор Православной Всероссийской Церкви, созыв которого был назначен на 15 августа 1917 г.¹⁶⁹ Он значился первым в списке заместителей и должен был приступить к исполнению обязанностей вместо какого-либо делегата, в случае отказа последнего от участия в заседаниях Собора. Через несколько месяцев данный момент настал. Согласно выписке из

¹⁶⁸ Духовная грамота преподобного игумена Иосифа // Древнерусские иноческие уставы / Сост. Т. В. Суздальцева. М.: Северный паломник, 2001. - С. 57-155.

¹⁶⁹ Постановления Всероссийского съезда представителей от монастырей, бывшего в Свято-Троицкой Сергиевой Лавре с 16 по 23 июля 1917 года. – М.: Тип. Холмского Православного Св.-Богородицкого Братства, 1917. – С. 41.

протокола Поместного Собора от 18 октября 1917 г. за № 26 архим. Варлаам был назначен членом Собора от монашествующих вместо архиеп. Харьковского Антония ввиду сложения им своих полномочий¹⁷⁰. На данном посту архимандрит пробыл менее трех месяцев и в выписке из определения Святейшего Синода от 10 января 1918 года за № 23 значится заявление о сложении архим. Варлаама с себя полномочий и выбытии из состава членов Собора¹⁷¹. За время пребывания в членах Собора о. Варлаам значился участником Отделов о монастырях и монашестве; о высшем церковном управлении¹⁷²; об епархиальном управлении¹⁷³; о единоверии и старообрядчестве¹⁷⁴; о богослужении, проповедничестве и храме. Он присутствовал на шести заседаниях Отдела о монастырях и монашестве с 17 октября по 10 ноября 1917 г.¹⁷⁵ Однако в протоколах заседаний данного Отдела не зафиксировано его участие в полемике. Согласно изученным архивным материалам по Отделу о богослужении, проповедничестве и храме архим. Варлаам активно высказывался по ряду обсуждаемых вопросов¹⁷⁶. Его участие в остальных отделах требует дальнейшего исследования.

Задача Отдела о богослужении, проповедничестве и храме состояла в благоустройении и упорядочении православного богослужения с целью более его доступного понимания верующими христианами. За время работы Отдела и его подотделов обсуждались вопросы:

- о приведении богослужений в единообразный порядок для всех приходов с обязательным исполнением важных частей Церковного устава и опусканием менее значимых;
- о обязательности наличия проповеди за Литургией;
- о церковном искусстве, восстановлении строго церковного стиля в иконописи и архитектуре;
- о стремлении к осмогласному пению (без партесного) и размеренном, внятном чтении молитвословий, Св. Писания на богослужениях;
- о налаживании храмовой дисциплины как среди клириков, так и среди мирян;
- прочие вопросы устройства богослужений.

¹⁷⁰ ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 478. Л. 50.

¹⁷¹ Там же. Л. 107.

¹⁷² ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 177. Л. 11 об.

¹⁷³ Там же. Л. 52 об.

¹⁷⁴ Там же. Л. 176.

¹⁷⁵ Документы Священного Собора Православной Российской Церкви 1917-1918 годов. Т. 19. Документы Отдела о монастырях и монашестве / под ред. Г.М. Запальского. – М.: Изд-во Новоспасского монастыря, 2016. – С. 532-533.

¹⁷⁶ ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 283.

Ниже будут представлены сведения только из тех протоколов заседаний Отдела и записей к ним, в которых зафиксированы высказывания архим. Варлаама.

Одной из самых главных тем обсуждения был вопрос упорядочивания богослужений. На заседаниях члены Отдела призывали с осторожностью подходить к сокращению Церковного устава, так как православный народ с любовью относится к полным, благолепным службам, без пропусков. В связи с этим был упомянут и Белогорский монастырь, «куда в великом множестве всегда стекается благочестивый народ и откуда уходит успокоенный и восхищенный именно уставной полнотой отправляемого там богослужения».

На заседаниях отдела высказывания архим. Варлаама по тем или иным вопросам начинают появляться с 12 октября 1917 г. Далее будет приведен перечень его цитат с небольшой характеристикой тематического контекста проходивших заседаний.

Согласно записи к протоколу № 9 от 12 октября 1917 г. на заседании Отдела обсуждался вопрос об определении частей богослужений, за счет которых возможно сокращение исполнения Устава без повреждения его общей целостности и качества отправляемых служб¹⁷⁷.

На этапе обсуждения вопросов о сокращении Литургии за счет исключения поименного поминовения усопших и о поминовении их за праздничной службой, о. Варлаам сказал: «Относительно поминовения умерших сказано: «От Рождества Христова до Пятидесятницы несть». Я понимаю это выражение так, что нельзя воскресную службу соединять с покойными, и заупокойная ектения не должна быть в воскресные дни. Но ведь много христиан кроме воскресений не ходят в церковь. Это, отцы святые, прошу разобрать, а относительно общей исповеди укажу на требник Петра Могилы. Там есть поминовение. Следует древний пример взять и восстановить общую исповедь»¹⁷⁸. Также, согласно записи к протоколу № 12 от 24 октября 1917 г., отмечено высказывание архим. Варлаама по поводу того, «что в воскресные и праздничные дни не должно быть общего поименного поминовения за богослужениями, поминовенные же молитвы должно читать тайно, а не в слух всего народа. Следует, чтобы старосты церковные объявляли, что ради праздника усопшие не будут поминаться вслух. Если же тому или другому покойнику 9-й, 20-й и 40-й поминовенные дни падают на праздники, то поминовение их откладывается до первой субботы»¹⁷⁹.

¹⁷⁷ ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 283. Л. 135-148 об.

¹⁷⁸ Там же.

¹⁷⁹ Там же. Л. 188-199.

Согласно записи к протоколу № 10 от 17 октября 1917 г. архиеп. Пермский Андроник в своих словах повторяет слова архим. Варлаама со ссылкой на него, что характеру праздничного богослужения не соответствует поминовение усопших в праздники и воскресные дни, отмечая, в то же время, что простолюдины только и посещают храм в эти дни. Он говорит, что несколько иначе совершается поминовение в эти дни в Пермской епархии, богомольцы при котором не рассеиваются и не развлекаются бесконечным чтением поминаний, однако, как именно это происходит, он не уточняет. И далее, продолжая слова о. Варлаама о восстановлении общей исповеди, говорит, что в Пермской епархии имеется опыт такого рода исповеди, но с оговоркой, что он может быть применим именно для богомольцев, приходящих на поклонение святыням издалека, с особым молитвенным настроением, которое поддерживается и создается в монастыре особыми мерами. Так, архиепископ указывает, что братия подготавливает исповедников поучениями, разъясняющими смысл и значение общей исповеди, чтобы она хорошо и сознательно исполнялась богомольцами и не было злоупотреблений в этом деле. При этом, по его словам, не должна исключаться и тайная одиночная исповедь¹⁸⁰. Вопросы о поминовении усопших и исповеди поднимались и на следующих заседаниях, о чем будет сказано ниже.

В записи к протоколу № 11 от 19 октября 1917 г. отражено обсуждение полноты исполнения Церковного устава¹⁸¹. Некоторые члены высказывались за обязательное полное исполнение Устава для монастырей и сокращенное для приходских храмов. Некоторые говорили, что даже в монастырях невозможно выполнить полностью Устав и нельзя уравнивать более крупные и сильные обители с небольшими монастырями. Архим. Варлаам высказался за исполнение Устава в полном объеме для обителей: «У нас, отцы и братие, в монастыре (Белогорском св. Николая) совершается продолжительное богослужение, но ни разу не слышал, чтобы кто-нибудь обижался из богомольцев. Я люблю говорить поучения, и служба у нас долгая. Человеку с тремя врагами хорошо бороться: с плотью, миром и дьяволом. Св. ап. Павел говорит: «Несть наша брань к плоти и крови, но к началом и ко властем и к миродержителем тьмы века сего» <(Еф. 6, 12)>. Богомольцы будут видеть, что все совершается чинно и благоговейно, и не будет нарекания. Священнику за богослужением меньше труда, чем монахам. Он только возгласы говорит да поучение скажет, и то ленится. В женских обителях по 4 часа служба идет, и Господь благословляет обители и записью на поминовение, и вкладами. Устав должен быть полный. Только во время кафизм нужно сидеть». В целом, члены говорили,

¹⁸⁰ ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 283. Л. 153-166.

¹⁸¹ Там же. Л. 171-183 об.

что все же полностью Устав мало кто сможет исполнить, однако это строго уставное богослужение должно стать идеалом, к которому по возможности должны стремиться обители.

Также были высказывания по поводу сокращения времени богослужения за счет замены чтением того, что положено петь, тем самым по содержанию Устав исполнялся бы полностью. Но другими членами было замечено, что тогда это будет чисто механическим соблюдением буквы закона, что не совсем по-христиански. Архим. Варлаам по этому поводу сказал: «Не сказано «чтем», а «поем» канон». Согласно записи к протоколу № 12 от 24 октября 1917 г. архим. Варлаам в продолжении обсуждения вопроса о замене в некоторых случаях пения чтением, основываясь на богослужебной практике монастырей, вставил оговорку: «Кроме дней Св. Пасхи»¹⁸².

Однако участники понимали, что вопрос разработки схемы упорядоченного богослужения с апробацией его на практике требует работы отдельной комиссии и не в рамках Собора, так как для этого необходимо достаточно большое количество времени. Поэтому было высказано мнение о необходимости создания Богослужебной комиссии при Св. Синоде, которая по окончании Собора занялась бы рассмотрением Церковно-богослужебного устава и подготовила бы материал для будущего церковного Собора (зафиксировано заключение в п. 3 Протокола № 11 от 19 октября 1917 г.)¹⁸³. А все пожелания о ревностном исполнении Устава в отношении монастырей предложено было передать в специальный Отдел о монастырях и монашестве в рамках работы Собора (п. 4 Протокола № 11 от 19 октября 1917 г.).

Согласно записи к протоколу № 12 от 24 октября 1917 г., обсуждался общий вопрос о желательности или нежелательности сокращения Богослужения, где архим. Варлаам, судя из его слов, ратовал за то, чтобы в приходских храмах не опускались бездумно части богослужений с произнесением лишь обрывочных фраз от них, так как результате теряется смысл и происходит искажение Устава. Он говорил, «что чтение кафизм в церквях ныне исключено, например, читают — «Исповем Тебе, Господи, и повем вся чудеса Твоя». «Слава Отцу...» Это искажение. Следует прочитать хотя один псалом, но без искажений и сокращений». Также он делает замечание и относительно поминовений по указанию Номоканона¹⁸⁴.

Согласно записи к протоколу № 14 от 3 ноября 1917 г. был поднят вопрос о восстановлении в Рождественский пост положенной по Уставу, но на практике нигде не

¹⁸² ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 283. Л. 188-199.

¹⁸³ Там же. Л. 167-168 об.

¹⁸⁴ Там же. Л. 188-199.

соблюдаемой, службы с пением аллилуйя, чтением покаянной молитвы Ефрема Сирина и великими поклонами, которые вполне соответствовали бы моменту текущего тревожного и вызывающего на покаяние времени (в связи с военными и революционными событиями). Такая служба должна была совершаться в течение поста несколько раз в указанные Уставом дни. И было отмечено, что она совершается в полном соответствии с Уставом только на Афоне¹⁸⁵.

Архим. Варлаам сказал по данному поводу следующее: «Такая служба не соблюдается ныне даже и у строгих ревнителей буквы Устава — раскольников. В православных, даже самых строгих в отношении соблюдения Устава монастырях нигде не правят этой службы или, во всяком случае, не более одного дня вместо положенных по Уставу нескольких дней». Также он добавил, «что если и будет предлагаемое богослужение выполняться, то разве в самых строгих обителях» и предложил говорить «об исполнении Устава с этой стороны только в общежительных монастырях».

Участники заседания обсуждали необходимость введения данной службы в предстоящий Рождественский пост в связи с тем, что необходимо было возбудить в народе чувство всеобщего покаяния в сложившийся сложный период времени для всего государства. Поэтому вставал вопрос о том, вводить ли данную службу только на период «настоящего особенного времени» или на регулярной основе. Архим. Варлаам высказался, что «нужно ввести богослужение с аллилуйем в дни Рождественского поста навсегда в монастырях. Устав нельзя оставлять».

В итоге, согласно п. 2 Протокола № 14 от 3 ноября 1917 г., было решено большинством голосов «обратиться в Собор с докладом о желательности, ввиду настоящего времени, восстановления уставных требований» по отношению к данной покаянной службе для храмов, где совершаются ежедневные богослужения¹⁸⁶. На следующем заседании отдела, согласно п. 3 Протокола № 15 от 7 ноября 1917 г., участники постановили данный доклад представить Собору в ближайшем заседании, чтобы успеть до начала поста оповестить обители и приходские храмы о состоявшемся определении¹⁸⁷. Архим. Варлаам снова добавил, «чтобы в отношении монастырей это постановление было не только на один год, но и навсегда».

Далее на заседании от 3 ноября продолжилось обсуждение вопроса об установлении конкретного порядка богослужения в приходских храмах. Был поднят вопрос о том, в каком количестве следует читать Псалтирь, полностью положенные

¹⁸⁵ ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 283. Л. 220-237 об.

¹⁸⁶ Там же. Л. 218-219 об.

¹⁸⁷ Там же. Л. 238-239.

кафизмы или лишь какую-то часть. Архим. Варлаам сказал следующее по этому поводу: «Псалмы при чтении необходимо надо менять и вычитывать псалмы полностью, а не так, как это происходит в церквах в настоящее время: «Исповемся Тебе, Господи, всем сердцем моим, аллилуйя, аллилуйя, слава Тебе Боже» или «Возлюблю Тя Господи, Крепосте моя — слава Отцу и Сыну и Святому Духу». Это бессмысленное чтение. В нашем монастыре посредине храма становится возвышение — кафедра, с которой чтец и читает раздельно и внятно, дабы слова чтения слышны были всеми молящимися»¹⁸⁸.

Согласно п. 3 Протокола № 14 от 3 ноября 1917 г., большинством голосов принято предложение о том, что для храмов, где служба совершается не ежедневно, чтение Псалтири должно осуществляться по одной «славе» вместо кафизмы, с последовательным чередованием «слав». В праздничные дни решено читать избранные псалмы. Также постановили, что недопустимо сокращать шестопсалмие и обязательно необходимо читать 50-й псалом пред каноном.

В вопросе об опущении части ектений для сокращения времени службы архим. Варлаам высказался против: «Соблазн будет, и Устав будет испорчен, и раскольники соблазняются, ибо писано: «Не прелагай пределы — яже отцы твои уставши». Согласно п. 4 Протокола № 14 от 3 ноября 1917 г. решено количество ектений не сокращать.

По вопросу об установлении количества стихир архим. Варлаам заметил, что «должно быть пение в приходских храмах не менее половины стихир, а именно, в будничные дни 4 стихир, в дни воскресные — 6 (две восточных, 2 воскресных и 2 минейных)». А в отношении способа их произнесения высказался, «чтобы стихир пелись, в противном случае будет то, что пропоют одну, а читать не станут ни одной». О седальнах архим. Варлаам заметил, «что не следует опускать их, как равно и ипакоев после полиелея», в итоге данная точка зрения была принята членами.

В обсуждении вопроса о том, как необходимо петь канон высказывалось пожелание обязательного пения катавасии по Уставу, на что архим. Варлаам сказал, что «по Уставу катавасия нигде не поется. Всюду поется «Отверзу уста моя» — это легче». А на предложение пения тропарей канона не менее как на 4: ирмоса катавасии, седальны, светильны и ипакои, архим. Варлаам заметил: «не мало ли 4 тропарей и не следует ли 8?»

В результате обсуждения вопроса об упорядочении богослужения через уменьшение материала без вреда для сущности празднования, согласно п. 6 Протокола № 14 от 3 ноября 2017 г., относительно стихир принято пожелание большинства о том, чтобы их число было не менее половины, но непременно каждого их вида и желательно с их пением; о каноне — выполнение его не меньше как на 4-е с пением ирмосов,

¹⁸⁸ ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 283. Л. 220-237 об.

катавасий, светильных, ипакоев (в двенадцатые праздники и в триодное время кондаки, стихиры и каноны должны исполняться полностью).

По вопросу поименного поминовения усопших на Литургиях в праздничные и воскресные дни многие высказывались против этого, ссылаясь на требование Номоканона. Архим. Варлаам сказал: «Там, где неудобно совершение поминовений в праздничные дни, должны совершаться литии в дни будние, причем желающие помянуть в праздники могут за тайным литургийным поминовением это достигнуть». О поминовении усопшего на 40-й день архимандрит отметил, что «поминовение не отлагается, если в воскресенье исполняется 40 дней покойнику». Исходя из контекста следует, что члены все же снисходили к немощам прихожан и допускали поминовение в праздничные дни, но при возможности переноса данных поминовений в будни без протеста мирян, рекомендовалось последнее.

В итоге, согласно п. 7 Протокола № 14 от 3 ноября 2017 г., «голосованием принята отмена поминовенной ектении в воскресные и праздничные дни с условным допущением в эти дни поминовений в конце Литургии и с практическим решением вопроса в будущем по совместному усмотрению пастыря и прихода».

Далее обсуждался вопрос о возможности сокращения дневного круга богослужений за счет опущения полунощницы и сокращения часов.

Архим. Варлаам, как и многие из присутствующих, высказался против сокращения часов: «Если мы оставляем полунощницу, первый час, то уже лучше совсем умолчать о часах, дабы не противиться словам Писания: «Седмерицею днем хвалих Тя о судьбах правды Твоя». А также в вопросе о времени чтения первого часа, при предложении некоторых членов о переносе данной службы на утро, заметил: «Если первый час, говорят, нельзя читать с вечера, то тогда нельзя произносить и возгласа: «Слава Тебе, показавшему нам свет». Согласно п. 8 Протокола № 14 от 3 ноября 2017 г. решено в приходских храмах опустить полунощницу, а последование часов не уменьшать.

В обсуждении вопроса о необходимости более полного совершения богослужений в дни соединения памяти нескольких святых, особенно русских, архим. Варлаам сообщил, что «в одном приходе сельском ему желалось совершить молебен преподобному Сергию в день его памяти, но там не совершалось в этот день не только службы, но не было даже и иконы преподобного, только в соборах совершается полиелейная служба местным святым». Согласно п. 9 Протокола № 14 собрание членов всецело высказалось за совершение в такие дни как можно более полных богослужений с полиелеем.

На заседании от 9 ноября 1917 г., согласно Протоколу № 16, обсуждались вопросы обстановки богослужения и упорядочивания времени начала служб в храмах. В связи с

этим зафиксирован ряд пожеланий членов Отдела. Архим. Варлаам высказался «о запрещении служить раннюю Литургию в Великую субботу» (п. 2 Протокола)¹⁸⁹.

При обсуждении вопроса об общей исповеди, исходя из практики архим. Варлаама, им были высказаны соображения «в пользу широкого практического применения ее при говении однородных масс богомольцев, имеющих возможность, однако, дополнить общую краткую исповедь и частною». Большинством голосов было принято положительное решение о применении общей исповеди «в исключительных случаях (приготовления масс) с необходимым к ней дополнением частной исповедью» (п. 10 Протокола).

Согласно записи к Протоколу № 18 от 16 ноября 1917 г. обсуждался вопрос о совершении панихид в неустановленное Уставом время, где были упомянуты слова архим. Варлаама по поводу того, что «в первую и Страстную седмицы парастаса заупокойной утрени служить нельзя, ибо богослужения этих седмиц совершаются один раз в году, как, равным образом, и светлая радость пасхальной службы была бы помрачена совершением заупокойного богослужения». Но вопрос так и остался на стадии обсуждения без включения его в итоговый доклад Собору¹⁹⁰.

Рассмотренные нами запротоколированные сведения далее легли в основу формирования итоговых документов Отдела с целью представления их в адрес Священного Собора для дальнейшего принятия им постановлений по тому или иному вопросу.

Таким мы увидели участие о. Варлаама в заседаниях Отдела о богослужении, проповедничестве и храме, мнение которого было авторитетным среди членов Собора. Исходя из его высказываний, архим. Варлаам всегда был на стороне исполнения Устава в полном объеме для монастырей и снисходительно относился к богослужениям в приходских храмах, поэтому пытался участвовать в полемике по упорядочиванию приходских служб с пониманием необходимости их сокращения, следуя в этом деле не в угоду букве закона.

¹⁸⁹ ГАРФ. Ф. Р-3431. Оп. 1. Д. 283. Л. 246-248.

¹⁹⁰ Там же. Л. 268-283 об.

Заключение

Целью нашей работы являлось составление жизнеописания строителя и первого настоятеля Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского монастыря, прмч. Варлаама (Коноплева), на основании исторических и агиографических материалов, включая его личные письменные труды.

В первой главе исследования мы рассмотрели основные работы исторического и исследовательского характера, затрагивающие описание жизни и трудов о. Варлаама на поприще настоятеля Белогорского монастыря, а также привели библиографию работ, дореволюционного и постсоветского периодов. Выяснили, что самые первые работы, написанные ближайшими помощниками о. Варлаама и очевидцами зарождения монастыря, носят описательно-исторический характер. Постсоветские же работы в отношении жизнеописания о. Варлаама являются как компилятивными, вобравшими в себя сведения из исторических работ и периодических изданий рубежа XIX-XX веков, так и носят исследовательский характер.

Во второй главе нашей работы отражено описание жизни и трудов о. Варлаама, характеризующее его служение с разных сторон, раскрывающее многогранность его духовной личности. На основании изученных материалов о. Варлаам предстал перед нами как ответственный и умелый устроитель внешней и внутренней жизни монастыря, чуткий и заботливый пастырь, духовный наставник для братии, активный проповедник и миссионер, общественно-церковный деятель и защитник монархического строя государства. В конце главы приведено описание обстоятельств мученической кончины о. Варлаама, которые стали известными лишь в последнее десятилетие на основании открытых архивных источников.

В третьей главе мы проанализировали письменное наследие о. Варлаама, главной работой которого явился свод правил наружного поведения для братии монастыря. Рассмотрели возможные источники его формирования и провели сравнительный анализ текста правил с первоисточниками. А также сделали заключение, что правила написаны в рамках традиции православной веры, основанной на святоотеческом писании, Церковном уставе и уставах основных образцовых обителей.

В конце третьей главы было рассмотрено участие архим. Варлаама на Поместном Соборе Российской Православной Церкви 1917-1918 гг., где он выступил участником заседаний Отделов и показал прекрасное знание Церковного устава, защищая его положения в обсуждаемых вопросах богослужения. Однако, являясь сторонником строго уставных богослужений, он все же поддерживал вопрос о сокращении отправляемых служб в приходских храмах с целью их упорядочивания и благочиния, ориентируясь на

немощи прихожан и отсутствие возможности совершения полных богослужений в местных приходах.

Завершая нашу работу, еще раз в общих чертах охарактеризуем служение великого белогорского подвижника - о. Варлаама, канонизированного в 2000-м году в Соборе новомучеников и исповедников Церкви Русской.

Личность о. Варлаама совмещала в себе порой несовместимые черты в одном человеке. В силу того, что он возглавил монастырь с самого его зарождения, то на его долю выпало немало обязанностей по организации строительства и благоустройства монастырского комплекса, обслуживающего четыреста человек братии и ежегодный многотысячный поток паломников. С первых же дней руководства обителью он стал духовным наставником как для насельников монастыря, так и для мирян-богомольцев, часто приходивших к нему за советом и помощью не только из близлежащих районов Пермской губернии, но и из далеких уголков нашей страны. То обстоятельство, что о. Варлаам возглавлял не просто рядовой монастырь, а именно миссионерский, также накладывало свой отпечаток на характер его служения. Игумен Варлаам, в прошлом активный начетчик в старообрядческой среде, стал теперь активным проповедником и ревнителем православия, в результате его трудов большое количество раскольников обратилось к православию, и о. Варлаам был для них наглядным примером духовного поиска истины и ее обретения в православной вере. Первостепенную роль в привлечении старообрядцев имели и строго уставные богослужения, ежедневно совершавшиеся в обители. Умелое управление о. Варлаама монастырем возвело его на очень высокий уровень как духовного, так и хозяйственного развития, поставив его в ряды самых крупных и значимых обителей страны. А посвящение всего монастыря Царскому Дому и постоянная молитва за его членов снискала любовь и уважение Императора Николая II, который осуществлял немалые пожертвования в пользу обители. О. Варлаам, в свою очередь, как приверженец монархического строя и член организации «Союз Русского Народа», был всегда надежной опорой Царя и Отечества, что также играло немаловажную роль в жизни обители, в которой, к тому же, издавался православно-патриотический журнал «Голос Долга» под руководством игум. Серафима (Кузнецова).

Таким образом, о. Варлаам был прекрасным управленцем в деле строительства и развития монастыря, активным миссионером, общественно-церковным деятелем, настоящим патриотом своего Отечества и, в то же время, имел очень сильный дух молитвенника-аскета, доброго пастыря и наставника, являясь при этом смиренным, кротким и мудрым подвижником благочестия, отдающим всего себя делу служения

православной вере. Мученическая же кончина только увеличила его подвиг святости и преданности воли Божией, а нам дала нового молитвенника и заступника пред Богом.

На текущий момент не имеется монографической работы, которая охватывала бы во всех подробностях жизнь и служение прмч. Варлаама, не до конца изучены архивные фонды, представляющие весомый интерес в данной работе. Дальнейшие исследования в этом направлении могут выявить новые фрагменты жизни настоятеля Уральского Афона, как называли прекрасную обитель современники.

В заключении нашей работы поместим отрывок из стихотворения «Белая гора» первонасельника Серафимо-Алексеевского скита Белогорской обители, секретаря патриотического журнала «Голос долга», Василия Макурина, которое он в 1913 году посвятил Белогорскому монастырю и его первому настоятелю, авве Белой горы, о. Варлааму:

...
Не златом блистая, высокие главы,
Обители... пышность кругом - ...
Влекут богомольцев лик кроткого аввы,
Святыни, с любовью слово, с постом.
Полн страха Господня устав Белогорцев!..
А сладость их чтений и пеней,
До слез умиляет сердца богомольцев
Средь истовых долгих молений!..
А также витий благодатное слово
Немолчно взывает к народу:
«Покайтесь, молитесь – обрящите снова
Блаженство, на небе свободу»!..
Далеко отца Варлаама все знают
И в скорбях к нему, как к родному, идут,
И старый, и малый его почитают,
Духовную силу словам придают...
Ликуй же, красуйся на многие лета,
Святыня народа, святая гора!
Спаси тебя Вышний от злого навета,
Обитель молитвы, любви и добра!..¹⁹¹

¹⁹¹ Белая гора // Голос долга. – 1913. - № 1. – С. 35-36.

Список источников и литературы

1. Список архивных источников Государственного архива Российской Федерации.
 - 1.1. Ф. Р-3431. Всероссийский Церковный Поместный Собор (Священный Собор) 1917-1918. Оп. 1. Д. 177, 283, 478.
 - 1.2. Ф. Р-9440. Судебный следователь Пермского окружного суда по важнейшим делам (Российское Правительство) Пермь. 1919. Оп. 1. Д. 2.
2. Список архивных источников Государственного архива Пермского Края, использованных в исследовании В.В. Вяткина «Величие и трагедия Уральского Афона: История Белогорского монастыря» для описания жизни и деятельности о. Варлаама, а также для представления информации непосредственно связанной с монастырем в годы его жизни.
 - 2.1. Ф. 37. Пермская духовная консистория Ведомства православного исповедания. Оп. 1. Д. 452; Оп. 7. Д. 1, 2, 3, 4, 22.
 - 2.2. Ф. 65 Канцелярия Пермского губернатора Министерства внутренних дел. Оп 2. Д. 855.
 - 2.3. Ф. 198 Правление Пермского архиерейского дома Ведомства православного исповедания. Оп 1. Д. 229, 241, 242, 256, 399, 443, 446, 456, 466, 506, 517, 518, 519, 520, 521, 525, 531, 533, 534, 535, 536, 537, 548, 551, 555, 560, 562, 563, 564, 594.
 - 2.4. Ф. 440 Успенское иноческое общежитие при Пермском архиерейском доме Ведомства православного исповедания / местечко «Иосифова Гарь» Оханского уезда Пермской губернии. Оп 1. Д. 1.
 - 2.5. Ф. 481 Бахаревский Богородице-Казанский Серафимо-Алексеевский женский монастырь Ведомства православного исповедания. Оп 1. Д. 1, 3.
 - 2.6. Ф. 664 Канцелярия Пермского епархиального архиерея. Оп 1. Д. 8, 9, 34.
 - 2.7. Ф. Р-732 Коллекция документов и воспоминаний о революции 1905 года, Февральской революции, Октябрьской революции и гражданской войне. Оп. 1. Д. 401.
3. Агафонов Н., свящ. Закладка храма на Белой горе // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 сент. - № 18. – С. 306-312.
4. Антипин И., свящ. Присоединение к православию лже-иерея беловодской секты П. И. Нечаева и влияние этого события на Югокамских беловодцев // Перм. епархиал. ведомости. – 1896, 15 апр. - № 8. – С. 179-183.
5. Антоний, иером. Сим побеждай! (Новое небесное знамение) // Перм. епархиал. ведомости. – 1915, 11/21 марта. - № 8/9. – С. 221-223.

6. Варлаам, игум. Поклонение святой Троице и целование ран Господа нашего Иисуса Христа на всяк день и поклонение Пресвятой Богородице. (Из сочинений святителя Димитрия Ростовского). – Пермь: Типо-лит. Губ. правл., 1910.
7. Варлаам, игум. Правила наружного поведения для братства Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского общежительного второклассного монастыря Пермской епархии // Сост. и объявлены братии настоятелем игум. Варлаамом 15 февр. 1905 г. – М.: Тип. т-ва И.Д. Сытина, 1905.
8. Взаимные должности общего монашеского жития. – Киев: Тип. Киево-Печерской лавры, 1894.
9. Ведомость о приходе и расходе сумм Пермского Отдела Императорского Палестинского Общества // Перм. епархиал. ведомости. – 1915, 11 апр. - № 11. – С. 343-345.
10. Воскресенский А. Путевые заметки паломника к святыням Пермской епархии // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 21 окт. - № 30. – С. 617-623; 1 нояб. - № 31. – С. 647-652.
11. Голос Долга // Перм. епархиал. ведомости. – 1912, 1/11 апр. - № 10/11. – С. 252.
12. Долгих Ф., свящ. Паломничество на Белую гору и в Серафимовский скит // Перм. епархиал. ведомости. – 1916, 1 окт. - № 28. – С. 688-691.
13. Деяние Юбилейного Архиерейского Собора о соборном прославлении Новомучеников и исповедников Российских XX века. [Электронный ресурс]. - URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/423849.html> (дата обращения: 22.08.2017).
14. Димитрий Ростовский, свт. Псалтирь Божией Матери [Электронный ресурс]. - URL: https://azbyka.ru/otechnik/Dmitrij_Rostovskij/psaltir-bozhiej-materi/ (дата обращения: 22.08.2017).
15. Доброе слово новонаначальному послушнику, желающему нелицемерно проходить путь Божий в пустынной обители. – Сергиев Посад: Св.-Троицкая Сергиева лавра, Пустынь Св. Параклита, 1900.
16. Древние иноческие уставы пр. Пахомия Великого, св. Василия Великого, пр. Иоанна Кассиана и пр. Венедикта, собранные епископом Феофаном / Изд. Афон. Рус. Пантелеимонова монастыря. – М.: Типо-лит. И. Ефимова, 1892.
17. Игнатий (Брянчанинов), еп. Правила наружного поведения для новонаначальных иноков, составлены епископом Игнатием. – СПб: Тип. И.И. Глазунова, 1864.
18. Журналы Съезда о.о. миссионеров Пермской епархии 1902 года // Перм. епархиал. ведомости. – 1902, 24 окт. - № 40; 1 нояб. - № 41. – С. 482-487.
19. Коноплев В.Е. Василий Евфимович Коноплев, в монашестве Варлаам. (Автобиография) // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 июня. - № 12. – С. 225-240.

20. Красовский Н., священник. Заметка о первом съезде оо. Миссионеров Пермской епархии // Перм. епархиал. ведомости. – 1900, 1 нояб. - № 21. – С. 390-399.
21. Кычигин А.А. Белогорский монастырь (Путевые наброски паломника) // Перм. епархиал. ведомости. – 1903, 16 июня. - № 23. – С. 224-231; 16 июля. - №27. – С. 267-274.
22. Кычигин А.А. Освящение храма в Кунгуре и закладка храма на Белой горе // Перм. епархиал. ведомости. – 1904, 31 июля. - № 31. – С. 364-369.
23. Логиновских Ф., священник. Белая гора через год после открытия на ней миссионерской обители // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 дек. - № 24. – С. 418-424.
24. Луканин С., священник. Торжественные Архиерейские служения на Белой горе в связи с возникающим там Православным Миссионерским монастырем и обращение старообрядца Коноплева // Перм. епархиал. ведомости. – 1894, 16 янв. - № 2 – С. 23-25; 1 фев. - № 3 – С. 43-53.
25. О возведении Белогорского монастыря на степень второклассного // Перм. епархиал. ведомости. – 1904, 10 июля. - № 28. – С. 376.
26. Освящение третьего храма на Белой горе // Перм. епархиал. ведомости. – 1896, 16 нояб. - №22. – С. 458-462; 1897, 1 янв. - № 1. – С. 7-14.
27. От Пермской духовной консистории // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 21 окт. - № 30. – С. 308.
28. Паломничество на Белую гору // Перм. епархиал. ведомости. – 1895, 1 фев. - № 3. – С. 54-56.
29. Патриаршая грамота Белогорской обители Пермской епархии // Перм. епархиал. ведомости. – 1908, 21 марта. - № 9. – С. 157.
30. Первые миссионерские курсы в Пермской епархии, бывшие в Белогорском монастыре с 1 по 17 сентября 1908 г. // Перм. епархиал. ведомости. – 1908, 1 нояб. - № 31. – С. 621-625; 21 нояб. - № 33. – С. 661-666; 1 дек. - № 35. – С. 695-698.
31. Поездка по епархии Его Преосвященства, Преосвященнейшего Палладия, епископа Пермского и Соликамского, с 20 Мая по 12 Июня сего 1909 года // Перм. епархиал. ведомости. – 1909, 11 июля. - № 20. - С. 417-425; 21 июля. - № 21. - С. 439-446.
32. Постановления Всероссийского съезда представителей от монастырей, бывшего в Свято-Троицкой Сергиевой Лавре с 16 по 23 июля 1917 года. – М.: Тип. Холмского Православного Св.-Богородицкого Братства, 1917.
33. Разсказчиков И., священник. Торжество освящения места для каменного храма в Белогорской обители // Перм. епархиал. ведомости. – 1902, 1 окт. - № 37. – С. 465-469.

34. Священный Синод установил празднование памяти Отцов Поместного Собора 1917-1918 гг. [Электронный ресурс]. - URL: <http://www.patriarchia.ru/db/text/4884967.html> (дата обращения: 22.08.2017).
35. Серафим, игум. Августейшая Паломница Ее Императорское Высочество Великая Княгиня Елисавета Феодоровна в Пермской губернии // Голос долга. – 1914. - № 8. – С. 521-537; № 9. – С. 610-629; №10/11. – С. 701-713.
36. Серафим, игум. Памяти протоиерея Стефана Луканина: (1904 – 12 марта – 1914 года) // Голос долга. – 1914. - № 1. – С. 34-49; № 2. – С. 113-123; № 3. – С. 223-230; № 4. – С. 295-298; № 5/6. – С. 374-382; № 7. – С. 441-447; № 8. – С. 510-520; № 9. – С. 605-609; № 10/11. – С. 692-700; № 12. – С. 778-787; 1915. - № 1. – С. 32-37; № 2. – С. 99-102.
37. Серафим, игум. Под впечатлением Высочайшей аудиенции, 8 декабря 1910 года в Царском селе // Голос долга. – 1916. - № 4. – С. 109-121.
38. Серафим, игум. Посещение Белогорского монастыря и попутных селений Его Преосвященством, Преосвященнейшим Андроником, Епископом Пермским и Соликамским // Перм. епархиал. ведомости. – 1914, 21 нояб. - № 33. – С. 681-690.
39. Сочинения св. Димитрия, митрополита Ростовского: В 5 т. – 6-е изд. – М.: Синодальная тип., 1839. – Т. 1.
40. Белая гора // Голос долга. – 1913. - № 1. – С. 33-36.
41. Указ его Императорского Величества, Самодержца Всероссийского, из Пермской духовной консистории // Перм. епархиал. ведомости. – 1893, 16 мая. - № 10. – С. 115-119.
42. Указ Святейшего Правительствующего Синода, от 30 января 1897 г. № 879, Преосвященнейшему Петру, епископу Пермскому и Соликамскому // Перм. епархиал. ведомости. – 1897, 16 марта. - № 6. – С. 46-48.
43. Указ Святейшего Правительствующего Синода от 17 августа 1904 года за № 7951 // Перм. епархиал. ведомости. – 1904, 4 сент. - № 36. – С. 429.
44. Упражнения по обличению раскола в Пермской духовной семинарии // Перм. епархиал. ведомости. – 1895, 1 фев. - № 3. – С. 56-58.
45. Устав общежительного монастыря, писанный для Коневской обители. – СПб.: Синодальная тип., 1824.
46. Устав общежительной Сатисо-Градо-Саровской пустыни, преданный основателем и первоначальником оной иеромонахом Исаакием, в схиме Иоанном / Изд. Саровской пустыни. – М.: Синодальная тип., 1897.
47. Шестые епархиальные миссионерские курсы на Белой горе // Перм. епархиал. ведомости. – 1911, 1 дек. - № 34. - С. 729-733; 11 дек. - № 35. - С. 759-763.

48. Агафонов П.Н. Белогорский Свято-Николаевский православно-миссионерский мужской общежительный монастырь Пермской епархии. – Пермь: Изд. Перм. Петро-Павловского собора, 1996.
49. Белогорский Свято-Николаевский православно-миссионерский мужской общежительный монастырь (в Осинском уезде, Пермской епархии). - 3-е изд., доп. – М.: Тип. т-ва И.Д. Сытина, 1910.
50. Вяткин В.В. Величие и трагедия Уральского Афона: История Белогорского монастыря. – 2-е изд., испр. и доп. – Пермь: Изд. Свято-Троицкого Стефанова муж. монастыря и Перм. Петро-Павловского собора, 2000.
51. Гладышев В. Коноплевы // Годы террора: Книга памяти жертв политических репрессий / под ред. А.М. Калих. – Пермь: Тип. купца Тарасова, 2012. – Ч. 6, т. 4.
52. Гладышев В. Ф., Кудрина А.П. Свет Белой горы. – 2-е изд., доп. - Пермь: Перм. кн. изд-во, 2005.
53. Гладышев В. Ф. Убийство архимандрита Варлаама (Коноплева) // Пермская старина. – Пермь, 2009. - Вып. 2. - С. 17-20.
54. Дамаскин (Орловский), игум. Варлаам (Коноплев Василий Евфимович) // Православная энциклопедия. – М.: Православная Энциклопедия, 2003. – Т. 6. – С. 580-581.
55. Дамаскин (Орловский), игум. Мученики, исповедники и подвижники благочестия Русской Православной Церкви XX столетия. Жизнеописания и материалы к ним. – 3-е изд. – Тверь: Булат, 2007. – Кн. 2.
56. Документы Священного Собора Православной Российской Церкви 1917-1918 годов. Т. 19. Документы Отдела о монастырях и монашестве / под ред. Г.М. Запальского. – М.: Изд-во Новоспасского монастыря, 2016.
57. Духовная грамота преподобного игумена Иосифа // Древнерусские иноческие уставы / Сост. Т. В. Суздальцева. М.: Северный паломник, 2001.
58. За Христа пострадавшие. Гонения на Русскую Православную Церковь 1917-1956. Биграфический справочник / под ред. прот. В. Воробьева. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2017. – Кн. 3 (В). – С. 37-39.
59. Исторические сведения о возникновении и устройстве Белогорского Свято-Николаевского мужского православно-миссионерского монастыря в Пермской епархии. - Пермь: Типо-лит. Губ. правл., 1894.
60. Костина В.А. Духовный пламень Белогорья. Судьбы духовенства и монашества Земли Пермской. XIX-XX вв. – Пермь.: Звезда, 2015.

61. К прославлению священномученика Феофана, епископа Пермского и Соликамского и преподобномученика Варлаама с братией Белогорского монастыря / Перм. епархиал. упр. – Пермь: Изд. Перм. епархиал. упр., 1998.
62. Летопись Белогорского Свято-Николаевского православно-миссионерского мужского общежительного монастыря, находящегося в Осинском уезде Пермской епархии. - Пермь: Типо-лит. Губ. правл., 1897.
63. Марченко А., прот. Великая княгиня Елисавета Федоровна и начальник Серафимо-Алексеевского скита Белогорского монастыря Пермской Епархии игумен Серафим (Кузнецов): История взаимоотношений // Мгновения истории. – Пермь, 2011. - Вып. 2. - С. 18-28.
64. Остров мертвых // Годы террора: Книга памяти жертв политических репрессий / под ред. А.М. Калих. – Пермь: Тип. купца Тарасова, 2010. – Ч. 6, т. 2.
65. Преподобномученик архимандрит Варлаам (Коноплев) – игумен Уральского Афона / авт. текста: А. Марченко; оформл.: Г. Иванов. - Пермь: Звезда, 1996.
66. Святой уголок: Белогорский мужской монастырь. - 2-е изд. - Шамордино: тип. Казан. Амвросиев. жен. пустыни, Калуж. губ., 1912.
67. Серафим, иером. Первый Всероссийский иноческий съезд. (Воспоминания, записки и наблюдения участника съезда.) – Кунгур: Тип. М.Ф. Летунова, 1912.
68. Серафим, иером. Уральский Афон. (Белая гора). – Н.-Новгород: Лит. Товарищества И.М. Машистова, 1909.
69. Рубцова М.Л. Святитель Димитрий Ростовский об умной молитве // Науч.-практ. конф. «Монастыри и монашество» / XXIV Международные Рождественские образовательные чтения / Спасо-Яковлевский Димитриев мужской монастырь г. Ростова Ярославской Епархии, 23 нояб. 2015 [Электронный ресурс]. - URL:<http://monasterium.ru/doklady/xxiv-mezhdunarodnye-rozhdestvenskie-obrazovatelnye-chteniya-regionalnyu-etap/svyatitel-dimitriy-rostovskiy-ob-umnoy-molitve/> (дата обращения: 22.08.2017).
70. Уральский Афон. Белогорский Свято-Николаевский мужской миссионерский монастырь / Перм. епархиал. упр. – Пермь: Тип. «Книга», 1999.
71. Федорущенко О. А. Белогорская обитель. - Пермь: Изд. Белог. Свято-Николаев. муж. монастыря, 2011.
72. Шестаков И., свящ. История вновь строящегося Благодатного Свято-Троицкого монастырского общежития Пермской губернии и уезда. – М: Тип. «Идеал», 1913.

73. Шестаков И., свящ. Краткая история возникновения Свято-Николаевского миссионерского мужского общежительного монастыря на Белой горе Осинского уезд, Пермской губернии. – Пермь: Тип. А.П. Каменского, 1900.