

ПРАВОСЛАВНЫЙ СВЯТО-ТИХОНОВСКИЙ ГУМАНИТАРНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ

ФАКУЛЬТЕТ ДОПОЛНИТЕЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ

КАФЕДРА ТЕОЛОГИИ

Допущена к защите
Зав. кафедрой Теологии

_____ /Малков П. Ю./

Дата _____

Аттестационная работа

**СРАВНИТЕЛЬНАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА ТОЛКОВАНИЯ НОРМ
ШАРИАТА ПО БРАЧНОМУ ПРАВУ В ЧЕТЫРЕХ МАЗХАБАХ**

Автор:

_____ Майорникова С.И.

Дата _____

Научный руководитель:

_____ Шевардина М. С.

Дата _____

Москва

2012 г.

ОГЛАВЛЕНИЕ:

ВВЕДЕНИЕ	3
Глава 1. ШАРИАТ – СВОД МУСУЛЬМАНСКИХ ЗАКОНОВ	10
1.1. Соотношение норм Шариата и мусульманского права (фикха).	10
1.2. Источники шариата и мусульманского права	12
1.2.1. Коран - الْقُرْآن (аль-Қур’ан)	12
1.2.2. Сунна - السُّنَّة (ас-Сунна).....	14
1.2.3. Юридические решения (фетва) правоведов.	17
1.2.3.а. Иджма - إِجْمَاع (единодушие)	17
1.2.3.б. Кияс - قِيَاس (логика)	17
ВЫВОДЫ ГЛАВЫ 1. Основные источники шариата	18
Глава 2. МАЗХАБЫ – ЮРИДИЧЕСКИЕ ШКОЛЫ ИСЛАМА	20
2.1. История становления юридических школ.	20
2.2. Основные мазхабы и их основатели.	22
2.2.1. Юридические школы суннизма.....	22
2.2.2. Юридические школы шиизма	28
2.2.3. Сравнительная характеристика мазхабов.	31
2.3. Такълид - تَقْلِيد	32
ВЫВОДЫ ГЛАВЫ 2. Канонические мазхабы и их особенности	34
Глава 3. ПРИМЕНЕНИЕ НОРМ ШАРИАТА В КОНКРЕТНЫХ ЖИЗНЕННЫХ СИТУАЦИЯХ В ЗАВИСИМОСТИ ОТ ТРЕБОВАНИЙ МАЗХАБА	36
3.1. Брачное право.	38
3.1.1. Формула брачного контракта.	40
3.1.2. Присутствие свидетелей.	41
3.1.3. Наличие опекуна.	42
3.1.4. Согласие невесты.....	43
3.2. Имущественные отношения в браке	47
ВЫВОДЫ ГЛАВЫ 3. Роль мазхабов в сфере регулирования брачного права	49
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	53
ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА	57

ВВЕДЕНИЕ

Ислам является одной из трех наиболее распространенных в мире авраамических религий. Как и в любой религии, в исламе есть свои традиции и установления. Свод законов, по которым живут последователи ислама, носит название *шариат*. Он охватывает все аспекты человеческой жизни и регламентирует жизнь мусульманина от колыбели до могилы. Ошибочно представлять шариат только как реализацию мусульманского права (*фикха*), которое само по себе является частью шариата и содержит в себе предписания как общественной, так и экономико-правовой сфер человеческой деятельности.

С учетом разных условий жизни и деятельности людей в разных частях земного шара, их психологических и физиологических характеристик, выполнение одних установлений и предписаний будет являться обязательным и необсуждаемым, другие же – могут иметь различные способы выполнения. Эти различные способы на протяжении веков формировались на основе исторической, социально-политической и идеологической практики и вылились в основание ряда *мазхабов*¹ (основных религиозно-правовых школ). По некоторым вопросам мазхабы имеют единое мнение, а по некоторым – различное. Такое разногласие носит и религиозное объяснение: сам пророк Мухаммад² в разное время совершал одни и те же религиозные обряды с небольшими отличиями, давал разные советы на один и тот же вопрос, учил людей поступать по-разному в одинаковой ситуации в зависимости от устройства самого человека.

¹ Слово *مذهب* «мазхаб» относится к арабскому корню «захаба» - пойти, направиться. Поэтому любое направление в религии, основанное на чьем-либо мнении, стало называться «мазхаб» (Цит. по Шейх Мухаммад-Султан аль-Ма'суми аль-Худжанди аль-Макки. Обязан ли мусульманин следовать какому-либо из четырех мазхабов? [Электронный ресурс] // <http://www.toislam.com/books-manhaj/140-omazhabah>) (26.02.2012).

² В настоящей работе будет упоминаться устоявшееся в исламской литературе наименование Мухаммада как пророка, хотя с точки зрения православного вероучения, логичнее и правильнее будет называть Мухаммада посланником (арабск. «расул»). В работе приводится исламская терминология, чтобы не исказить цитируемые источники и не исказить понятийный аппарат. Тем не менее, православная традиция не считает Мухаммада пророком, и уж, тем более, посланником Бога.

Несмотря на то, что никто не обязывает человека действовать только по определенному мазхабу, - между последователями различных мазхабов постоянно происходят споры. Многие считают, что такие споры являются суетой, тормозящей экономико-культурное развитие мусульманских стран. Вопрос сближения исламских мазхабов является чрезвычайно важной и актуальной задачей, так как они влияют и на взаимодействие мусульман с окружающим миром.

Актуальность данной работы связана с взаимопроникновением исламской культуры и расширением экономических отношений со странами других религиозных систем. Особую актуальность рассмотренные в данной работе вопросы имеют для России, где количество представителей мусульманской религии традиционно велико. По данным Г. Керимова «общая численность мусульман в России составляет около 20 млн. человек, представителей более 40 этно-национальных групп»¹. Особенностью взаимоотношений между правовыми системами светских государств и мусульманским миром является то, что установления господствующей религии в светских государствах никогда не заменяли светские правовые нормы, в то время как в мусульманских государствах другой законодательной системы, кроме установлений Шариата, долгое время не знали вообще. Это накладывает свои особенности на взаимоотношения на всех уровнях, в том числе, на уровне межрелигиозного взаимодействия. Понимать мусульман и по-добрососедски жить рядом с ними без элементарных знаний шариата трудно, тем более трудно решать сложные политические и правовые проблемы, касающиеся мусульман, на государственном уровне.

¹ Цит. по Керимов Г. М. Шариат: Закон жизни мусульман. Ответы Шариата на проблемы современности. – СПб.; «Издательство «ДИЛЯ», 2010 – 382 стр. По данным переписи населения 2002 г. численность традиционно мусульманских народов в России составило около 14,5 млн. чел. - около 10 % населения страны, но вероятнее всего, здесь не был учтен фактор миграции жителей Средней Азии и Азербайджана.

Наличие в современной российской *умме* (мусульманской общине) нескольких сопоставимых по влиянию центров, претендующих на представление интересов всей общины на федеральном уровне (то есть – желающих сделать какой-либо из мазхабов основополагающим), в целом значительно осложняет контакты Русской Православной Церкви с исламом. Также такая внутренняя конфронтация не способствует стабилизации внутривнутриполитических отношений в исламе, которые в силу специфики являются и межрелигиозными.

Целью работы, с учетом вышеприведенных фактов является анализ того, как различия в мазхабах влияют на жизнь мусульман в одной из самых значимых областей – брачном праве. Сразу следует отметить, что в работе не ставилась цель проанализировать отличия в мазхабах во всех общественно значимых областях, это потребовало бы использования большого количества оригинальных источников и существенно увеличило бы объем работы.

В качестве **гипотезы для настоящего исследования** выдвигается идея о возможности объединения сторонников всех мазхабов на основе повеления Корана (3:103): «Держитесь за вервь Аллаха все, и не разделяйтесь, и помните милость Аллаха вам, когда вы были врагами, а Он сблизил ваши сердца, и вы стали по Его милости братьями!»¹

Данная цель может быть достигнута решением следующих **задач**:

- рассмотрением основных черт существующих в настоящее время мазхабов и личностей их основателей;
- изучением отличий источников права, используемых в каждом мазхабе;
- нахождением отличий в трактовке основных правовых норм брачного права в различных мазхабах:

¹ Коран. Перевод смыслов Ю. Крачковского [Электронный ресурс]//Ислам. Аль-Ахзар-исламский портал египетских студентов: [web-сайт]. <http://al-azhar.ru/node/161> (23.02.2012).

- анализом мнений исламских ученых о необходимости следования одному мазхабу и о возможности преодоления разногласий между мазхабами.

Объектом исследования являются тексты перевода смыслов Корана и сунны¹ – совокупности священных хадисов, а также жизнеописания основателей мазхабов, судебники различных мазхабов, мнения современных исследователей.

Предметом исследования являются толкования норм шариата в различных правовых школах относительно положений брачного права в области заключения брачного договора (никяха).

Обзор источников. В первую очередь при написании работы использовался текст Корана, который является высшим законом для мусульман, в переводе смыслов Ю. Крачковского. В силу специфики изучения Корана как учебно-образовательной литературы, а не богослужебного текста, данный перевод смыслов является одним из лучших. Правоверные же мусульмане обязаны читать Коран только на арабском, соответственно цитаты приводить арабской вязью, что в рамках этой работы не представляется необходимым.

В качестве второго по важности источника мусульманского права используются сборники хадисов, – которые разъясняют коранические установления. В данной работе используются сборники хадисов Фарука, аль-Бухари, сборник ал-Джами' ас-Сагъир, составленный ас-Суютием, ряд других сборников хадисов.

Третий источник – это судебники мазхабов. Наиболее полный анализ мусульманского права проведен исламским факихом-правоведом Бурзануддином Маргинани в его книге «Хидоя фи фуру ал-фикх» (Хидоя. Комментарии мусульманского права). Большой плюс этой книги в том, что в

¹ Различие между Кораном и сунной мусульманские богословы определяют так «Сунна – это образец практического применения повелений Корана в жизни» (Цит. по Керимов Г. М. Шариат: Закон жизни мусульман. Ответы Шариата на проблемы современности. – СПб.; «Издательство «ДИЛЯ», 2010 – 9 стр.).

ней излагаются точки зрения всех имамов ханифитского мазхаба, а также представителей других юридических школ ислама. До настоящего времени это единственный полный комментарий мусульманского права на русском языке.

Литература, используемая, как вспомогательный материал, весьма разнообразна. Это и традиционные печатные издания, среди которых хотелось бы отметить книгу М. Г. Керимова «Шариат: Закон жизни мусульман», в которой автор комплексно рассматривает важнейшие положения Шариата по основным мазхабам (в том числе – и по джа'фаритскому). Еще одним заслуживающим внимания печатным изданием является книга Л. В. С. Ван ден Берга «Основные начала мусульманского права согласно учению имамов Абу Ханифы и Шафии». Как видно из названия книги, в ней рассматриваются, по-преимуществу, ханифитский и шафиитский мазхабы, которые наиболее распространены в России (следует отметить, что азербайджанцы, напротив, в основном шииты джа'фаритского мазхаба).

Стоит отметить также исследование П. П. Цветкова, штабс-капитана русской армии, выполнявшего долгосрочную миссию в Персии, и создавшего подробный труд с названием «Исламизм», целью которого было – познакомить русского читателя с миром ислама. Актуальность этой работы и в настоящее время выразил сам автор работы: «При современном распространении христианства и исламизма почти всюду две религии соприкасаются: если они не хотят знать нас, мы должны узнать их, для чего должны познакомиться с их религией»¹. В книге подробно разобран весь комплекс мусульманской религии, какой она должна быть в идеале, одновременно показывая и то, какой она является на практике в жизни разных мусульманских народов и в различных юридических школах ислама.

¹ Цветков П. П. Исламизм. В 2-х книгах – М.: Издательство «ФИВ», 2011. Т.1, с.708.

Так же был использован ряд статей, представленных в электронном варианте. Наибольший интерес представляют статьи современных исследователей мусульманского права, высказывающих неортодоксальные суждения по вопросам объединения мазхабов. Среди таких авторов можно назвать:

- Мухаммад-Султана аль-Ма'суми аль-Худжанди аль-Макки (работа «Обязан ли мусульманин следовать какому-либо из четырех мазхабов?»);
- А.Гаджиева (статья «Мазхабы... для чего они нам?»);
- исследование мусульманского права Абу Амины Биляль Филипс («Эволюция Фикха. Исламский закон и мазхабы»).

В качестве общего источника информации о современной политико-религиозной ситуации в странах исламского мира был использован сборник статей «Ислам на современном Востоке. Регион стран Ближнего и Среднего Востока, Южной и Центральной Азии», изданный институтом востоковедения РАН.

Структура работы. Настоящая работа состоит из трех глав, в первой из которых основное внимание уделено Шариату, как своду мусульманских законов. Глава включает в себя два крупных раздела, в первом из которых рассматривается общее понятие мусульманского права (фикха) в его соотношении с нормами шариата, а в другом разбираются основные источники права. Вторая глава посвящена непосредственно истории и современному состоянию мазхабов, и включает в себя ряд разделов, в которых рассматривается история становления правовых учений, основные мусульманские правовые школы и их основатели, дается сравнительная характеристика мазхабов. Отдельный раздел посвящен проявлениям фанатизма при следовании тому или иному мазхабу. Третья глава посвящена рассмотрению применения норм шариата в области брачного права в зависимости от требований мазхаба. Глава включает в себя два подраздела: разбор самой процедуры *никях* (удостоверения брака) и рассмотрение имущественных отношений, появляющихся в результате заключения брака.

Выбор раздела мусульманского права обусловлен значимостью семейных вопросов в жизни каждого мусульманина, регламентированных аятами Корана.

Каждая глава работы завершается кратким выводом по рассмотренному предмету.

В заключении представлен общий анализ сходства и различия толкования в различных мазхабах, особое внимание уделяется мнению современных исследователей о необходимости стремиться к преодолению необоснованных разногласий, которые существуют между различными школами исламской правовой мысли, а также их последователями – по крайней мере, о необходимости стремиться к тому, чтобы «мазхаб просто не был причиной фракционности среди мусульман, не говоря уже о враждебности»¹.

¹ Абу Амина Биляль Филипс. Эволюция Фикха. Исламский закон и Мазхабы [Электронный ресурс] // Фикх – исламский сайт: [web-сайт]. http://islam-satka.ru/index.php?option=com_content&view=category&layout=blog&id=4&Itemid=16 (28.02.2012).

Глава 1. ШАРИАТ – СВОД МУСУЛЬМАНСКИХ ЗАКОНОВ.

Прежде всего, стоит определить, чем в своей основе является шариат. В дословном переводе с арабского «Аш-Шари‘а» означает «прямой, правильный путь». В исламе это комплекс закрепленных предписаний, которые лежат в основе формирования нравственных ценностей мусульман. Также эти предписания выступают источниками конкретных норм, регламентирующих поведение последователей ислама. В определенной степени слово «шариат» можно считать тождественным слову «поведение»¹.

Шариат включает в себя как право – *الفقه* («фикх»), так и принципы веры (теологию) – *عقيدة* («акида»). Следует отметить, что первоначально фикх отождествлялся с шариатом и считался наукой о мусульманском праве в общем смысле. В настоящее время это часть шариата, которая объединяет в себе правовые нормы.

1.1. Соотношение норм Шариата и мусульманского права (фикха).

Термин «мусульманское право» можно использовать в двух значениях. Как уже было сказано выше, в широком значении под мусульманским правом понимают весь комплекс взаимосвязанных между собой норм, относящихся к различным видам социальных регуляторов (среди них могут быть и юридические, и религиозные, и нравственные правила поведения и обычаи). В этом значении допустимо использовать термин «мусульманское право» как синоним термина «шариат».

В более узком смысле мусульманское право *الفقه* («фикх») – это часть шариата, представляющая собой систему юридических норм, которые тесно связаны с религиозным сознанием и выступают, прежде всего, в качестве *правовых регуляторов*, обеспечиваемых государством. Фикх делится на две части:

¹ Так считает А. Х. Саидов, см. главу «Хидоя – уникальный юридический памятник ислама» в книге Бурхануддина Маргинани «Хидоя. Комментарии мусульманского права». М.: Волтерс Клувер, 2010. – с. 17.

- предписывающая обязательства по отношению к Аллаху - *عبادة* («идабат» - служение). Этот раздел включает в себя регламентацию вопросов правильного совершения молитвы (*صلاة* - «саят»), поста (*صوم* - «саум»), обязательного пожертвования (*زكاة* - «закят»), паломничества (*حج* - «хадж»);

- устанавливающая правила поведения мусульманина по отношению к себе подобным - *معاملات* («муамалат»). Фактически – это кодекс правил, регулирующих мирскую жизнь.

Чтобы понять особенности соотношения этих двух разновидностей норм шариата, можно обратиться к высказыванию академика В. Бартольда: «Христианин, чтобы исполнить требования своей веры, должен забыть себя ради Бога и ближнего, от мусульманина его **закон** требует, чтобы он *среди своих дел* (курсив мой – С.М) не забывал Бога, совершал в положенное время молитвенный обряд и отдавал часть своего имущества в пользу бедных»¹.

Традиционно муамалат разделяются на несколько видов:

- имущественные - включают главы о купле-продаже, совместном ведении бизнеса, аренде, участии в торговле имуществом (товарищество) и прочие;

- связанные с семьей мусульман - включают нормы права о женитьбе, разводе, возвращении женщины к своей семье после смерти мужа, клятвах о воздержании от супружеской близости, запретных видах развода, нормах расходования на жену, и то, что связано с браком, даже если это будет после смерти, например траур;

- связанные с преступными деяниями и наказаниями за них - преступления против личности, имущественные преступления, преступления против чести и достоинства, преступления, посягающие на разум (например, прием опьяняющих напитков и наркотических средств); также в этом разделе изучаются правовые последствия каждого из преступлений и излагаются

¹ Бартольд В. В. Мусульманский мир. – Академик В. В. Бартольд. Сочинения. Т. VI. Работы по истории ислама и арабского халифата. М., 1966, с. 218.

нормы, устанавливающие наказание (санкцию) за эти деяния (иногда выделяют третью часть фикха – عقوبة - «укубат» (положение о наказаниях));

- связанные с судопроизводством (нормы процессуального права);
- джихад - правила ведения войны.

Можно сделать вывод, что фикх воспринимается, в основном, в качестве науки о шариате, хотя это не совсем так. Скорее, они существуют «на пересекающихся курсах», так как там, где шариат исчерпывается положениями Корана и Сунны (источников шариата), ответ надо искать путем иджтихада (толкования общих постулатов и многозначных положений священных текстов), о котором более подробно будет рассказано в следующем разделе. Такая последовательность вытекает из известной максимы: «При наличии священных текстов (т.е. положений, предусмотренных Кораном или сунной) иджтихад не допускается»¹. Тогда начинается область действия фикха.

Чтобы понять какими нормативными документами оперирует шариат в значении совокупности обращенных к людям предписаний и фикх, рассмотрим в следующем разделе их источники.

1.2. Источники шариата и мусульманского права

Прежде чем начинать анализировать различия в нормативных документах различных мазхабов, надо охарактеризовать используемые в исламе источники религиозно-нравственной жизни. Шариат основывается, прежде всего, на Коране и сунне.

1.2.1. Коран - الْقُرْآن (аль-Қур'ан)

Коран дословно означает «чтение вслух, наизусть». Это – первый по важности источник шариата, именно поэтому его часто называют Книгой (Аль-Китаб), Книгой Аллаха, которая есть «руководство для

¹ Цит. по Л. Р. Сюкияйнен «О соотношении шариата и фикха». Статья в журнале «Минарет. Российский журнал исламской доктрины. №№3-4, 2009 г.

богобоязненных» (2:2)¹. Коран состоит из 114 сур, расположенных по принципу убывающей длины. Коран содержит в себе как религиозно-нравственные, так и юридические нормы, преимущественно имеющие общий характер². Из самих сур следует определение Корана, как высшего источника права: «Повинуйтесь Аллаху и повинуйтесь посланнику и обладателям власти среди вас. Если же вы препираетесь о чем-нибудь, то верните это Аллаху и посланнику, если вы веруете в Аллаха и в последний день» (4:62). «Мы ниспослали тебе писание в истине, чтобы ты мог судить среди людей так, как показал тебе Аллах» (4:106). «Мы низвели тебе писание с истиной для подтверждения истинности того, что ниспослано до него из писания, и для охранения его. Суди же среди них по тому, что низвел Аллах ...» (5:52).

Основные правовые нормы, содержащиеся в Коране можно видеть уже в первых сурах:

2 сура («Корова») – формулирует обязанности перед Богом: совершение намаза, соблюдение поста, выплата закята, совершение хаджа, джихада, тазарата. Также оговариваются вопросы меры наказаний за убийство, степени мести, отказ от мести. Устанавливает правила заключения брака и его расторжения, регулирует действия, связанные с долговыми обязательствами.

4 сура («Женщина») – устанавливает нормы семейной и брачной жизни, порядок наследования, и ряд других норм.

5 сура («Трапеза») - содержит «кодекс охотника»³, ряд пищевых ограничений.

Но, по утверждению академика М. Ю. Крачковского, переводчика Корана, хотя ислам нельзя понимать без Корана, но одного Корана для

¹ Здесь и далее первая цифра – номер суры Корана, вторая – номер аята.

² Сюкияйнен Л. Р. Шариат и мусульманско-правовая культура. М., 1997, с.18.

³ Не убивайте охотничью добычу, находясь в ихраме (состояние ритуальной чистоты для хаджа – С. М.). Если кто-нибудь из вас убьет ее преднамеренно, то воздаянием за это будет скотина, подобная той, что он убил.... Вам дозволены морская добыча и еда во благо вам и путникам, но вам запрещена охотничья добыча на суше, пока вы находитесь в ихраме. (5:95-96).

понимания исторического развития ислама недостаточно. То же самое можно сказать и в отношении шариата. Невозможно найти в Коране ответы на все правовые вопросы, которые возникают в общественной жизни. Это стало понятно уже вскоре после смерти Мухаммада. В этих условиях сложилась следующая практика: если в Коране не находилось ответа на нужный вопрос, то за образец поведения стали брать поступки самого Мухаммада, совершенные в сходных обстоятельствах. К этому моменту относится и появление второго по значимости источника шариата – сунны.

1.2.2. Сунна - السُّنَّة (ас-Сунна)

Слово «сунна» имеет несколько значений, например, «обычай», «путь», «пример для подражания» и подразумевает под собой совокупность священных хадисов.

Сунна имеет три составляющих:

- قَوْلِي (Каул), «слово» - описание высказываний посланника;

- فِعْلِي (Фи'л), «действие» - описание поступков посланника;

- تَقْرِيرِي (Такрир), «одобрение» - то, что одобрил Мухаммад. Выделяют два вида одобрения: сархих - словесное и зимни - молчаливое одобрение. Иногда под одобрением подразумевают именно зимни такрир (молчаливое одобрение), относя сархих такрир (словесное одобрение) к каул (первой составляющей – слову).

Выделяют и четвертую составляющую сунны - وَصْفِي (Васф) «образ», которую разделяют на хулук – характер, поведение Мухаммада и хилк – внешность посланника.

Сунну составляют хадисы (несколько тысяч преданий о жизни и поступках Мухаммада), которые дополняет и разъясняет установления Корана. Таким образом, можно сказать, что основные источники шариата: Коран – Слово Аллаха и сунна – слово человека – Мухаммада являются وَحْيِي (вахюн) - откровением, внушением. При этом Коран – самая высшая степень «откровения» в исламе.

Хадисы же по отношению к Корану выполняют две задачи: дают толкование или разъяснение аятов Корана и добавляют к нему новые суждения. На хадисах – самая большая ответственность за правильное понимание Корана, поэтому к ним предъявляются определенные требования:

- необходимо точно знать, кто передает изречение Пророка;
- рассказчик хадисов должен быть знатоком Корана и Сунны;
- иснад (цепь передатчиков хадисов) должна начинаться от самого Пророка.

Абсолютное доверие вызывают сподвижники пророка **لصَّحَابَةُ** (сахаба) и люди, непосредственно общавшиеся с сахабами - **الطَّابِعُونَ** (таби'ун).

Чем короче цепь передатчиков, тем достовернее хадис. Один из крупнейших собирателей хадисов – имам Малик, говорил, что «наука о хадисах – это религия, и вы должны обратить внимание, от кого получаете эту религию»¹.

Хадис состоит из двух частей: иснада (перечисления передатчиков данного хадиса, т.е. ссылка на его источник) и матна (текст) – собственно, содержания хадиса.

С середины VIII в. начинают составляться тематические сборники хадисов, получившие название **مُصَنَّفٌ** (мусаннаф) – «отобранные» и сборники хадисов, объединенные одним передатчиком **مُسْنَدٌ** (муснад). Наибольший авторитет имеют следующие сборники хадисов:

- Аль-Джами ас-сахих (Ас-Сахих-аль-Бухари);
- Аль-Джами ас-сахих Муслима;
- Китабуль-Муватта Малика ибн Анаса.

Из них самым непререкаемым авторитетом в мусульманском мире обладает «Ас-Сахих аль Бухари» - «Достоверный сборник» хадисов, составленный Имамом аль-Бухари. Одна из основных причин этого авторитета – это очень строгие критерии автора сборника при отборе

¹ Цит. по Керимов Г. М. Шариат: Закон жизни мусульман. Ответы Шариата на проблемы современности. – СПб.; «Издательство «ДИЛЯ», 2010 – 13 стр.

хадисов. Из всего многообразия сообщений о посланнике аль-Бухари отобрал чуть более 1%, поэтому в «Достоверный сборник» вошли только 7275 хадисов.

Аль-Джами ас-сахих Муслима содержит в себе 9200 хадисов, отобранных из 300 000, которые были им собраны. Муслим следовал примеру аль-Бухари (причем, они встречались лично в Нисабуре). Это собрание хадисов считается вторым по точности и достоверности после труда Имама аль-Бухари.

Вторые по значимости – сборники т.н. «хороших» (хасан) хадисов. Это:

- Аль-Джами аль-кабир Мухаммада ат-Тирмизи;
- Китаб ас-суннан Абу Дауда ас-Сиджистани;
- Китаб ас-суннан ан-Насаи
- Муснад Ахмада ибн Ханбали.

Есть еще третий тип хадисов – слабые (заиф) хадисы, но в данной работе они рассматриваться не будут, так как изложенные в них требования не являются обязательными из-за своей слабой подтвержденности.

Помимо основных источников шариата хадисы упоминают и другие. Так, в хадисе Муаза¹ говорится о том, что в момент отправления факиха Муаза в Йемен, куда Мухаммад назначил его правителем, пророк спросил Муаза: «Когда придешь в место назначения, чем ты будешь руководствоваться в решении вопросов, которые возникнут?» - Муаз ответил: «Книгой Аллаха – Кораном». - Пророк спросил: «А если не найдешь ответа в Книге?» - Муаз ответил: «Сунной посланника Аллаха». - Пророк спросил: «Если и там не будет ответа?» - Муаз ответил: «Тогда буду решать своим умом и иджтихадом» (т.е. самостоятельным, собственным суждением по религиозным и правовым вопросам). Такой ответ удовлетворил пророка².

¹ Цит. по Керимов Г. М. Шариат: Закон жизни мусульман. Ответы Шариата на проблемы современности. – СПб.; «Издательство «ДИЛЯ», 2010 – 12 стр.

² Этот хадис является слабым, на что указывал аль-Бухари. Приводится этот хадис в сборнике «Сальсилат аль-Ахадис ад-Даифа».

1.2.3. Юридические решения (фетва) законоведов.

Первоначально разъяснения постановлений Корана и Сунны делали сподвижники Пророка, которые положили основание старейшей школе права в исламе – мединской школе. Выделяют два сформировавшихся класса таких решений:

1.2.3.а. Иджма - إجماع (единодушие)

В шариате этот термин определяется как единое мнение всех *муджтахидов*¹ – ученых-богословов, достигших степени самостоятельного вынесения решений относительно какой-либо правовой нормы по какому-либо практическому вопросу религии, который возник в одно из следующих столетий после Мухаммада. Таким образом, действие иджма распространяется на часть норм шариата, относящихся к религиозной практике и праву. В западных языках аналогом понятия можно считать догмат.

Соответственно, согласие представителей народа, не имеющего религиозного образования, иджма² считаться не может.

Иджма появляется тогда, когда частное мнение получает одобрение муджтахидов и закрепляется традицией².

1.2.3.б. Кияс - قِيَاسٌ (логика)

Существует еще один источник согласования повседневной жизни с шариатом – это кияс (суждение по аналогии, логика). Ни Коран, ни Сунна не могут дать исчерпывающий ответ на вопрос: как поступать в той или иной конкретной ситуации. В каждой конкретной ситуации мусульманин должен опираться на логику, то есть принимать решение на основании умозаключений – действовать по аналогии с ситуацией, описанной в Коране

¹ Претендовавший на степень муджтахида факих должен был в свершенстве владеть всем богословски-правовым комплексом и его вариантами по мазхабам и доказать свою авторитетность перед другими муджтахидами на диспутах и в публичных выступлениях (Боголюбов А. С. Муджтахид //Ислам. Энциклопедический словарь. М., 1990, с.168-169).

² Приводится по статье А. Иванченко «Исламские стили жизни. Мазхабы» [Электронный ресурс] // <http://al-hayat.ru/publ/11-1-0-173> (26.02.2012).

и Сунне. Кияс приобретает силу закона, если признан высшим мусульманским духовенством. Применяется он в последнюю очередь, после Корана, Сунны и иджмы.

Также к второстепенным источникам шариата можно отнести истихсан (предпочтительное мнение, которое строится на доказательствах), урф (применение обычного права), адат (применение традиционных обычаев). Можно сказать даже, что это не источники, а инструменты, используемые муджтахидами при выведении правовых норм.

Такое подробное описание кияса и иджмы здесь необходимо, поскольку в различных мазхабах отношение к их роли в правовой системе отличается. Об этом будет сказано в следующей главе.

ВЫВОДЫ ГЛАВЫ 1. Основные источники шариата.

В настоящее время шариат не отождествляется с мусульманским правом, напротив, мусульманское право (фикх) – часть шариата. Предписания шариата содержатся в Коране – священной книге ислама, в которой непосредственно даны откровения Аллаха, Сунне Пророка – собрании преданий (хадисов) о жизни и деятельности Мухаммада, которые в исламе тоже рассматриваются как выражение воли Аллаха через его посланника.

Выработка правил поведения в случае отсутствия указаний на этот счет в Коране или Сунне, производится путем их рационального формулирования. Этот путь получил название иджтихад (ссылки на возможность его применения есть в хадисах). Возможность осуществлять иджтихад возлагается на муджтахидов – знатоков шариата.

Следует отметить, что по исламской догме выводы фикха, разработанные с помощью иджтихада являются подчиненными по отношению к предписаниям Корана и Сунны, поскольку не могут им противоречить. Это закреплено в максиме: «При наличии священных текстов

(т.е. положений, предусмотренных Кораном или сунной) иджтихад не допускается»¹.

Таким образом, вспомогательными источниками шариата, которые появляются в результате решений муджтахидов, являются: аль-иджма – согласованное решение по вопросам вероучения и права, и аль-кийяс – решение, полученное методом суждения по аналогии.

Подводя итог всему вышесказанному, стоит отметить, что до настоящего времени нет точного определения очередности следования «вспомогательных» источников шариата, мало того – в каждом мазхабе преимущество имеет какой-то один из них, другой может вообще не приниматься во внимание.

¹ Цит. по Л. Р. Сюкияйнен «О соотношении шариата и фикха». Статья в журнале «Минарет. Российский журнал исламской доктрины. №№3-4, 2009 г.

Глава 2. МАЗХАБЫ – ЮРИДИЧЕСКИЕ ШКОЛЫ ИСЛАМА.

Слово مَذْهَبٌ «мазхаб», с точки зрения грамматики арабского языка, образовано от глагола ذَهَبَ «захаба», что значит «направляться, идти по какому-либо пути». Таким образом, понятие мазхаба можно выразить, как путь, которым должен следовать правоверный мусульманин. В наиболее устоявшемся значении мазхаб – это правовая школа.

2.1. История становления юридических школ.

Исторически мазхабы стали возникать с момента некоторого ослабления влияния халифов как знатоков права (поскольку начали проявляться тенденции к светскому характеру халифата) - в I веке хиджры¹. Время создания мазхабов (т.н. эпоха Построения) связана с периодом правления Омейядов (661-750). Именно тогда произошло разделение на два основных мазхаба: ахль аль-хадис («люди хадисов») и ахль ар-рай («люди рассуждения»). С этого времени знание права становится уже самостоятельной наукой. Это было связано еще и с защитной функцией: шел рост различных еретических сект, поэтому последователям посланника Мухаммада приходилось отстаивать правоту своего учения с помощью доказательств, содержащихся в Коране и Сунне.

Уже во II в. хиджры появились школы права в Басре и Куфе, а в III в. уже появляются различные направления правоведения, официально получившие название мазхаб. У истоков всех мусульманских мазхабов стоят две школы – школа Медины и иранская школа.

Первоначально насчитывалось более 10 мазхабов, многие из которых перестали существовать еще на стадии разработки учения, поскольку не нашли должного числа сторонников. Во время правления династии Аббасидов (750-1258 н. э.) количество мазхабов уменьшилось, а после

¹ هجرة (хиджра) «переселение» - в историческом смысле - переселение Мухаммеда и первых мусульман из Мекки в Медину 16 июля 622 г. По повелению халифа Омара год хиджры принят за начало мусульманского летосчисления. I в. хиджры = VII в. н. э.

распада халифата Аббасидов число мазхабов у суннитов сократилось до четырех. По словам Мухаммада Саид Рамадан аль-Бути, современного сирийского богослова, «завершилась эпоха сподвижников, затем началась эпоха табиинов (их учеников), затем наступила эпоха четырех имамов и следующая эпоха»¹.

В настоящее время можно выделить четыре основные правовые школы суннитского фикха, получивших название по именам своих имамов: шафиитский, маликитский, ханифитский и ханбалитский. Свои мазхабы были созданы правоведами Абдурахманом аль-Авзай и Суфьяном ас-Саври, но они не имели широкого распространения и вскоре и последователи присоединились к указанным выше основным мазхабам.

Говоря о правовых школах ислама, необходимо обратить внимание и на произошедший между мусульманами в VII веке раскол на два лагеря. Причиной этого раскола стала борьба за власть, то есть, он носил первоначально характер политический, а не религиозный. В результате образовались два лагеря – шииты (от арабского شيعَة (шй'а) - «приверженцы, партия, фракция») – партия сторонников Али² и сунниты, которые считали, что халифом может быть любой достойный член мусульманской общины, по словам Мухаммада³.

Несмотря на то, что шиизм - менее распространенное течение ислама (в настоящее время распространен преимущественно в Иране, Ираке, Ливане, на территории бывшего СССР – в Азербайджане), у его последователей тоже есть своя правовая школа – джафаритский мазхаб. Более подробно о пяти

¹ Мухаммад Саид Рамадан аль-Рамадан аль-Бути. Путь размечен. М., 2004, с. 78. Автор - декан факультета шарита в Дамасском университете, написал более 40 книг по шариатским наукам.

² Али – последний из четырех халифов, считающихся праведными.

³ В начале пророческой миссии, когда Мухаммад по приказу Аллаха «И увещай свою ближайшую родню» (Коран, сура «Аш-Шу'ара» (Поэты) - 26:214) собрал своих родственников Бани-Хашим и сказал: «Каждый, кто на этом пути окажет мне помощь, будет моим душеприказчиком, моим заместителем и визирем». Об этом написано в «Муснад» Ахмада ибн Ханбала (том 1, стр. 111). Цит. по «Истинное значение слов имамам и халифат...» [Электронная версия]

http://ahlibeyt.spb.ru/news/islam.htm?news_id=522&page=10 (01.03.2012).

наиболее распространенных мазхабах и их основателях будет рассказано в следующем разделе.

2.2. Основные мазхабы и их основатели.

Как было сказано выше, существуют пять основных юридических школ, из которых четыре относят к суннитским мазхабам и один – к шиитскому.

2.2.1. Юридические школы суннизма

Последователей четырех суннитских мазхабов традиционно называют приверженцами Сунны и единой общины (ахль ас-сунна ва-ль джамаа). К ним относятся:

- ханифитский мазхаб

Основателем мазхаба является Абу Ханифа ан-Ну‘ман ибн Сабит ибн Зута ал-Фарриси (699-767 , или 80-150 г.х.). Он родился спустя всего 80 лет после возникновения ислама в г. Куфа в Ираке и ему удалось непосредственно встречаться с некоторыми сахаба. Как основатель старейшей школы он пользуется преимуществом перед прочими имамами и называется преимущественно великим имамом (ал-имам или ал-азам). Основатели других трех юридических школ считают себя его учениками. Имам аш-Шафии говорил о нем: «В области знания фикха все являются детьми Абу Ханифы. В области религиозных наук все являются детьми ученых Ирака, а иракские ученые – учениками ученых Куфы, куфийские же ученые – учениками Абу Ханифы»¹.

Абу Ханифа был первым, кто начал вести записи по фикху, разбивая материал на главы и книги. Среди последователей Абу Ханифы пользуется наибольшим авторитетом его трактат «Аль-фикх аль-Акбар». Другой его известный труд: «Аль-алим ва аль-мутааллим».

¹ Цит. по Hilmi Huseyn Isik. Ehli sunnet yolu. Istanbul, 1970, 43 – в книге Керимова Г. М. Шариат: Закон жизни мусульман. Ответы Шариата на проблемы современности. – СПб.; «Издательство «ДИЛЯ», 2010 – 18 стр.

Основные книги данного мазхаба, считающиеся самыми надежными, помимо трудов Абу Ханифы: Мабсут, Аз-Зиядат, Аль-Джами ас-Сагир, Аль-Джами аль-Кабир, Ас-Сияр ас-Сагир, Ас-Сияр аль-Кабир, собранные Абу Фадлом аль-Марвази в сборнике «Мухтасар аль-Кафи».

После смерти Абу Ханифы над его могилой был сооружен мавзолей, который затем был богато украшен османскими правителями, признавшими юридическую школу Абу Ханифы *официальным мазхабом* (курсив мой – С. М.).

Таким образом, ханифитский мазхаб является старейшей мусульманской юридической школой. Основные черты этого мазхаба:

- учет местных условий в судопроизводстве;
- следование смыслу, а не «букве» установлений;
- применение преимущественно вывода по аналогии (кияс).

Эти особенности дали повод мусульманскому теологу Шахристани назвать ханифитов «людьми рассуждения»¹.

- маликитский мазхаб

Основатель мазхаба Малик ибн Анас ибн Малик ал-Асбахи ал-Химйри (713 – 795 г. н. э. или 93-189 г.х) родился и всю жизнь прожил в Медине. Его дед принадлежал к сахабам. Сам Малик изучал хадисы у Аз-Зухри, знаменитого ученого своего времени в области хадисов. В своей жизни он пострадал по приказу эмира Медины из-за того, что сделал фетву, объявлявшую принудительный развод, недействительной. Из-за повреждения рук он не мог держать их у груди при молитве и опускал их вдоль тела, что в дальнейшем получило отражение и в его мазхабе.

Имам Малик преподавал хадисы в Медине на протяжении сорока лет, в это время он составил книгу, содержащую хадисы Пророка и атары² сподвижников Мухаммада и их учеников, под названием «Аль-Муватта» (Проторенный путь). Эту книгу имам Малик рассматривал, как суммарный

¹ Этот термин приводит П. Цветков в книге «Исламизм». – М.: Издательство «ФИВ», 2011, том 1, стр. 287.

² Атары – высказывания сахаба.

итог правотворческой деятельности своего мазхаба. В процессе получения новой информации по правовым вопросам в источники мазхаба вносились некоторые изменения, но имам Малик избегал практики рассуждения. Именно поэтому его школу и его последователей стали называть «ахль аль-хадис» (люди хадисов).

По мнению П. П. Цветкова, система имама Малика обладала незаменимым преимуществом перед системой Абу Ханифы, так как в ней были ответы не в общей форме и не на теоретические вопросы, а напротив, ясные ответы на практические вопросы жизни, поскольку и сам он был юристом-практиком¹.

Особенностью данного мазхаба, в первую очередь, является ограничение в использовании Сунны. Если какой-то хадис противоречил привычной правовой практике жителей Медины, он отвергался. Также особое значение в мазхабе придается мнениям сахаба, вне зависимости от их противоречивости или совпадения. Признавались также и мнения других авторитетных правоведов-богословов. Они считались третьим источником мусульманского права.

Еще одним источником, который использовался при создании мазхаба, был *амаль* – практика жителей Медины. Имам Малик считал ее разновидностью достоверной Сунны.

Имам Малик активно применял *إِسْتِحْسَانَ* (истихсан) при выведении правовых норм. Он называл его *إِسْتِصْلَاح* (истисла) «благосостояние, благоденствие), т.е. стремление к тому, что более удобно или более подходит. То есть, это больше походит на действие по интуиции.

Тем не менее, эта школа считается одной из самых строгих и более других держится предписаний Корана и Сунны.

Маликитский мазхаб получил распространение в Хаджазе (Саудовская Аравия), Магрибе, странах Персидского залива (Кувейт, Катар и Бахрейн).

¹ Цветков П. П. Исламизм. В 2-х книгах – М.: Издательство «ФИВ», 2011, том 1, стр. 288-289.

- шафиитский мазхаб

Основателем мазхаба был Абу Абдаллах Мухаммад Ибн Идрис аш-Шафи'и. Он родился в год смерти Абу Ханифы -767 г. н. э. (150 г.х.) в г. Газа. Начальное образование он получил в Мекке, изучал маликитский мазхаб под наставничеством самого Малика ибн Анаса. Свою первую фетву аш-Шафи'и выпустил в 20 лет. Переехав в Багдад, он изучил основы ханифитского мазхаба под руководством ученика Абу Ханифы – имама Мухаммада Ибн Аль-Хасана, но не примкнул к сторонникам ни одного, ни другого. Помимо юридических знаний он совершенствовался и в знании чистого арабского языка, языка Корана. С этой целью он десять лет провел среди бедуинов племени хузайл. Аш-Шафи'и прекрасно знал Коран, по памяти заучил огромное количество хадисов. Все это позволяло ему находить значение самых сложных метафор Откровения.

Аш-Шафи'и фактически объединил фикх Хиджаза (маликитский толк) и фикх Ирака (ханафитский толк) и на их основе создал новый мазхаб, положения которого он диктовал своим ученикам в виде книги, называющейся «Аль-Худжа» (Свидетельство). В дальнейшем, после прибытия Аш-Шафи'и в Египет, он продиктовал ученикам новую книгу – «Аль-Умм» (Сущность). Самое же знаменитое его сочинение, которое касается начал (усуль) права, – «Ар-Рисала». В ней Аш-Шафи'и систематизирует основополагающие принципы фикха.

Умер Аш-Шафи'и в 820 г. н. э. (204 г. х.) в Египте, от последствий избиения людей, называвших себя сторонниками мазхаба имама Малика.

Среди особенностей шафиитского мазхаба можно выделить следующее:

- применение иджмы в ряде случаев допускалось в качестве третьего по важности источника исламского права;
- отведение выводу по аналогии (киясу) последнего места по важности;
- полное отвержение ра'й (личного мнения, основанного на здравом смысле);

- неприятие принципов истихсана и истисла, замена их в необходимых случаях истисхабом (в буквальном значении – поиск связи)¹.

Вообще по направлению мазхаба стоит отметить, что он не так либерален, как мазхаб Абу Ханифы, но и далек от строго следования букве закона, чем отличается мазхаб имама Малика.

Большинство последователей шафиитского мазхаба в настоящее время проживает в Египте (в Каире существует академия ал-Азгар, главный центр этой юридической школы), Восточной Африке. На территории России и стран СНГ – в Дагестане.

- ханбалитский мазхаб

В одной из историй арабского обихода говорится о том, как во время спора двух мужчин о каком-то жизненном вопросе один из них, более терпимый и уступчивый, сказал другому – более непреклонному: «Да не будь же ты ханбалитом»². Из этой истории уже можно сделать вывод о строгости данной школы.

Основателем ханбалитского мазхаба был имам Ахмад Ибн Ханбал Аш-Шайбани (778-855 н. э), или 164 –241 г.х. Он родился в Багдаде, рано остался без отца, поэтому большую роль в его воспитании сыграла мать: именно она выбрала для него школу и учителей, к которым он ходил изучать хадисы и фикх. В знак уважения Ахмад не женился до ее смерти, поскольку не желал приводить в дом женщину, которая стала бы оспаривать главенство в доме его матери.

¹ В правовом отношении истисхаб – это процесс выведения новых фетв фикха посредством увязывания совокупности обстоятельств более позднего периода с теми, что имели место в предшествующие периоды, фактически – правило прецедента. (цит. по книге Абу Амина Биляль Филипс. Эволюция Фикха. Исламский закон и Мазхабы [Электронный ресурс] // Фикх – исламский сайт: [web-сайт].

http://islam-satka.ru/index.php?option=com_content&view=category&layout=blog&id=4&Itemid=16 (28.02.2012).

² Приводится по Мухаммад Али ал-Кутб. Основатели четырех мазхабов/Пер. с араб. – СПб.: «Издательство «ДИЛЯ», 2008 г. – с.76.

Имам Ахмад изучал хадисы, в том числе под руководством Аш-Шафи‘и и Малика ибн Анаса. Он знал наизусть более миллиона хадисов¹, его книга «Аль-Муснад» (Опора) содержит 40 тысяч хадисов.

Ибн Ханбал отклонял значение ра‘й и кияса в юриспруденции. Кияс он допускал только в исключительных случаях. «Иджма» сторонника ханбалитского мазхаба понимали только как согласованное единодушное мнение сподвижников. Основным источником для постижения Корана он считал Сунну. Во главе угла он ставил принцип «би ля кайфа» - «без вопроса “как?”». То есть положения Корана и Сунны должны приниматься на веру и не являются предметом богословского толкования.

Еще одной характерной чертой данного мазхаба является жесткость в применяемых мерах наказания. Своей нетерпимостью к новшествам (бидда) данный мазхаб снискал себе славу самого консервативного крыла ислама. Он также характерен исключительной строгостью в соблюдении обрядов и правовых норм шариата.

Численность его сторонников в настоящее время невелика – основная часть последователей проживает в Палестине и Саудовской Аравии (где используется по той причине, что основатель ваххабитского движения за возрождение Мухаммад Ибн ‘Абдуль Ваххаб обучался у правоведов ханбалитского мазхаба и этот мазхаб неофициально получил статус фикха этого движения).

Данные мазхабы являются основными суннитскими мазхабами, существующими в настоящее время. Стоит упомянуть, что существовали также достаточно крупные мазхабы Аузаи, Лайти, Таури, Джарири, не нашедшие многочисленной поддержки, а также существующий до настоящего времени мазхаб Зайди (последователи которого преимущественно живут в Йемене), но в данной работе их влияние на жизнь мусульман не рассматривается.

¹ По словам историка-правоведа Ибн Надима

2.2.2. Юридические школы шиизма

Основное отличие между основной массой мусульман – суннитов (ахл ас-сунна ва-ль-джама‘а) и шиитами состоит в отношении к имамату и имаму – руководителю исламской общины.

Для суннитов имам – духовный и светский глава, избираемый членами уммы для того, чтобы регулировать жизнь общины согласно шариату. Сунниты же признавали право на имамат только за семейством Мухаммада, то есть за Али и его потомками.

Самым многочисленным по числу последователей и либеральным толком шиизма является джа‘фаритской-имамитский мазхаб – иснашари (т.е. последователей двенадцати имамов – прямых потомков Али). Основателем мазхаба является имам Джафар ибн Мухаммад ас-Садик, почитаемый шиитами-иснашари как шестой имам из числа двенадцати. (В данной работе я не буду рассматривать течения шиитов-исмалилитов, зайдитов, карматов, поскольку это приведет к увеличению объема работы, кроме того - их сторонники достаточно малочисленны, чтобы хадисы мазхабов рассматривались в степени достоверных).

Особенности джа‘фаритского мазхаба можно разделить на две части:

1) Особенности молитвенного обряда:

- в шиитском азане (призыве к молитве) в конце есть дополнительная фраза – «Алиян-вали уллах» (Али – близкий к Аллаху);

- помимо паломничества в Мекку шииты совершают паломничества к гробнице имама Хуссейна в Кербале (Ирак) и к гробнице одного из потомков Али имам Резы в Мешхеде (Иран).

- иногда происходит объединение суточных молитв (так что по счету их может получиться не 5, а 3 в сутки).

2) Особенности юридической практики:

- отвергается кияс;

- в Сунне признаются только хадисы со слов ахль-аль-байт¹;
- считают возможным и в современных условиях применение иджтихада, что позволяет быстро реагировать на изменяющиеся мировые условия;
- иджма (согласованное мнение) приемлемо лишь в том случае, если оно выражает волю имама.

Следует отметить, что помимо термина «хадис» в шиитском праве используется и термин اخبار «хабар» (известие, новость). Хадисы, используемые в шиитском праве в настоящее время сведены в четыре базовых сборника²:

- **«Аль-Кафи»** (достаточный) - содержит в себе 16099 задокументированных хадисов. Его автор Абу Джафар Мухаммад ибн Йакуб ибн Исхак Кулейни Рази. Кулейни в поисках знаний совершил множество поездок в различные города мусульманского государства, встречался со многими выдающимися последователями ахль аль-бейт и изучил множество рукописей, составленных со слов непорочных имамов. Эти рукописи впоследствии получили название четырехста основ (усуль арбаамия), и именно они составили основу самых авторитетных шиитских сборников хадисов. «Аль-кафи» разделен на три части:

- 1) Аль-усуль, в котором собраны хадисы о вероучении, Коране, нравственности, истории;
- 2) Аль-фуру, содержит в себе хадисы о практической стороне исламской религии;
- 3) Ар-рауда, в котором собраны проповеди, письма, различные притчи и наставления.

¹ (от араб. أهل البيت 'ахль аль-байт, «люди дома») — принятое в исламской традиции обозначение семейства пророка Мухаммада,

² Использованы материалы статьи «Четыре шиитских сборника хадисов» [Электронный ресурс] Познание шиизма: <http://www.makarem.ir/russian/questions/?qid=644&gro=484> (26.02.2012)

- *«Ман ла йахдуруху-ль-факих»* - авторство принадлежит перу Абу Джафара Мухаммада ибн Али ибн Хусейна ибн Мусы Бабавейха Куми, более известного как шейх Садук. . Сборник составлен так, что если кто-либо не имеет возможности спросить у факиха какое-либо шариатское положение, то он может обратиться к этой книге и узнать все необходимое.

- *«Тахзиб аль-ахкам»*, полное название которого звучит, как «Тахзиб аль-ахкам фи шархи аль-макнаати лиш-шейх аль-муфид». Его автором является Абу Джафар Мухаммад ибн Хасан ибн Али Туси. Сборник «Тахзиб аль-ахкам» включает в себя 13590 хадисов. Ее основная направленность - фикх и практические заповеди.

- *«Аль-Истибсар»*, полное название «Аль-истибсар фи ма ихталяфа мин аль-ахбар», автором которого является тоже шейх Туси . Сборник включает в себя 5511 хадисов, повествующих о практических положениях исламской религии. «Аль-истибсар» разделен на три части, две из которых отведены хадисам о богослужении, а одна остальным шариатским заповедям

В дальнейшем произошло объединение сборников в энциклопедии хадисов, поэтому появились еще три источника:

- «Китаб аль-джами аль-Вафи», - содержащий в себе четыре вышеперечисленных сборника;

- «Васаил аш-шиа» - включающий помимо базовых хадисов и предания из других источников;

- «Бихар аль-анвар» - самое большое собрание хадисов. В него включены как шиитские, так и некоторые суннитские хадисы.

Как видно из приведенных данных, мазхабы разных учителей и разных правовых систем в чем-то схожи, но в чем-то коренным образом отличаются. В следующем подразделе будет дана попытка привести сводную характеристику мазхабов с учетом используемых каждым из них источников права.

2.2.3. Сравнительная характеристика мазхабов.

На основании вышеизложенного можно сделать вывод, что у всех рассмотренных мазхабов есть сходство: все они признают главенствующую роль Откровения – Корана и Сунны (некоторым исключением может быть джа‘фаритский мазхаб, где в Сунне признаются только хадисы со слов «людей дома»).

Основное отличие всех перечисленных мазхабов, как мы видим, лежит в использовании дополнительных источников шариата. Эти отличия можно свести в следующую таблицу:

Таблица 1.

Сравнительная характеристика приоритетности дополнительных источников шариата.

<i>Ханифитский мазхаб</i>	<i>Маликитский мазхаб</i>	<i>Шафиитский мазхаб</i>	<i>Ханбалитский мазхаб</i>	<i>Джа‘фаритский мазхаб</i>
Иджма	Иджма	Иджма	Иджма	Иджма
Адат	Амаль	Кияс	Кияс	Иджтихад
Кияс	Кияс	Истисхаб	Вся Сунна	Хадисы ахль-аль-байт
	Истислах			

Из таблицы можно видеть, что наибольшее число используемых дополнительных источников – у последователей маликитского мазхаба. Также особого внимания заслуживает возможность применения иджтихада у последователей джа‘фаритского мазхаба.

На практике особенности каждого мазхаба можно представить в виде ответов на бытовые вопросы¹.

Ханифит на вопрос «Можно ли мусульманину пить чай с тортом»? ответит примерно следующее – если это не запрещено Кораном и принято в вашей среде в ваше время, то да.

¹ Приводится по статье «Исламские стили жизни (Мазхабы)» [Электронный ресурс] <http://al-hayat.ru/publ/11-1-0-173> (26.02.2012)

Последователь маликитского мазхаба на вопрос «как молиться зимой в тундре?» дал бы ответ – как вам подскажет сердце (интуиция).

Шафиит, используя прецедентное право, на вопрос «может ли мусульманин быть космонавтом» может вывести следующую цепочку: космонавт – это путешественник. Ислам не запрещает путешествовать, следовательно, мусульманин может быть космонавтом.

Ханбалиты, как приверженцы строго ортодоксального стиля, более консервативны в своих выводах. На вопрос: «Можно ли носить ковбойскую шляпу?» ханбалит ответит: лучше не надо, ибо надо подражать Пророку, а не неверным.

Джафарит для ответа на подобный вопрос может подвести философскую базу на основе иджтихада, и получить ответ для конкретного случая.

2.3. Такълид - تَقْلِيدٌ¹.

Говоря о мазхабах, стоит упомянуть и о такой проблеме, как религиозный фанатизм. Его признаки могут быть определены следующими критериями:

- когда последователь мазхаба убежден, что именно его мазхаб истинен, а все остальные находятся в заблуждении;
- когда достигший степени муджтагида² разобрал конкретный вопрос, пришел к мнению, отличному от принятого в мазхабе, которому он следует, но при этом продолжает следовать своему мазхабу в данном вопросе;
- когда человек однозначно узнал об объективной причине ошибки имама в конкретном вопросе (например, что он основывался на

¹ Такълид, дословно, – подражание, имитация.

² Муджтагиды – первоначально сподвижники Мухаммада и их ближайшие последователи, благодаря и через которых последующие поколения получали правовые знания, а также факихи (мусульманские богословы), первых веков ислама. В дальнейшем (примерно со второй половины VIII в.), муджтагид – основатель правовой школы (мазхаба) или его последователь, разрабатывающий дальше методы школы. (Ислам: энциклопедический словарь, М., 1990 г., с.168 - 169).

вымышленном хадисе или не знал достоверного) и продолжает следовать за этим ошибочным мнением¹.

Такие действия последователя мазхаба подпадают под определение **تَقْلِيد** (такълид) – слепое следование за каким-либо ученым, а человек, придерживающийся подобного пути, носит название мукъаллида². Такълид же имамы запрещали всегда, поскольку «Никто не подражает слепо, кроме недалекого и глупого человека»³.

С учетом существования одной крайности – проявлению фанатизма в следовании одному мазхабу по всем вопросам, стоит отметить и другую крайность – когда человек выбирает наиболее легкий путь из всех четырех мазхабов по определенной проблеме, имея при этом возможность исполнять более сложные предписания своей школы⁴. Против такой политики предупреждают многие ученые. Например, ученый из Сирии Ибн Абидин в свое книге «Раддуль-Мухтар аляд Дурриль Мухтар» пишет: «Совершать какое-либо поклонение, выискивая и используя самые легкие способы из разных школ не разрешается»⁵. В то же время использовать более легкие пути других канонических мазхабов последователь имеет право, если он физически не может действовать по фетвам своей школы ввиду болезни или других уважительных причин. Использование же более сложных форм исполнения, указанных в других мазхабах – знак духовного роста мусульманина.

¹ Приводится по статье Абдулмуъмина Гаджиева Мазхабы...для чего они нам? [Электронный ресурс] <http://www.islamcivil.ru/article.php?aid=386> (26.02.2011)

² Мукъаллид – человек, слепо следующий за каким-либо имамом, зная о том, что его мнение противоречит Корану или Сунне.

³ Имам ат-Тахауи в «Расмуль-муфти» 1:32. Цит. по Шейх Мухаммад-Султан аль-Ма'суми аль-Худжанди аль-Макки. Обязан ли мусульманин следовать какому-либо из четырех мазхабов? [Электронный ресурс] // <http://www.toislam.com/books-manhaj/140-omazhabah> (26.02.2012)

⁴ По смыслу это можно сравнить с выбором «совета старца» у нескольких священников в православии (С. М.).

⁵ Цит. по статье Абдулмуъмина Гаджиева Мазхабы...для чего они нам? [Электронный ресурс] <http://www.islamcivil.ru/article.php?aid=386> (26.02.2012).

Следует отметить, что следование одному из канонических мазхабов, или даже какой-то другой юридической школе не является ни обязательным положением (фард), ни желательным (мустахаб), отказ от следования мазхабу не может быть вменен в грех. Поэтому даже канонических предпосылок к возникновению такълида нет – никто из основателей мазхабов не говорил, что правильным является только его мазхаб, и никто из них не призывал следовать только по его пути. Самым ревностным в этом отношении был имам аш-Шафи’и, который часто и более последовательно, чем кто-либо другой, подчеркивал необходимость следования достоверным сообщениям и принимать то, что соответствует доводам. Он также противился тому, чтобы ему слепо следовали, и предостерегал от этого окружающих¹. Также надо обратить внимание, что использование мазхаба в целях поднятия фитны² - харам³, поскольку разногласия в частных вопросах исламского права не должны стать причиной религиозного раскола, привести к вражде или ненависти.

ВЫВОДЫ ГЛАВЫ 2. Канонические мазхабы и их особенности.

В данной главе были рассмотрены четыре канонических суннитских мазхаба (ханифитский, шафиитский, маликитский и ханбалитский) и шиитский – джа‘фаритский. Было выяснено, что в главном все они сходятся: все основатели мазхабов в общем, использовали одни источники шариата. При этом основными источниками являются Коран и Сунна. А второстепенные, такие как иджма (согласованное мнение), кияс (суждение по аналогии), истихсан (предпочтительное мнение), урф (применение обычного права) и ряд других, каждый из них использовал по своему усмотрению.

¹ “Усу-люль-ахкам” 6/118. Цит. по Шейх Мухаммад-Султан аль-Ма’суми аль-Худжанди аль-Макки. Обязан ли мусульманин следовать какому-либо из четырех мазхабов? [Электронный ресурс] // <http://www.toislam.com/books-manhaj/140-omazhabah> (26.02.2012).

² Раздор, смута.

³ Запрещено.

Несмотря на это, все четыре мазхаба считаются правильными в равной степени.

Отдельно были рассмотрены отличия шиитских мазхабов, в частности джа'фаритского, от суннитских: различия касаются, в основном, отношения к хадисам Сунны – у джафаритов принимаются хадисы только со слов ахль-аль-байт (людей дома). Также различия касаются и молитвенного обряда, в том числе - посещения святынь (хаджа), поскольку у шиитов есть и свои священные места – в Ираке (гробница имама Хуссейна) и Иране (гробница имам Резы).

Были приведены основные сборники хадисов, применяющиеся в каждом мазхабе, кратко описаны личности их создателей.

Было выяснено, что мусульманин абсолютно свободен в выборе мазхаба и может по своему желанию придерживаться любого из них. Все мазхабы имеют единое мнение во всех вопросах акъиды (вероубеждения), никто из основателей мазхабов не говорил, что правильным является только его мазхаб, и никто из них не призывал следовать только его мнению. Можно также менять мазхаб, если к тому есть аргументированные убеждения. Таким образом, такълид (слепое следование за ученым, даже если в чем-то он явно ошибается) по всем канонам ислама запрещен, что и подтверждается в хадисах.

Таким образом, научно исследованное различие в мазхабах касается, в основном, критериев выбора достоверных хадисов и их трактовки различными способами. Не последнюю роль в направленности требований мазхабов сыграли и личности их руководителей – Абу Ханифы, Малика ибн Анаса, Ахмада ибн Ханбала, аш-Шафи'и и Абу Джафара. На практике же различия касаются основных бытовых и религиозно-нравственных вопросов, о чем пойдет речь в следующей главе.

Глава 3. ПРИМЕНЕНИЕ НОРМ ШАРИАТА В КОНКРЕТНЫХ ЖИЗНЕННЫХ СИТУАЦИЯХ В ЗАВИСИМОСТИ ОТ ТРЕБОВАНИЙ МАЗХАБА.

Как уже говорилось выше, само становление мазхабов как правовых школ происходило и под влиянием местных условий. Больше всего это относится к нормам ханифитского мазхаба, наиболее же консервативны в деле следования Корану и Сунне представители ханбалитского и маликитского мазхаба суннитов и последователи джа'фаритского мазхаба шиитов. Как влияет различие в мазхабах на практическую жизнь мусульман, будет показано на наиболее традиционных жизненных примерах: брачном законодательстве и проблемах имущественного права.

Перед тем, как начать рассматривать хадисы мазхабов, регламентирующих отношения шариата в данных вопросах, необходимо еще обратить внимание на подразделение законов шариата и отношение к тем или иным хадисам.

Предписания Шариата можно разделить на две большие категории:

- законы, связанные с действиями человека и регулирующие его поведение в разных сферах жизни, в т.ч. и супружеской, которые освещаются и регламентируются Шариатом. Эти законы носят название позитивных (аль-ахкам ат-таклифийа);

- законы, которые нельзя связать напрямую с регуляцией действий и поведения человека. Это законы, которые включают в себя предписания, связанные с какой-либо особой ситуацией и имеющие косвенное влияние на действия человека. Как пример, можно привести возникновение особых отношений между женщиной и мужчиной в статусе брака и законы, указывающие, как вести себя с мужем определенным образом. Такая категория шариатских законов носит название ситуационных законов (аль-ахкам аль-ваз'и).

Позитивные законы делятся на пять категорий¹:

1) Обязующие (аль-вуджуб, ед. ч. *ваджиб*). Эти законы направляют человека к необходимым для него вещам, носят предписывающий характер (например, совершать обязательные молитвы, поддерживать нуждающихся).

2) Рекомендующие (аль-истихбаб, ед. ч. *мустахаб*). Предписания Шариата, чуть менее значимые, чем необходимые. Они всегда сопровождаются разрешением от имени Аллаха не действовать в соответствии с ними. (Пример – рекомендация совершать саяят аль-лейл – послеполуночную молитву). Но эти законы желательны к исполнению.

3) Запрещающие (аль-хурма, ед. ч. *харам*). Нормы, с полной определенностью запрещающие человеку какие-либо поступки, идущие вразрез с установлениями Шариата (дача денег в рост, супружеская измена и т.п.).

4) Осуждающие (аль-караха, ед.ч. – *макрух*). Законы Шариата, предостерегающие от некоторых действий и поступков не в обязательном порядке. Таким образом, осуждение носит характер превентивной рекомендации, а запрет – обязательное ограничение стимула к совершению определенного действия.

5) Дозволяющие (аль-ибаха, ед.ч. *мубах*). То, что оставлено в качестве свободного поля деятельности для мукаллафов², где они сами решают – совершать или не совершать то или иное дозволенное действие. То есть свободой мукаллаф может воспользоваться только в сфере разрешенных действий: если пожелает – может это делать, если не хочет – может воздержаться от совершения этого.

Во многих мазхабах есть прямые указания на то, к какой категории относится рассматриваемое в приводимом хадисе действие.

¹ Приводится по «История ‘Иль Аль-Усул»; автор Мухаммад Бакир ас-Садр, пер. А. Ежовой. – М.: Издательство «Исток», 2009, с. 141-142.

² Мукаллаф – юридически ответственное лицо

3.1. Брачное право.

Во всем мусульманских странах считается неестественным, если человек, достигнув зрелости, не женится, или, если у него нет возможности жениться, не содержит одну или несколько наложниц. Основание этому видим в Коране:

«...женитесь на тех, что приятны вам, женщинах - и двух, и трех, и четырех. А если боитесь, что не будете справедливы, то - на одной или на тех, которыми овладели ваши десницы. Это - ближе, чтобы не уклониться» (4:3). «И выдавайте в брак безбрачных среди вас и праведных рабов и рабынь ваших» (24:32).

Женщину считалось правильным выдавать замуж как можно раньше, по примеру, поданному пророком. Приводится хадис со слов жены Мухаммада Аиши: «Мой брачный договор с пророком, да благословит его Аллах и приветствует, был заключён, когда мне исполнилось шесть лет. Потом мы приехали в Медину и остановились (в квартале) бану аль-харис бин хазрадж. После этого я заболела, и у меня выпали волосы, а потом они снова отросли. (Однажды, когда) я качалась на качелях вместе с моими подругами, моя мать Умм Руман пришла ко мне и громко позвала меня, а я подошла к ней, не зная, чего она хотела. Она взяла меня за руку и привела к дверям дома. Я тяжело дышала, а когда моё дыхание стало успокаиваться, она взяла немного воды и протёрла мне лицо и голову, после чего ввела меня в дом. В этом доме находились женщины из числа ансаров¹, которые стали говорить: “(Желаем тебе) блага, благословения (Аллаха) и удачи!” И (моя мать) передала меня (этим женщинам), которые приготовили меня (к свадьбе), а утром пришёл посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и (моя мать) передала меня ему, а было мне тогда девять лет»².

¹ Ансары - Мухаммада, коренные жители Медины, которые обратились в ислам и стали сподвижниками пророка.

² Мухтасар. «Сахих» Аль-Бухари. Хадис №1515(3894). [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/162> (28.02.2012).

Чтобы заключить брак, жених и невеста должны соответствовать определенным требованиям. Мужчина должен быть мусульманином, не может иметь более 4 жен, как уже было указано выше, не должен быть из числа близких родственников («махрам»).

Требования к женщинам: не должна быть из категории махрам, не состоит в браке с другим мужчиной (исключение, по Корану, составляют наложницы,- 4:24). Если женщина мусульманка может выйти только за мужчину-мусульманина, то мужчина может выйти не только за мусульманку, но и за женщину из «людей Священного Писания» (Ахль аль-Китаб), то есть за христианку или иудейку. Но предпочтительнее, конечно, брак между людьми одной веры, как подтверждают и хадисы:

"Женщину берут в жёны из-за четырёх (причин): из-за её богатства, из-за её происхождения, из-за её красоты и из-за её религии, добивайся же той, которая привержена религии, иначе ты проиграешь!"¹.

В ханбалитском мазхабе однозначно запрещено мусульманину вступать в брак с немусульманкой, не говоря уже о «неверной» (язычнице, атеистке). В джа'фаритском мазхабе мусульманину запрещается иметь жен из «неверных», но разрешается заключать временный брак с людьми Писания (христианками и иудейками).

Вдова или разведенная женщина перед новым вступлением в брак должна выждать срок «идда»², за исключением последователей джа'фаритского мазхаба, в котором без идды могут выходить замуж женщины младше 9 и старше 50 лет.

По шариату понятие «брак» (акд) определяется как заключение договора - عقد (акд), по которому женщина перестает быть посторонней (запретной) для мужчины, с которым она вступила в брачный союз. Более

¹ Мухтасар. «Сахих» Аль-Бухари. Хадис №1750 (5090). [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/162> (28.02.2012).

² Идда – послеразводный срок, цель которого выяснить, не беременна ли овдовевшая или получившая развод женщина. В зависимости от мазхаба идда может длиться от 3 циклов регул до 4 месяцев и 10 дней (в случае беременности – до ее разрешения).

часто в этом значении употребляется слово **نكاح** - (никах) – брак, которое имеет более определенное значение – «особого рода частный договор, имеющий целью узаконить деторождение»¹. Для того, чтобы брак считался действительным, требуется выполнение ряда условий, которые перечислены ниже.

3.1.1. Формула брачного контракта.

Представители всех пяти мазхабов (ханифитского, шафиитского, маликитского, ханбатиского и джафаритского) единодушны в том, что без произнесения данной формулы брак считается недействительным. В выражении же этой формулы сторонники разных мазхабов допускают следующие слова:

- «завваджту» или «анкахту» (я вышла замуж) – со стороны невесты и «кабильту» (согласен) со стороны жениха – согласно маликитскому, джафаритскому и ханбалитскому мазхабам. При этом дополнительным условием является то, чтобы ответ был дан немедленно (кроме ханифитского мазхаба).

- по шафиитскому мазхабу является обязательным, чтобы слова, употребляемые в формуле, были производными от основ «заваджа» или «накаха», таким образом, являются допустимыми слова «никах» и «тазжвид». (При употреблении слова «никах» женщина говорит «Я сочеталась браком с тобой за такую-то сумму денег», подразумевая приданое, а при употреблении слова «тазжвид» - «Я заключила брачный договор с тобой»).

Брачная формула должна быть произнесена на арабском языке, если такой возможности нет, то она читается на родном языке брачующихся. В то же время, если есть возможность произнести формулу на арабском языке, но она была произнесена на другом, представители шафиитского и джафаритского мазхабов считают такой договор недействительным.

¹ Цит. по Бурзануддин Маргинани. Хидоя. Комментарии мусульманского права: в 2ч. Ч.1. Т.1-II / пер. с англ.; под ред. Н. И. Гродекова; отв. ред., авт. предисл., вступ. ст. и науч. комм. проф. А. Х. Саидов. – М.: Волтерс Клувер. 2010 – стр. 112.

3.1.2. Присутствие свидетелей.

Присутствие свидетелей по шафиитскому, ханифитскому и ханбалитскому мазхабу является обязательным. Это видно из следующего хадиса: «Передают, что Амир ибн Абдуллах ибн аз-Зубейр рассказывал со слов своего отца, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Объявляйте о бракосочетании!» Этот хадис передал Ахмад, и аль-Хаким назвал его достоверным»¹.

По ханифитскому мазхабу в качестве свидетелей должны присутствовать двое мужчин или один мужчина и две женщины. Если же все свидетели – женщины, то такой брак по ханифитскому мазхабу считается недействительным.

Шафиитский мазхаб также настаивает на присутствии двух свидетелей, но – мужчин: «Передают также, что аль-Хасан рассказывал со слов ‘Имрана ибн аль-Хусайна, да будет доволен им Всевышний Аллах, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Бракосочетание недействительно без опекуна невесты и двух свидетелей». Этот хадис передал Ахмад»².

Представители маликитского мазхаба считают допустимым произнесение брачной формулы без присутствия свидетелей (считается, что для правильности брака достаточным условием является его оглашение, а не свидетельские показания). В то же время это толкование является противоречащим словам Пророка, который сказал, что брак без свидетелей не считается браком, что было приведено выше.

В джафаритском мазхабе присутствие свидетелей не считается обязательным (ваджиб), но лишь желательно (муस्ताхаб).

Требования к свидетелям:

- они должны быть свободными;

¹ Булуг Аль-Марам, № 974. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

² Булуг Аль-Марам, № 976. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

- совершеннолетними. По мусульманским канонам совершеннолетним в большинстве случаев считается человек, достигший половой зрелости.

- в здравом уме. Также оговаривается, что свидетели должны быть зрячими и видеть весь процесс бракосочетания (шафиитский мазхаб). В остальных мазхабах оговаривается особо лишь способность свидетелей слышать;

- быть мусульманами. В случае, если брак совершается с женщиной-немусульманкой, то свидетелями могут быть и мужчины-немусульмане (ханифитский мазхаб). В других мазхабах такого разрешения нет.

В случае свидетелей-мусульман встает вопрос и об обрезании. Разные мазхабы имеют свое мнение по этому поводу. В ханифитском мазхабе обрезание считается ваджиб. В остальных суннитских мазхабах оно считается обязательным. Аргументом в пользу обрезания как ваджиб является хадис о пророке Ибрахиме (Аврааме): «Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «Ибрахим, мир ему, совершил обрезание в возрасте восьмидесяти лет...»¹. Имам Малик высказывался, что «тому, у кого нет обрезания, не разрешается быть имамом в намазе, и его свидетельство не принимается»².

– быть справедливыми (праведными). На этом настаивают представители ханбалитского и шафиитского мазхабов. В ханифитском мазхабе справедливость (адиль) является мустахаб (желательным) условием.

3.1.3. Наличие опекуна.

По большинству мазхабов (кроме ханифитского) брак считается недействительным без присутствия опекуна (попечителя) со стороны невесты. Ссылки на это есть в следующих хадисах:

¹ Мухтасар. «Сахих» Аль-Бухари. Хадис №1348 (3356). [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/162> (28.02.2012).

² Malik's Muwatta. № 49.3.4.[Электронный ресурс] <http://www.scribd.com/doc/69120599/Malik-Muwatta-English-Translation> (01.03.2012).

«Передают, что Абу Бурда ибн Абу Муса, да будет Всевышний Аллах доволен им и его отцом, рассказывал со слов своего отца, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Бракосочетание недействительно без опекуна невесты»¹.

«Передают, что Аиша, да будет доволен ею Всевышний Аллах, рассказывала, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Если женщина вышла замуж без разрешения своего опекуна, то ее брак считается недействительным, и если муж уже уединился с ней, то она должна оставить себе махр за то, что он имел с ней половую близость. А если возникнут разногласия, то помните, что правитель является опекуном женщины, у которой нет опекуна»².

На основе этих хадисов, а также некоторых других аргументов подавляющее большинство исламских богословов утверждают: «Без разрешения и присутствия опекуна брак недействителен».

Богословы ханифитского мазхаба высказывают мнение о том, что разумная, свободная, совершеннолетняя девушка или женщина может выходить замуж без согласия и присутствия опекуна. Также есть мнение, что если девушка вышла замуж без согласия своего опекуна, то никах будет действительным только в том случае, если между женихом и невестой есть *кафа'ат*³. Если жених значительно уступает невесте хотя бы по одной из данных норм, их никах не будет действительным, если опекун невесты не дал на него своего согласия⁴.

3.1.4. Согласие невесты.

Брак может стать недействительным, если невеста не выразит свое согласие на него. Вопрос об этом впервые задала жена пророка Аиша:

«Однажды она спросила:

¹ Булуг Аль-Марам, № 975. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

² Булуг Аль-Марам, № 977. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

³ Схожий финансовый, социальный и религиозный уровень.

⁴ Даруль Баша'ир, Ахсануль Фатава, том 5, стр. 96. Год неизвестен.

- Посланник Аллаха, необходимо ли согласие женщины на брак перед его заключением?

- Да! – был ответ.

- Но девушки обычно слишком застенчивы, чтобы выразить свое согласие! – продолжала Аиша.

- Их молчание означает их согласие, - объяснил пророк Аллаха»¹. Это утверждение нашло отражение в следующих хадисах:

а). «Передают со слов Абу Хурайры, да будет доволен им Аллах, что (однажды) пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «Не следует выдавать замуж женщину, не посоветовавшись с ней, и не следует выдавать замуж девушку, не спросив её позволения (на это)». (Люди) спросили: «О, посланник Аллаха, а как же мы узнаем о её позволении?» (Пророк, да благословит его Аллах и приветствует), сказал: «По её молчанию»².

б). «Передают, что Абу Хурейра, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Нельзя жениться на женщине, которая уже побывала замужем, не посоветовавшись с ней, и нельзя жениться на девушке, которая еще не была замужем, не спросив ее согласия». Люди спросили: «О, Посланник Аллаха! Как она может показать свое согласие?» Он ответил: «Молчанием»³.

Также об этом гласят следующие хадисы, уточняющие и права опекуна:

«Передают, что Ибн ‘Аббас, да будет Всевышний Аллах доволен им и его отцом, рассказывал, что Пророк, мир ему и благословение Аллаха,

¹ Аиша, жена Пророка. СПб.: «Издательство «ДИЛЯ», 2010, с.26. Нашло отражение в хадисе Аль-Бухари №1763 (5137). [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/162> (28.02.2012).

² Мухтасар. «Сахих» Аль-Бухари. Хадис №1762 (5136). [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/162>(28.02.2012).

³ Булуг Аль-Марам, № 978. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

сказал: «Женщина, которая уже побывала замужем, имеет на себя больше прав, чем ее опекун, а девушка может выйти замуж только после совещания с ней, и знаком ее согласия является молчание»¹.

«Передают со слов аль-‘Урса ибн ‘Амиры, да будет доволен им Аллах, о том, что пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: - «Советуйтесь с женщинами (относительно выдачи их замуж), так как разведенная лучше знает о себе, а согласие девственницы – ее молчание»².

Таким образом, в случае отсутствия согласия невесты, брак может объявляться недействительным: «Ханса бинт Хизам аль-Ансарийа, да будет доволен ею Аллах, передала, что, когда её отец выдал её замуж вторым браком против её воли, она пришла к посланнику Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и он расторг этот брак»³.

Другими возможными случаями расторжения брака могут являться:

- несогласие отца с выбором совершеннолетней девушки после совершения брака (по мазхабу Абу Ханифи);

- тайный сговор между женихом и свидетелями о сокрытии и неразглашении брака (маликитский мазхаб). Представители других мазхабов считают, что такое условие не нарушает каноническую действительность брака;

- наличие у брачующихся смертельного заболевания (только по маликитскому мазхабу). Кроме этого: «Передают, что Са‘ид ибн аль-Мусайаб рассказывал, что ‘Умар ибн аль-Хаттаб, да будет доволен им Всевышний Аллах, сказал: «Если мужчина после женитьбы уединился со своей женой и обнаружил, что она страдает безумием или проказой, то он должен выплатить женщине калым за близость с ней и получить его стоимость у того, кто ввел его в заблуждение». Этот хадис передали Са‘ид

¹ Булуг Аль-Марам, № 979. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

² Сахих аль-Джами’ Аль-Албани, Хадис №13. Исламская библиотека. 1408 г.х.

³ Мухтасар. «Сахих» Аль-Бухари. Хадис №1764 (5138). [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/162> (28.02.2012).

ибн Мансур, Малик и Ибн Абу Шейба, и рассказчики хадиса заслуживают доверия»¹. В джа'фаритском мазхабе выделяют семь видов пороков и недостатков, служащих причиной объявления брака недействительным. Помимо вышеперечисленных, к ним относятся слепота, бессилие, расслабленность, ряд пороков строения половых органов.

- если кто-то из супругов отступил от ислама – стал *муртадом*² (по шафиитскому мазхабу, если тот в течение срока идды вернулся в ислам, никаях перечитывать не надо, в отличие от требуемого ханифитским мазхабом);

- в случае выезда мусульманина в христианскую страну и женитьбе там на христианке – такой брак становится недействительным при пересечении женихом границы христианской страны и по возвращении назад никаях надо будет перечитывать заново (по мазхабу Ханифи). По шафиитскому мазхабу такой брак остается действительным.

- если брак ограничен временем. Причем продолжительность этого срока не имеет значения, если в брачном договоре уже содержится упоминание об определенном сроке. Первоначально временный брак (мут'а, сигэ) разрешался мусульманским правом, но впоследствии был запрещен:

«Передают, что Раби' ибн Сабра, да будет Всевышний Аллах доволен им и его отцом, рассказывал со слов своего отца, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Я разрешал вам вступать во временный брак, но отныне Аллах запретил подобное вплоть до наступления дня воскресения. Если кто-нибудь из вас до сих пор находится во временном браке, то пусть отпустит свою женщину и не забирает назад то, чем одарил ее». Этот хадис передали Муслим, Ахмад, Абу Давуд, ан-Насаи, Ибн Маджа и Ибн Хиббан»³.

¹ Булуг Аль-Марам, № 1010. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

² Вероотступником

³ Булуг Аль-Марам, Книга 8. Брак. Хадис № 993. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

В настоящее время разрешен у шиитов джа'фаритского мазхаба, которые основываются на утверждении Ибн 'Аббаса о дозволенности таких браков не принимая во внимание последующий отказ его от этого мнения. Буквально недавно в Иране разрешили вступать во временный брак по устному соглашению¹.

3.2. Имущественные отношения в браке

К условиям заключения брака относится и наличие т.н. «махра», или приданого, брачного дара. О его необходимости говорится в 4 суре Корана («Женщина»). По шафиитскому мазхабу махр является мустахаб, а по ханифитскому – ваджиб. Тем не менее, отсутствие махра не делает недействительным никах, по договоренности он может быть выплачен и после свадьбы.

Вся сумма махра принадлежит жене, им может быть любое имущество: «Передают, что 'Амр ибн Шу'ейб рассказывал со слов своего отца и деда, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Калым, подарок и обещанное вознаграждение, о которых договорились до бракосочетания, достаются невесте, а все, о чем договариваются после бракосочетания, достается тому, кто его получит. А самым достойным вознаграждением мужчины является подарок, который он получает за свою дочь или сестру»².

Махр фиксируется при обоюдном согласии сторон, независимо от того, каким он является по характеру, размеру и сроку исполнения. Если жених и невеста не могут договориться о махре, то его может определить тот, кто совершает акт бракосочетания. В таком случае махр будет такой, какой определяется женщинами в данном регионе. Традиционно махр составляет

¹«В Иране мужчины получили право на временный брак». [Электронный ресурс] <http://www.bfm.ru/news/2012/03/08/v-irane-muzhchina-poluchil-pravo-na-brak-bez-registracii.html> (08.03.2012).

² Булуг Аль-Марам, Книга 8. Брак. Хадис № 1030. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

не менее 34 и не более 1700 граммов серебра. «Передают, что ‘Али ибн Абу Талиб, да будет доволен им Всевышний Аллах, сказал: «Калым не должен быть меньше десяти дирхемов»¹. Этого дословно придерживаются представители ханифитского мазхаба. По шафиитскому мазхабу не существует ни максимума, ни минимума махра.

Невесте нежелательно назначать большой махр, который может поставить супруга в затруднительное положение: Передают, что ‘Укба ибн ‘Амир, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал, что Посланник Аллаха, мир ему и благословение Аллаха, сказал: «Самым лучшим является необременительный калым». Этот хадис передал Абу Давуд, и аль-Хаким назвал его достоверным»².

Если жених небогат и не может выплатить махр, то, по совету Мухаммада, его можно заменить даже железным кольцом, но не оставаться без жены и детей, что неблагоприятно. Об этом находим подтверждение в следующих хадисах: «Передают, что Сахль ибн Са‘д, да будет доволен им Всевышний Аллах, рассказывал, что Пророк, мир ему и благословение Аллаха, одобрил брак мужчины, разрешил подарить в качестве калыма железное кольцо. Этот хадис передал аль-Хаким»³. Эту же ситуацию описывает и имам аль-Бухари:

«Передают со слов Сахля бин Са‘да, да будет доволен им Аллах, что одна женщина предложила себя (в жёны) пророку, да благословит его Аллах и приветствует, и кто-то из мужчин сказал ему: «О, посланник Аллаха (если она не подходит тебе), выдай её замуж за меня!» Пророк... спросил: «А что у тебя есть?» Он ответил: «У меня нет ничего». Тогда пророк... велел: «Ступай и постарайся найти хотя бы железное кольцо...»⁴.

¹ Булуг Аль-Марам, Книга 8. Брак. Хадис № 1035. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).

² Булуг Аль-Марам, Книга 8. Брак. Хадис № 1036. (28.02.2012).

³ Булуг Аль-Марам, Книга 8. Брак. Хадис № 1034. (28.02.2012).

⁴ Мухтасар. «Сахих» Аль-Бухари. Хадис №1760 (5121). [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/162> (28.02.2012).

Большей частью махр выплачивается тотчас после заключения договора и прежде совершения брака; женщина даже может не допустить совершения брака прежде уплаты махра. Но махр поступает в ее полное распоряжение только после совершения брака (4:28). Если же муж после заключения договора, но до фактического осуществления брака хочет от брака отказаться, то он оставляет невесте половину махра в вознаграждение (2:237-238). Если же отказ произошел уже после никях, то муж оставляет женщине весь махр.

ВЫВОДЫ ГЛАВЫ 3. Роль мазхабов в сфере регулирования брачного права.

В данной главе была рассмотрена небольшая часть шариата, касающаяся вопросов заключения брака. Данный раздел права был выбран по той причине, что в мусульманских странах это основное действие человека после исполнения религиозных обрядов (в силу того, что институт монашества в исламе не существует и обязанность жениться/выходить замуж возложена на всех совершеннолетних мусульман) Об этом свидетельствует Коран (24:32).

Даже если не касаться остальных положений брачного права, становится понятно, что представители различных мазхабов по-разному смотрят на правильность совершения процедуры рождения новой семьи. С учетом ассимиляции мусульман в общественную жизнь мультирелигиозных государств, данные различия становятся весьма существенными, особенно в сфере межрелигиозных браков.

Различия между мазхабами в вопросе заключения брака можно выразить в виде следующей таблицы, из которой становится понятно, к какой категории относится то или иное действие по оценке различных правовых школ.

Таблица 2.

***Наиболее яркие различия между мнениями представителей
основных юридических школ в области заключения брачного договора***

	<i>Ханифиты</i>	<i>Маликиты</i>	<i>Шафииты</i>	<i>Ханбалиты</i>	<i>Джа'фариты</i>
Вступление в брак с немусульманкой	Мубах	Мубах	Мубах	Харам	Макрух (с людьми Писания)
Возможность произнесения брачной формулы не на арабском языке	Мубах	Мубах	Харам	Мубах	Харам
Присутствие свидетелей	Ваджиб 2 мужчины, или один мужчина и 2 женщины	Мубах	Ваджиб 2 мужчины	Ваджиб 2 мужчины	Мустахаб
Наличие опекуна	Мубах	Ваджиб	Ваджиб	Ваджиб	Мубах
Согласие невесты	Ваджиб	Ваджиб	Ваджиб	Ваджиб	Ваджиб
Временный брак	Харам	Харам	Харам	Харам	Мубах
Наличие махра	Ваджиб, не менее 10 дирхемов	Ваджиб, не менее 3 дирхемов	Мустахаб, сумма произвольна	Ваджиб	Ваджиб

Примечания к таблице: *ваджиб* – обязательно; *мустахаб* – желательно; *харам* – запрещено; *мубах* – дозволяется.

Исходя из приведенных данных, можно сделать вывод, что наиболее строго к брачному договору подходят представители ханбалитского мазхаба, что связано с его консервативностью. Это вносит определенные сложности

для российской действительности, поскольку мужчина-мусульманин, желая жениться на понравившейся ему женщине, пытается обратить ее в ислам, хотя принудительно этого делать нельзя.

В настоящее время даже представители других мазхабов весьма неодобрительно относятся к бракам с людьми Писания, поскольку опасаются, что не муж приведет жену в ислам, а жена обратит мужа в свою религию.

Еще одним различием является совершенно противоположное отношение к временным бракам суннитских и джа'фаритского мазхаба. Если в суннитских мазхабах временные браки запрещены после указания на то Посланника Аллаха, то в шиитском мазхабе данное утверждение не сочли достоверным. В настоящее время даже законодательная власть проявляет тенденции к узаконению временных браков (свежий пример – Иран, где парламент внес в закон о бракосочетании поправку, согласно которой отныне мужчина имеет право вступать во временный брак по устному соглашению)¹. В нашей же стране (и на территории бывшего СССР, например, в Азербайджане) это может вызвать смущение верующих и ухудшение положения и защиты женщин в исламе.

В данной главе представлено разительное отличие мусульманского брачного права от брачного права православной религии. В первую очередь это, конечно, касается проблемы полигамии. Как уже сказано выше, Коран допускает многоженство: «...женитесь на тех, что приятны вам, женщинах - и двух, и трех, и четырех» (4:3), критерием допустимости считается способность мужчины достойно содержать своих жен, при этом муж в обязательном порядке вступает с женой в супружеское общение хотя бы один раз за 4 дня. В Православии же на этот счет есть только одно безоговорочное мнение: «...оставит человек отца своего и мать свою и прилепится к жене своей; и будут одна плоть». (Быт.2:24). Про супружескую

¹ Бизнес FM. «В Иране мужчины получили право на временный брак». [Электронный ресурс] <http://www.bfm.ru/news/2012/03/08/v-irane-muzhchina-poluchil-pravo-na-brak-bez-registracii.html> (08.03.2012).

же жизнь таких регламентирующих указаний не встречается нигде, есть только совет апостола: «Не уклоняйтесь друг от друга, разве по согласию, на время, для упражнения в посте и молитве, а [потом] опять будьте вместе, чтобы не искушал вас сатана невоздержанием вашим. Впрочем, это сказано мною как позволение, а не как повеление. Ибо желаю, чтобы все люди были, как и я; но каждый имеет свое дарование от Бога, один так, другой иначе». (1Кор.7:5-7). Понятно, что руководствуясь Священным Писанием, никак нельзя допустить и такое достаточно распространенное в мусульманском мире явление, как временный брак. Таким образом, вышеприведенные различия свидетельствуют о совершенно разном подходе к браку и к понятиям доброго и злого в исламе, что хорошо подчеркнул в своей работе уже упоминавшийся П. Цветков: «Мусульманская мораль не имеет ничего общего с христианской, понятие о добре и зле очень своеобразное: нет ничего ни хорошего, ни худого в самом себе, а всякая вещь делается таковой вследствие разрешения или запрещения Бога; дурным может сделаться то, что кажется хорошим для всякого, и наоборот: дурное вчера может сделаться хорошим завтра, и наоборот, - все зависит от воли Бога»¹. Это касается не только брачного права, а всего комплекса жизненных стандартов ислама.

Анализируя все различия в трактовке законодательства и их первоисточники, приведенные в этой главе, можно сделать вывод о том, что все мазхабы базируются на утверждениях Корана и Сунны, поэтому вариативные изменения между ними – дело человеческого ума, а не Аллаха, и следовать непосредственно указаниям Корана – «средний путь» для мусульманина.

¹ Цветков П. П. Исламизм. В 2-х книгах – М.: Издательство «ФИВ», 2011, том 1, стр. 709.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Цель данной работы заключалась в том, чтобы показать, как различия в мазхабах отражаются на жизни мусульман, какие проблемы могут возникнуть при несовпадении мнений. Помимо этого в работе произведена попытка раскрыть утверждение, что все мазхабы имеют один источник – Коран и Сунну, и следование первоисточникам будет являться наиболее правильным путем.

Для достижения поставленной цели были использованы исламские источники и литература по мусульманскому праву. Некоторую сложность вызвало то обстоятельство, что некоторые источники существуют только в типографском варианте и не издавались в России, в электронном виде существуют только их переводы на английский язык, что может несколько исказить первоначальный смысл текстов. В частности, это касается такого источника хадисов, как Китабуль-Муватта Малика ибн Анаса, текст которого доступен на английском и турецком языках. Иногда это может приводить к потере первоначального смысла хадиса. Неоценимую помощь в работе оказали книги серии «Знакомство с исламом», издательства «Исток».

В первой главе работы произведен анализ основных источников шариата. Определено разграничение понятий шариата и мусульманского права (фикха). Выявлена градация важности источников права – от Корана до вспомогательных источников шариата, явившихся результатами иджтихада (рационального формулирования правил поведения). Зафиксировано отсутствие точного определения порядка следования «вспомогательных» источников шариата.

Вторая глава была посвящена рассмотрению основных мазхабов (юридических школ) и их особенностей. Установлено, что все они использовали одни и те же основные источники шариата – Коран и Сунну (Ахбар, «весть о пророке», – у шиитов). Показано, какие вспомогательные источники и в какой приоритетности использует каждый мазхаб. Результаты сведены в таблицу. Поднята проблема такълида (слепого следования за

ученым). Было выяснено, что мусульманин абсолютно свободен в выборе мазхаба и может по своему желанию придерживаться любого из них.

В третьей главе показано, как различия в мазхабах проявляются на практике. Для примера была выбрана часть брачного права, посвященная вступлению в брак. Выбор обусловлен тем, что в Коране (24:32) установлена обязательность брака для всех людей (института монашества в исламе нет), поэтому именно здесь наиболее явно видны все особенности мазхабов. В результате анализа сборников хадисов и выяснения применяемости их утверждений в различных мазхабах, была составлена сводная таблица различий в применении разными правовыми школами норм брачного законодательства. Был сделан вывод, что наиболее строго к брачному договору подходят представители ханбалитского мазхаба. В результате анализа последствий взаимодействия людей из разных мазхабов было выявлено, что в настоящее время не только представители ханбалитского мазхаба, но и других канонических мазхабов неодобрительно относятся к бракам с людьми Писания. Мотивация этого поведения заключена в опасениях христианского или иудейского влияния на крепость веры мусульманина.

Таким образом, результатом работы явилось достижение поставленной цели – было показано, что мазхабы базируются на утверждениях Корана и Сунны, поэтому вариативные изменения между ними – дело человеческого ума, а не Аллаха. Именно поэтому представители различных мазхабов так по-разному смотрят на правильность совершения процедуры рождения новой семьи. В то же время отличия между мазхабами в брачном праве не носят острого характера (за исключением ряда положений джа'фаритского мазхаба), поэтому возможно в данных вопросах следовать непосредственно указаниям Корана.

О возможности такого пути свидетельствуют и появляющиеся в последнее время материалы о необязательности следования тому или иному мазхабу. Цель этих публикаций – обратить внимание мусульман на важность

чтения книг откровения, в первую очередь – Корана. Некоторые из таких публикаций были использованы в процессе создания работы.

Актуальность данной работы очевидна, в связи с исторически значительным мусульманским населением России, на южных территориях. Еще в начале XX века военный исследователь П. Цветков обращал внимание на то, что «фанатизм ислама – это вечно накапливающееся в воздухе электричество, гроза, каждую минуту могущая разразиться над христианским миром, и в этом именно заключается физическая опасность ислама»¹.

С учетом того, что мировые тенденции к модернизации ислама отражаются и на внутрироссийских реалиях, появляется возможность «исламизации» государственно-правовой системы во многих субъектах СНГ и попытки создать шариатское управление и в РФ. Как пример, можно привести ряд регионов, где мусульманское право, действуя фактически, не признается юридически (Дагестан, Чеченская республика). Возникает противоречие, которое, если учесть еще разницу в мазхабах, может вести к дестабилизации внутренней обстановки.

Ситуация становится еще более напряженной, если обратить внимание на заявление адвоката Дагира Хасавова о намерении основать в России шариатские суды: «Пробыв несколько дней в Дагестане, Чечне и Ингушетии, после продолжительных бесед с руководством муфтиятов и отдельными имамами я убедился, что фактически шариатские суды действуют там повсеместно»². По мнению юриста, юрисдикцию таких судов стоит распространить и на мусульман, живущих в других регионах. В настоящее время это предложение не встретило понимания среди мусульманских лидеров России, которые придерживаются Конституции РФ, с определением России как светского общества, но частота повторения таких попыток ужестораживает, тем более что прецеденты существования третейских шариатских судов в мире уже есть (в Англии такие суды работают с 1982 г.).

¹ Цветков П. П. Исламизм. В 2-х книгах – М.: Издательство «ФИВ», 2011., том 1, стр. 709.

² Добровольный шариат. – Закон и право. [Электронный ресурс] // <http://www.rosbalt.ru/federal/2012/03/11/955801.html> (11.03.2012).

Дальнейшие исследования в этом направлении можно вести, например, в области изучения шариатских норм уголовно-процессуального права, так как именно здесь основные положения были разработаны в результате толкования муджтагидов, а не взяты непосредственно из Корана. Еще одна тема для продолжения исследований - изучение истинной цели и смысла джихада и роли в нем женщин, поскольку в настоящее время это понятие сильно искажено.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

Источники.

Источники мусульманского права в сборниках документов

На русском языке

1. Коран. М., 1990.
2. Краткий сборник хадисов. Сахих аль-Бухари. Ч. 1. М., 1998.
3. Бурхануддин Маргинани. Хидоя. Комментарии мусульманского права: в 2 ч. / пер. с англ.; под ред. Н. И. Гродекова; отв. авт. предисл, вступ. ст. и научн. комм. проф. А. Х. Саидов. – М.: Волтерс Клувер, 2010.
4. Сахих аль-Джами' Аль- Албани, 1408 г.х. Исламская библиотека.

Год и место издания неизвестны

Источники мусульманского права - интернет-ресурсы

На русском языке

5. Коран. Перевод смыслов Ю. Крачковского [Электронный ресурс]//Ислам. Аль-Ахзар - исламский портал египетских студентов [Электронный ресурс]. <http://al-azhar.ru/node/161> (23.02.2012).
6. Булуг Аль-Марам, [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/197> (28.02.2012).
7. Мухтасар. «Сахих» Аль-Бухари. [Электронный ресурс] Сборник хадисов // <http://al-azhar.ru/node/162> (28.02.2012).
8. Энциклопедия хадисов Фарука. [Электронный ресурс] // <http://xadis.wordpress.com/> (28.02.2012).

На иностранных языках:

9. Malik's Muwatta. [Электронный ресурс] <http://www.scribd.com/doc/69120599/Malik-Muwatta-English-Translation> (01.03.2012).

Литература

10. Аиша, жена Пророка. СПб.: «Издательство «ДИЛЯ», 2010.
11. Али Шариати. Фатима – дочь Пророка («Фатима есть Фатима») / пер. с перс. М. Ибрагимовой. - М.: Издательство «Исток», 2010.
12. Бартольд В.В. Сочинения. Т. VI. Работы по истории ислама и арабского халифата. Мусульманский мир. М., 1966.
13. Ван ден Берг, Л. В. С. Основные начала мусульманского права согласно учению имамов Абу Ханифы и Шафии: [пер. с гол.] /Л. В. С. Ван ден Берг; Предисл. Л. Р. Сюкияйнена. – М.: Наталис : Рипол Классик, 2006.
14. Ислам на современном Востоке. Регион стран Ближнего и Среднего Востока, Южной и Центральной Азии / Институт востоковедения Рос. Акад. Наук, Институт изучения Израиля и Ближнего Востока; [Отв. редакторы: В. Я. Белокреницкий и А. З. Егорин]. М.: Институт востоковедения РАН: Крафт+, 2004.
15. Керимов Г. М. Шариат: Закон жизни мусульман. Ответы Шариата на проблемы современности. – СПб.; «Издательство «ДИЛЯ», 2010.
16. Любовь и секс в Исламе: Сборник статей и фетв. – М.: Издательский дом "Ансар", 2004. – 304 стр.
17. Мустафа Авлия'и, И. К. А. Ховард. Хадисоведение; пер. с англ. А. Ежовой. М.: Издательство «Исток», 2010.
18. Мухаммад Али ал-Кутб. Основатели четырех мазхабов/Пер. с араб. – СПб.: «Издательство «ДИЛЯ», 2008.
19. Мухаммад Бакир ас-Садр «История 'Иль Аль-Усул», пер. А. Ежовой. – М.: Издательство «Исток», 2009.
20. Мухаммад Саид Рамадан аль-Рамадан аль-Бути. Путь размечен. М., 2004.
21. Сюкияйнен Л. Р. Шариат и мусульманско-правовая культура. М.,1997.
22. Фильштинский И. М. История арабов и Халифата (750-1517 гг.). /И.М. Фильштинский. – 3-е изд., испр. и доп. – М.: АСТ: Восток-Запад, 2008.

23. Цветков П. П. Исламизм. В 2-х книгах – М.: Издательство «ФИВ», 2011.

Периодика

24. Сюкияйнен Л. Р. «О соотношении шариата и фикха». Статья в журнале «Минарет. Российский журнал исламской доктрины. №№3-4, 2009г.

Справочные издания

25. Ислам. Энциклопедический словарь. М., 1990.

26. История государства и права. Словарь-справочник. М., 1997.

Интернет-ресурсы:

27. Абдулмуъмин Гаджиев Мазхабы...для чего они нам? [Электронный ресурс] <http://www.islamcivil.ru/article.php?aid=386> (26.02.2012).

28. Абу Амина Биляль Филипс. Эволюция Фикха. Исламский закон и Мазхабы [Электронный ресурс] // Фикх – исламский сайт: [web-сайт]. http://islam-satka.ru/index.php?option=com_content&view=category&layout=blog&id=4&Itemid=16 (28.02.2012).

29. Бизнес FM. «В Иране мужчины получили право на временный брак». [Электронный ресурс] <http://www.bfm.ru/news/2012/03/08/v-irane-muzhchina-poluchil-pravo-na-brak-bez-registracii.html> (08.03.2012).

30. Иванченко А. «Исламские стили жизни. Мазхабы» [Электронный ресурс] // <http://al-hayat.ru/publ/11-1-0-173> (26.02.2012).

31. «Истинное значение слов имамам и халифат...» [Электронная версия] http://ahlibeyt.spb.ru/news/islam.htm?news_id=522&page=10 (01.03.2012).

32. «Четыре шиитских сборника хадисов» [Электронный ресурс] Познание шиизма: <http://www.makarem.ir/russian/squestions/?qid=644&gro=484> (26.02.2012).

33. Шейх Мухаммад-Султан аль-Ма'суми аль-Худжанди аль-Макки. Обязан ли мусульманин следовать какому-либо из четырех мазхабов?

[Электронный ресурс] // <http://www.toislam.com/books-manhaj/140-omazhabah>
(26.02.2012).

34. Добровольный шариат. – Закон и право. [Электронный ресурс] // <http://www.rosbalt.ru/federal/2012/03/11/955801.html> (11.03.2012).