

**ПРАВОСЛАВНЫЙ СВЯТО–ТИХОНОВСКИЙ ГУМАНИТАРНЫЙ
УНИВЕРСИТЕТ**

ФАКУЛЬТЕТ ДОПОЛНИТЕЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ

КАФЕДРА ТЕОЛОГИИ

Допущена к защите

Зав. кафедрой Теологии

_____/Малков П.Ю.
подпись

Дата _____

Аттестационная работа

**Учение о любви прп. Максима Исповедника
в его икономическом и мистическом аспектах**

Автор:

_____/Крылова Ю.О./
подпись

Дата _____

Научный руководитель:

**Доцент, зав. каф. теологии ФДО ПСТГУ,
кандидат богословия**

_____/ Малков П.Ю./
подпись

Дата _____

Москва
2012 год

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ.....	3
ГЛАВА 1. ОПРЕДЕЛЕНИЕ ЛЮБВИ ПО ПРП. МАКСИМУ ИСПОВЕДНИКУ	7
1.1. Бог есть Любовь.....	9
1.2. Любовь человека к Богу.....	11
1.3. Любовь к ближнему	14
1.4. Αγάπη и έρως в трудах прп. Максима Исповедника	17
1.5. Определения любви у прп. Максима Исповедника и блж. Диадоча.....	20
1.6. Определения любви у других предшественников прп. Максима.....	23
ГЛАВА 2. БОЖЕСТВЕННОЕ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО	
КАК ПРОЯВЛЕНИЕ ЛЮБВИ БОЖИЕЙ К СВОЕМУ ТВОРЕНИЮ	27
2.1. Понятие Божественного Домостроительства	27
2.2. Проявление Бога в творении	28
2.3. Действие благодати Божией как часть Божественного Домостроительства.....	30
2.4. Божественный Промысл	33
2.5. Искупление	35
ГЛАВА 3. ВОСХОЖДЕНИЕ К МИСТИЧЕСКОМУ СОЗЕРЦАНИЮ БОГА В ЛЮБВИ КАК	
ПУТЬ К ОБОЖЕНИЮ.....	43
3.1. Ступени нравственного возрастания	43
3.1.1. Деятельное любомудрие, или добродетель	44
3.1.2. Созерцательное любомудрие, или ведение.....	47
3.1.3. Познание Бога в мистическом богословии; связь с Богом в любви – высшее состояние.....	51
3.1.4. Путь духовного возрастания в сравнении с предшественниками	53
3.2. Роль молитвы в аскетической практике и стяжании любви	58
3.2.1. Понимание роли молитвы Евагрием Понтийским и сравнение ее с учением прп. Максима Исповедника.....	63
3.3. Любовь и обожение.....	67
3.3.1. Обожение как призвание человека	71
3.3.2. Обожение в понимании предшественников прп. Максима	74
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	77
ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА	79

ВВЕДЕНИЕ

Понимание истинной любви и стяжание ее всей своей жизнью является основной задачей каждого христианина. О первостепенном значении любви мы находим свидетельства в Евангелии и Апостольских Посланиях. Любовь – это одно из имен Божиих и есть Сам Бог (1 Ин. 4: 16). *«Так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную»* (Ин. 3: 16). Господь воплотился по человеколюбию Своему, чтобы спасти человека; претерпев жестокие страдания на Кресте, Он до конца остался верным Своей любви (Ин. 13: 1).

Почему же любовь так важна, почему ее считают главной добродетелью еще со времен античности, а в христианстве стяжание ее приобретает возвышенный, духовный, Богоподобный смысл?! Евангелие емко отвечает на этот вопрос. Господь любит человека превыше всякого земного чувства и призывает его, воспитывает в нем, ждет от него ответной высокой, духовной любви. Не потому что нуждается в ней, а потому что, будучи совершенно благим, являясь самосущей Любовью и Благом, желает блаженства своему творению, которое достигается в приобщении Божественным свойствам, в Богоподобии, в обожении. Так, Господь говорит: *«любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас, да будете сынами Отца вашего Небесного, ... будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный»* (Мф. 5: 44-45, 48).

Истинная любовь усыновляет человека Богу. Отсюда, из этой высокой цели сыновнего призвания человека как образа Божия к Его подобию, усваивается необходимость для спасения человека в соблюдении главных заповедей - о любви к Богу и ближнему (Мф. 22: 37-40), ибо на этих заповедях зиждется все. Исполняя заповеди, совершенствуясь в добродетелях, человек приближается к Своему Творцу, возвращается в Отчий дом, соединяется с Богом в любви.

Понимание того, как стяжать, сохранить и приумножить истинную любовь, во все времена сохраняет свою исключительную **актуальность**, становясь жизненно важной необходимостью особенно теперь, в наши дни, когда по причине умножения беззакония, во многих эта любовь охладевает (Мф. 24: 12), разуверяется и теряется в пучинах греха. Господь промыслительно оставил нам сокровища Богословской мысли – творения святых отцов, чтобы мы искали и находили путь Истины.

Учение о любви прп. Максима Исповедника следует считать центральным, системообразующим компонентом его трудов. Любовь объединяет единой идеей большинство произведений святого. Прп. Максим указывает путь возрастания в любви для достижения обожения – главной цели человеческой жизни и рассматривает средства к стяжанию такой любви. С другой стороны, он, с присущей ему богословской глубиной личного опытного познания Бога,

анализирует Домостроительное значение Искупления Сына Божия и, в особенности, Боговоплощения как встречное проявление любви Господа к падшему творению.

Прп. Максим отмечает, что Бог predetermined для человека обожение – как состояние, спасительное не только для самого человека, но и объединяющее весь макрокосмос посредством преодоления разобщенности и возвращения к единству. Обожение определяет спасение человека для вечности. К обожению и Богоподобию человека приводит любовь. Однако после грехопадения он не способен достичь Богоподобия сам. И Господь промыслительно предусматривает свершение величайшей тайны Боговоплощения, predetermined еще на Предвечном Совете. По Ипостаси Божественная природа соединяется с тварной, чтобы исцелить человеческое естество от греха.

По мысли прп. Максима, тайна Боговоплощения делит всю историю тварного мира на два периода: период Боговоплощения и период обожения человека¹. Боговоплощение, завершившись нисхождением Бога в мир, создает возможность восхождения человека к Богу. В Искуплении Господь завершает объективную сторону спасения, и начинается спасение субъективное, зависящее от воли самого человека и его духовно-нравственного возрастания: в добродетелях, созерцаниях и, наконец, в мистическом, премысленном соединении с Божественным – то есть способности вместить Божественные свойства, главным из которых является Любовь. Прп. Максим Исповедник отмечает, что Бог продолжает вочеловечиваться в человеке в той степени, в которой сам человек способен усвоить Божественное. Бог воплощается по Своему человеколюбию, и человек обоживается по своему боголюбию.

Цель данной работы заключается в комплексном изучении трудов прп. Максима Исповедника в контексте его учения о любви, с раскрытием Домостроительного значения любви Божией и направленной навстречу Богу любви человека, проявляющейся в духовном возрастании, которое завершается мистическим соединением с Божеством в обожении.

Для достижения поставленной цели необходимо решить следующие **задачи**:

1. Выявить круг сочинений прп. Максима Исповедника, в которых раскрывается учение святого о любви;
2. Сделать выборку цитат на интересующую тему;
3. Систематизировать выбранные цитаты согласно разработанному плану работы;
4. С учетом заявленной темы изложить идеи автора в виде целостной системы и разъяснить их;
5. Сравнить учение о любви прп. Максима (в разрезе глав или ключевых подпунктов) с основными предшественниками, которые оказали влияние на его мировоззрение: свт. Григорий

¹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Тайна Боговоплощения. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

Богослов, свт. Григорий Нисский, псевдо-Дионисий Ареопагит, Евагрий Понтийский, блж. Диадок Фотикийский.

Практическая ценность аттестационной работы заключается в попытке более глубокого изучения сходств и различий учения о любви прп. Максима в сравнении с его предшественниками.

Обзор литературы по теме. При подготовке данной аттестационной работы привлекалась следующая основная литература, посвященная трудам прп. Максима Исповедника:

- Епифанович С.Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Данное исследование следует считать основным при подготовке аттестационной работы; оно помогло разобраться в богословско-аскетической системе прп. Максима в целом и сформировать более осознанное понимание трудов святого.

- Флоровский Г.В. Прп. Максим Исповедник². Данная работа использовалась в качестве дополнительной к предыдущему исследованию.

- Различные труды В.В. Лосского: Очерк мистического богословия Восточной Церкви; Боговидение; По образу и подобию. В данных работах, помимо прочего, проанализировано Домостроительное значение подвига Искупления, и сравниваются труды святых отцов, в том числе прп. Максима, в контексте мистического Богословия.

- Минин П. Мистика прп. Максима Исповедника. Рассматривается мистическое богословие прп. Максима.

- Сидоров А.И. Преподобный Максим Исповедник: эпоха, жизнь, творчество; также его комментарии к трудам прп. Максима³. Статьи и комм. этого автора к трудам прп. Максима, объясняющие значение принципиальных положений учения святого с учетом их перевода с греческого, помогли более точно понять исходные источники.

- Различные небольшие по объему статьи.

Необходимо отметить, что при написании аттестационной работы указанная литература являлась вспомогательным средством; в большей степени при ее подготовке привлекались и анализировались первоначальные источники – творения прп. Максима Исповедника. Среди них нужно особенно выделить следующие:

- «Вопросоответы к Фалассию», одно из позднейших творений святого, подведение итогов его подвижнической жизни⁴.

- «Амбигва к Иоанну», первая часть «Амбигв»⁵ - труд, написанный чуть раньше Вопросоответов, но не менее содержательный. Вопросоответы к Фалассию и Амбигва к Иоанну в

² Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992.

³ Указанный литературный список представлен не полностью и включает только основные труды. Полный перечень см. в Разделе «Источники и литература» данной Аттестационной работы.

⁴ Максим Исповедник, прп. Творения. Кн. 2. Вопросоответы к Фалассию. Часть 1. Вопросы I – LV. Пер. с др.-греч. и комм. С. Л. Епифановича и А. И. Сидорова. – М: Мартис, 1993. С. 10. Предисловие С.Л. Епифановича

большой степени использовались при подготовке второй и третьей глав аттестационной работы, соответственно рассматривающих Домостроительный и аскетический аспекты учения о любви.

- «Послание к Иоанну Кубикулярию о любви» - короткое, но емкое по содержанию произведение, объемлющее собой все ключевые мысли святого о роли любви в деле спасения человека и всего мира.

- Главы о любви, которые вследствие их относительной простоты для прочтения принято относить к наиболее ранним произведениям прп. Максима. Анализ данного творения нашел большее отражение в первой и третьей главе, в части учения о деятельном любомудрии, созерцании и молитве.

При написании аттестационной работы также анализировались (но в меньшей степени) такие произведения святого, как «Слово о подвижнической жизни», «Главы о богословии и Домостроительстве Воплощения Сына Божия», «Толкование на молитву Господню», «Умозрительные и деятельные главы»⁶, «Письмо к Иоанну постельничему о печали по Боге».

Структура работы. Аттестационная работа состоит из введения, трех глав и заключения. В первой главе дается обобщающее понимание понятия любви в трудах прп. Максима, которое содержит трехсоставность и вместе с тем единство: нисходящую любовь Божию, восходящую любовь к Богу и любовь к ближнему. Во второй главе рассматривается учение прп. Максима о любви в его Домостроительном аспекте, что фактически представляет собой более детальное и системное раскрытие проявлений Божией любви к тварному миру. В третьей главе рассматривается путь возрастания в любви к Богу и ближнему, увенчиваемый мистическим соединением с Богом в обожении. В каждой из глав проводится сравнительный анализ учения о любви прп. Максима и его предшественников.

⁵ Вторая часть – Амбигва к Фоме – не использовалась. Альтернативное название труда, объединяющего обе части, – «Изъяснение трудных мест в словах св. Григория Богослова»

⁶ Подлинность «Умозрительных глав» подвергается сомнению.

ГЛАВА 1. ОПРЕДЕЛЕНИЕ ЛЮБВИ ПО ПРП. МАКСИМУ ИСПОВЕДНИКУ

Тема любви в трудах прп. Максима Исповедника занимает одно из центральных мест, упрочивая стройность и целостность его мировоззрения. Система богословских и философских воззрений святого зиждется на учении о любви, придавая ей значение одновременно основы и венца всяческих благ.

Прп. Максим Исповедник соглашается с точкой зрения, бытующей еще со времен античности, что любовь является наиглавнейшей добродетелью⁷, которая содержит в себе и собирает воедино все иные виды добродетелей⁸. Любовь как *«всегда верная, никогда не отпадающая и всегда неизменной пребывающая»*⁹ есть образ всех благ. Драгоценнее ее *«нет ничего из того, что после Бога»*¹⁰. Она и вера – основа благочестия, которое удостоверяет верующего в бытии Бога. Она и надежда, поставляющая сущее Благо (то есть Бога) своей основой. И духовное наслаждение, радующееся в вере и надежде об обладании благами будущими, как настоящими. И неподательное смирение – основа добродетелей и залог познания себя и победы над гордостью. Она и кротость, равно отстраняющаяся от хулы и похвалы, славы и бесчестия. Она и душевное благородство, способное без вражды относиться к обидчикам. Она и милосердие, облегчающее чужое несчастье и помнящее о ближних. *«Воздержание и стойкость, долготерпение и доброта, мир и радость... Любовь есть свершение всяческих благ, будучи верной, неукоснительной и всегда пребывающей, она ведет и приводит живущих в ней к Богу, Наивысшему Благу и Причине всякого блага»*¹¹.

Этот отрывок из «Послания Иоанну Кубикуларию о любви» можно считать своего рода гимном любви прп. Максима Исповедника. Отмеченные святым свойства истинной любви, к которой призваны люди, необычайно тесно перекликаются здесь с пониманием любви, воспетой в послании ап. Павла к Коринфянам: *«Любовь долготерпит [сравним кротость, долготерпение и душевное благородство в «Послании к Иоанну...»], милосердствует [милосердие],.. не гордится [т.е. обладает смирением, по прп. Максиму],... все покрывает, всему верит [вера], всего надеется [надежда], все переносит [она есть «воздержание и стойкость, долготерпение и доброта»¹²]. Любовь никогда не перестает [является «всегда пребывающей»¹³]»* (1 Кор. 13: 4-8), потому что *«она имеет Бога, единственного Неперестающего и Неизменного. И человека, живущего в*

⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 74) // Творения. Кн. 1. Аскетические и богословские трактаты. Пер. с др.-греч., вступит. статья и комм. А. И. Сидорова. – М.: Мартис, 1993. С. 142.

⁸ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1. Аскетические и богословские трактаты. Пер. с др.-греч., вступит. статья и комм. А. И. Сидорова. – М.: Мартис, 1993. С. 146.

⁹ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>, п. 91.

¹⁰ Максим Исповедник, прп. Творения. Кн. 2. Вопросыответы к Фалассию. Часть 1. Вопросы I – LV. Пер. с др.-греч. и комм. С. Л. Епифановича и А. И. Сидорова. – М.: Мартис, 1993. С. 19. Вступление.

¹¹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 147.

¹² Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 147.

¹³ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 147.

соответствии с ней, любовь делает таковым же»¹⁴. Любовь бесконечна, вечна, именно в ней возможно бесконечное усовершенствование сотворенного, стремящегося к своему Творцу: «Вера и надежда [существуют] до некоего [предела], а любовь, соединяясь на беспредельные века в высшем единении с Пребесконечным, пребывает всегда, все время возрастая. Поэтому любовь из них больше (1 Кор. 13: 13)»¹⁵.

По мысли прп. Максима, любовь есть исполнение веры и надежды (сравним у ап. Павла: «когда же настанет совершенное, тогда то, что отчасти, прекратится» (1 Кор. 13: 10)). Вера созидает истину и есть основа надежды и любви. Надежда представляет собой силу, скрепляющую веру и любовь. «Надежда есть крепость ... любви и веры, ... обеим им показывающая верность (веруемого) и достолюбезность (любимого), и путь к тому творить собою научающая»¹⁶. А любовь есть исполнение веры и надежды и уверенность в том, в бытие чего верит вера и на чье будущее осуществление надеется надежда. Любовь «дарует собою вкушение его [предмета желания] в настоящем»¹⁷, «вводя собою (и в себе) обладание сим, как настоящим и вкушение того, как присущего»¹⁸ (сравним у ап. Павла «Теперь знаю я отчасти, а тогда познаю, подобно как я познан» (1 Кор. 13: 12)).

Далее прп. Максим делает важнейший вывод: любовь есть то, что представляет человека сущим по образу Божию. Логосу человеческой природы присуща любовь (логос здесь как Божественная идея; как формирующий принцип, по которому творение получает свое бытие¹⁹). Любовь руководит разумом, а тот, в свою очередь, всем остальным, подвластным нам; и лишь благодаря любви сам разум не подпадает под власть того, что должно быть подвластно ему. Любовь устраняет рассогласование воли, возникшее в результате грехопадения, и убеждает ее действовать в согласии с естеством, с природой, чьи свойства изначально заложены в нас Богом. Любовь придает созвучие волям и желаниям многих; в ее власти сделать так, чтобы мы все обладали одним естеством, одной волей, одним хотением и стали «[созвучными] с Богом и друг с другом, не отдаваясь от Бога и друг от друга»²⁰. Поэтому «нет ничего любезнее Богу, [чем любовь], ибо она разделенных сводит воедино и может соделать единое и невозмутимое тождество по духу во многих или во всех [людях]»²¹.

Таким образом, любовь, по прп. Максиму, обладает связующим началом. Цель любви, по Домостроительству Божию, предел ее деятельности в достижении единства, в добровольном сочетании Бога и людей друг другу. Через взаимоотдачу происходит подобие свойств, и Господь

¹⁴ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 152.

¹⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 100) // Творения. Кн. 1... С. 134.

¹⁶ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы, гл. 91.

¹⁷ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 147.

¹⁸ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. Гл. 91

¹⁹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Божественный Логос. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

²⁰ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 147.

²¹ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вступление // Творения. Кн. 2... С. 19.

соделывается человеком по любви, чтобы потом любовь проявила человека как бога²², т. е., иными словами, чтобы человек достиг обожения.

Таким образом, целью любви является обожение – подобие человека Богу в благе, насколько это доступно человеку. Это подобие достигается посредством исполнения заповедей, к чему призывал Сам Господь, а прп. Максим напомнил: *«Данное подобие [подобие Богу в благе] осуществляется... тогда, когда любят Господа Бога от всего сердца, души и силы, и когда [любят] ближнего, как самого себя»*²³. Соблюдение заповеди по послушанию есть один из признаков любви, а в любви сохраняется *«нераздельное единение с Заповедовавшим [Господом]... Нарушивший ее через непослушание... расторгает свое единство по любви с Заповедовавшим»*²⁴.

По любви достигается *«всецелая внутренняя связь с Первым Благом и с всеобщим Промыслом о естестве всего рода [человеческого]. Выше этого нельзя подняться боголюбцу, прошедшему через все образы благочестия»*²⁵.

Имея своей целью достижение единства между Богом и людьми и обожение человека, любовь действует в трех направлениях:

- Как любовь Господа к нам; по прп. Максиму, - человеколюбие Божие;
- Любовь человека к Богу, или Божественная любовь; и
- Любовь к ближнему, без которой стяжать любовь к Богу невозможно.

Рассмотрим определения любви в каждом из этих направлений более подробно.

1.1. Бог есть Любовь

Продолжая мысль ап. Иоанна о том, что *«Бог есть Любовь»* (1 Ин. 4:8), прп. Максим называет Бога источником благодати и мудрости, которые, в свою очередь, есть свойства любви. *«Он представляется благим и премудрым, как самосуцая Любовь и Ведение, как Благо и Истина»*²⁶.

Размышляя о Боге, прп. Максим прославляет Его человеколюбие. По любви Господь произвел из небытия в бытие Свои творения – не потому, что имел в этом нужду, но для того, чтобы они наслаждались, *«вкушали соразмерное причастие Ему, а Сам бы Он веселился о делах Своих, видя их радующимися и всегда ненасытно насыщающимися Ненасытимым»*²⁷.

²² Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 150.

²³ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 150.

²⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о богословии и Домостроительстве Воплощения Сына Божия (II: 7) // Творения. Кн. 1. Аскетические и богословские трактаты. Пер. с др.-греч., вступит. статья и комм. А. И. Сидорова. – М.: Мартис, 1993. С. 235.

²⁵ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 150 – 151.

²⁶ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Домостроительство. Тайна творения, промысла и суда. [Электронный ресурс] // [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

²⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 46) // Творения. Кн. 1... С. 126.

Ради Своей любви к человеку Господь воплотился, стал *«совершенным Человеком, чтобы избавить естество человеческое от... лукавой безысходности»*²⁸, *«делая Себя ответственным за наше исправление и, более того, даже вменяя нам, как Благой, славу совершённого [Им]»*²⁹. По человеколюбию Своему, облачившись в наше естество, Создатель этого естества, непреложно соединил его с Собою *«по ипостаси, дабы остановить распыление этого естества и собрать его в Себе уже соединившимся и не обладающим никаким различием, [порожденным греховной] волей, ни относительно Него, ни относительно себя самого»*³⁰.

По человеколюбию Своему Господь проповедовал и жил, как человек, являя людям силу долготерпящей любви. Прп. Максим подчеркивает, что любовь способна побеждать зло, поражать диавола, замышляющего погибель человека. Злословимый и страдающий, Христос терпит и не перестает благодетельствовать, являя тем самым дела любви и пример поведения. *«Вместо ненависти Он показывает любовь и благостью повергает отца зла. Ради этого Он претерпел столь великое зло от них [противящихся Ему] или, сказать точнее, ради них, даже до смерти подвизавшись, как подобает человеку, за заповедь любви»*³¹.

Наконец, ради любви Своей к человеку, превосходящей всякую иную любовь, Господь уничтожил Себя Самого, приняв образ раба (Флп. 2:7). Для победы над грехом в человеке *«пошел Он на смерть, за нас принял мучения, изъязвлен был за грехи наши и мучим был за беззакония наши, дабы ранами Его мы исцелились (Ис. 53:2-5)»*³². Прп. Максим Исповедник подчеркивает, что Спаситель прошел этот крестный путь, чтобы вернуть природе человека чистоту сил души и *«обновить [в нем] силу любви»*³³, что есть не что иное, как показанный человеку путь к обожению. *«Любовь есть путь истины (Ин. 14:6), и ею называет Себя Слово Божие, Которое представляет Богу и Отцу идущих этим путем чистыми от всяческих страстей. Она есть дверь (Ин. 10:9)»*³⁴, войдя в которую, человек становится способен созерцать красоту Святой Троицы.

Здесь снова прп. Максим прибегает к своему излюбленному средству передачи духовного смысла через зримые вещи – к аллегории: до воплощения Сына Божия путь любви, заповеданный человеку Богом, был покрыт терниями (что есть не что иное, как себялюбие). Себялюбие, ложная любовь с неправильным целеполаганием, направленностью на себя, уклонением от истинной цели в результате грехопадения, мешали человеку идти к Богу, объединиться с Ним в любви. Господь напомнил человеку об этом пути. Он *«Своими страстями ради нас предзапечатлел в Себе и предоставил его всем [уже] чистым от [всяких] препятствий... Надлежащим образом Он*

²⁸ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XXI. // Творения. Кн. 2... С. 60.

²⁹ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XXI. // Творения. Кн. 2... С. 61.

³⁰ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

³¹ Максим Исповедник, прп. Слово о подвижнической жизни (Слово 12) // Творения. Кн. 1. Аскетические и богословские трактаты. Пер. с др.-греч., вступит. статья и комм. А. И. Сидорова. – М.: Мартис, 1993. С. 79.

³² Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LIV. // Творения. Кн. 2... С. 158.

³³ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 148.

³⁴ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

убедил нас настолько придерживаться Его и друг друга, насколько Он Сам Собою, превосходящая это, показал, пострадав ради нас»³⁵.

Христос как Новый Адам исполнил заповеданное всем людям – стяжание обожения, объединение мира с Богом и в Боге. От Бога-Творца, любящего Свое творение, все исходит, и все же должно к Нему возвратиться. Именно по любви – самому ценному из всех стяжаний, «*всему пришедшему в бытие от Бога свойственно собираться к Нему постоянно и непреложно*»³⁶.

1.2. Любовь человека к Богу

В своих творениях прп. Максим Исповедник подчеркивает, насколько высок был замысел Бога о человеке, как велико было значение его в мире – «*объединения всего в Боге*»³⁷! Господь наделяет первого человека всем, что должно было помочь ему облегчить эту задачу. Прежде всего, он получает все силы и задатки для жизни в духе, и любовь к Богу положена в основу его природы. Господь создал природу человека подобной Себе, «*отображающей в себе Его собственную благодать, устроил ее во всем себе самой равной, не буйной, мирной, не возмутительной, с Богом и с самой собою тесно любовью связанной, – такой, по коей мы Бога объемлем возжеленно (т.е. как возжеленное благо), а друг друга сочувственно (как одного существа)*»³⁸.

Итак, любовь к Богу была заложена в человеке изначально. Она нуждалась «*только в движении, в осуществлении, чтобы человек мог из рая земного взойти в рай мысленный (2 Кор.12:2), в непосредственное общение с Богом*»³⁹. Но достижение первым человеком обожения в раю прерывается его грехопадением. В результате земное, плотское, чувственное заполняет жизнь людей; грех расхищает духовные порывы души, страстная любовь заменяет духовную и вытесняет Бога из души человека. В основе своего бытия падший человек ставит стремление к наслаждению и телесное самолюбие - обоготворение твари вместо Творца⁴⁰. Неведение Бога и забвение Его «*удаляет... полностью от Божественной любви*»⁴¹, повергая человека в пучину зол.

Но, несмотря на грехопадение, добродетель любви по-прежнему доступна человеку; более того, она является кратчайшим путем ко спасению. Стяжание истинной, сообразной с духовным познанием, любви к Богу предстает, по прп. Максиму, средством к избавлению человека от зла и

³⁵ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

³⁶ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

³⁷ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Учение о человеке. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³⁸ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. Глава 100.

³⁹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Учение о человеке. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁴⁰ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вступление // Творения. Кн. 2... С. 24.

⁴¹ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XXVI // Творения. Кн. 2... С. 73.

смерти. *«Посредством... присущей нашей природе божественной любви мы добровольно становимся превыше случайной смерти естества»*⁴².

*«Любовь есть благое расположение души, в соответствии с которым она ничего из сущего не предпочитает ведению Бога. Но навык такой любви невозможно приобрести тому, кто имеет пристрастие к чему-либо земному»*⁴³. Духовная любовь к Богу должна заменить, вытеснить душевную любовь к телу и миру сему. Признаком любви к Богу прп. Максим считает способность стоять выше мирских вещей, приводящих *«в волнение все человеческое»*, а именно: яств, денег и славы⁴⁴. Отрекаясь от сей мнимой любви к мирскому, человек тем самым отвергает желание наслаждения и страх перед страданием и освобождается от самолюбия⁴⁵.

Человек может созидать в себе добродетель любви посредством разума, если тот, будучи наиглавнейшей силой человеческой природы, будет устремляться к своей Причине⁴⁶ (т.е. к Богу), а не застревать в земном и чувственном. Иными словами, любовь человека прежде всякого другого должна иметь своей целью Бога, и жизнь его должна руководиться стремлением приблизиться к Божественному. Прп. Максим Исповедник призывает искать Божественную любовь, ибо *«при непоколебимом пребывании ... [ее] в нас мы получим [от Бога] вечную и неизреченную радость и утверждение души»*⁴⁷. Достигнув этого, мы увидим *«славу Божию, благодаря которой и происходит [наше] соединение по благодати с Богом, пробуждающее ум от всякого неведения и падения»*⁴⁸.

Проявлением Божественной любви является парение ума в собеседовании о Боге и о Божественном⁴⁹, то есть в постоянном памятовании Бога и помышлениях о Нем. При этом прп. Максим Исповедник уточняет, из чего состоит любовь человека к Богу, - одновременно из страха Божия и влечения к Нему. Эти два чувства объединяются для образования единой любви весьма промыслительно: страх Божий не перейдет в ненависть, поскольку соединяется с влечением к Богу; и влечение не станет пренебрежением, ибо соединяется с благоразумным страхом. *«Любовь... усвоит себе из страха и расположения только то, что по природе сродно ей, и вместе с тем, расположением она убивает ненависть, а почтительным страхом далеко изгоняет пренебрежение»*⁵⁰.

Под страхом в данном случае не следует понимать боязнь наказания за грехи, ибо любовь изгоняет такой страх совершенно (1 Ин. 4: 18). Прп. Максим подчеркивает, что страх Божий,

⁴² Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XXX // Творения. Кн. 2... С. 88.

⁴³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 1) // Творения. Кн. 1... С. 97.

⁴⁴ Максим Исповедник, прп. Слово о подвижнической жизни (Слова 10 – 11) // Творения. Кн. 1... С. 79

⁴⁵ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вступление // Творения. Кн. 2... С. 26.

⁴⁶ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XL // Творения. Кн. 2... С. 105.

⁴⁷ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вступление // Творения. Кн. 2... С. 26.

⁴⁸ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вступление // Творения. Кн. 2... С. 26 – 27.

⁴⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 40) // Творения. Кн. 1... С. 138.

⁵⁰ Максим Исповедник, прп. Толкование на молитву Господню // Творения. Кн. 1. Аскетические и богословские трактаты. Пер. с др.-греч., вступит. статья и комм. А. И. Сидорова. – М.: Мартис, 1993. С. 185; Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 81) // Творения. Кн. 1... С. 104.

образующий любовь к Богу, душа «имеет всегда сопряженным с собою»⁵¹, и такой страх «начертывает в сердце закон настоящей любви, навечно сохраняя нетленной у святых... их любовь к Богу и друг к другу, которая блюдетя ими как священное установление и как образ жизни»⁵².

В одном из других своих творений прп. Максим определяет страх и любовь как начало и конец (совершенство) премудрости, которая, в свою очередь, есть начало и конец спасения человека. К концу премудрость «сама собою естественно оказывается любовью, исполняя духовным обрадованием тех, которые сожителем с нею заменили обладание всеми видимыми благами»⁵³.

Далее святой рассуждает о том, что любовь возникает из обоживающих добродетелей. «Нет ничего выше любви к Богу»⁵⁴, предназначение ее высоко: она соединяет людей с Богом и друг с другом и устремляет душу ввысь, поверх греховной власти рождения, тления и движений ума, и «сливается, насколько то возможно природе человеческой, в некоем любовном объятии с Самим Богом, таинственным образом созидая чистое и божественное сожитие [с Ним]»⁵⁵. Таким образом, любовь есть и наиглавнейшая добродетель, и одновременно конец всех добродетелей⁵⁶ - как «безупречное наслаждение и нераздельное единение с Благом по природе тех, кто сопричастствует Ему»⁵⁷. В данном смысле любовь называется концом всех добродетелей по достижению человеком цели, заложенной Богом в человеческое естество, - приближению к Богу и соединению с Ним. Ибо «она всех ходящих в ней ведет, приводит и приближает к верховнейшему из благ Богу, виновнику всякого блага»⁵⁸.

Если любовь – одно из свойств Божиих⁵⁹, то она есть и самое полное проявление образа Божия в нас, самое действенное средство достижения обожения. Неслучайно прп. Максим сравнивает любовь с истинной виноградной Лозой, привившись к которой, любящее творение «удостаивается стать причастником Божественного качества»⁶⁰, т.е. опять-таки достаивается обожения, будучи качественно подобным Богу в благе. «Таинство любви делает нас из людей богами», - говорит прп. Максим, - и «единообразно объемлет [собою все] заповеди»⁶¹.

⁵¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 82) // Творения. Кн. 1... С. 104.

⁵² Максим Исповедник, прп. Толкование на молитву Господню // Творения. Кн. 1... С. 185.

⁵³ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. Гл. 189.

⁵⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 9) // Творения. Кн. 1... С. 97.

⁵⁵ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LIV. // Творения. Кн. 2... С. 157.

⁵⁶ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. п. 91.

⁵⁷ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LIV. // Творения. Кн. 2... С. 157.

⁵⁸ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. п. 91.

⁵⁹ Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005, стр. 96.

⁶⁰ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

⁶¹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 146.

1.3. Любовь к ближнему

По мысли прп. Максима, любовь к ближнему, усовершенствуя любящего, позволяет, насколько то возможно, увидеть духовными очами Бога; она есть *«дверь, коей входящий вступает во Святая Святыя и сподобляется быть достойным зрителем неприступной красоты Святыя и царственные Троицы»*⁶².

Любовь к ближнему прп. Максим считает доказательством любви к Богу и верным ее проявлением: *«Действо и доказательство совершенной любви к Богу есть искреннее и благожелательное расположение к ближнему»*⁶³. Если человек не любит ближнего, то и Бога любить не может: *«Не любящий ближнего не соблюдает заповедь. А не соблюдающий заповедь не может полюбить и Господа»*⁶⁴. Любовь к Богу и ближнему нельзя считать чем-то раздельным, но единым, тождественным, поскольку и та, и другая любовь обладает силой единения, сочетания людей друг другу. И той, и другой любовью мы обязаны Богу⁶⁵.

Любя Творца, мы должны почитать и Его творение. Человек обязан поступать так, в первую очередь, по заложенному в него логосу естества (природы), который устанавливает для людей *«равночестие»* и исключает *«всякое неравенство, проявляющееся вследствие предубеждения к какому-либо человеку, поскольку этот логос всех заключает в самом себе единой силой тождества»*⁶⁶.

Противоположностью любви к ближнему является самолюбие. Когда человек побеждает в себе самолюбие – мать всех зол, вместо них в душе укореняются добродетели, укрепляющие силу любви. Эта сила любви приводит к согласию задуманное Богом естество человека (логос) и фактический образ его существования. С одной стороны, она уравнивает и делает одинаковым *«всякое неравенство и различие, [возникающие] во всех вследствие [греховной] воли»*⁶⁷, а с другой – приводит к неравенству настолько более высокому, насколько теперь *«каждый сознательно привлекает к себе ближнего и его предпочитает самому себе, [по сравнению с тем, как]... раньше отталкивал его и был склонен возвышаться над ним»*⁶⁸. Совершенная любовь к ближнему сочетается со смирением, считающим всех лучшими себя.

Сила любви также освобождает человека от наносного и не присущего ему изначально мысленного усложнения, которое возникло вследствие проявлений греховной воли, рассогласованной с логосом естества. Вместо этого любящий человек добровольно *«собирает себя в единую простоту и тождество, сообразно которым никто никоим образом не отделяет своего от общего, но каждый - для каждого и все - для всех, и, более того, для Бога скорее, чем*

⁶² Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. Гл. 97.

⁶³ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. Гл. 96.

⁶⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 16) // Творения. Кн. 1... С. 98.

⁶⁵ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

⁶⁶ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

⁶⁷ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 149.

⁶⁸ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 149.

друг для друга имеют единое существование, являя собою (и в естестве, и в воле) наединственныйший логос бытия и Бога, мыслимого в этом логосе»⁶⁹. Посредством человеколюбия воля сочетается с природой, и в них обеих существует и начинает согласно действовать один и тот же «миролюбивый и не склонный к мятежу логос, движение которого никогда не направлено к чему-либо иному помимо Бога»⁷⁰. Этот логос сохраняется в нас «невредимым и незапятнанным»⁷¹ при условии очищения, последующего хранения себя от страстей и стяжания добродетелей.

Руководствуясь такой любовью, верные стремятся к сочетанию с Богом и друг с другом и достигают соединения в себе разорванных частей человеческого естества. Любовь есть их «истинное и безупречное богомудрие..., концом которого является Благо и Истина»⁷² - достижение наряду с Божественной любовью и любви к ближнему, «обладающей неукоснительным постоянством благ»⁷³.

Возрастающий в любви к ближнему избрал «божественный и блаженный путь»; подъяв на себя подвиг стойкого пребывания в любви, он может успешно достичь предела этого пути, если будет незыблемо придерживаться «человеколюбия, братолюбия, странноприимничества, нищелюбия, сочувствия, сострадания, смирения, кротости, душевного благородства, терпения, негневливости, долготерпения, стойкости, доброты, спокойствия, благоволения и миролюбия ко всем»⁷⁴, то есть всех тех добродетелей, которые являются проявлениями любви к ближнему.

Твердой основой любви к ближнему прп. Максим Исповедник считает благую совесть, которая старается следовать заповедям Господним и тем самым исповедует «устаи благодати Того, в Кого [верует]... Все это присуще сердцу тех, кто стремится к истинному спасению»⁷⁵. Важную роль в стяжании и укреплении любви к ближнему святой также отводит покаянию, которое он называет «печалью по Боге»⁷⁶. Именно от него происходит такая любовь, которая побуждает человека заботиться о ближнем так же, как Господь – по Своему милосердию. Эта богоугодная печаль «любящих и соблюдающих ее вводит в Небесное Царство»⁷⁷.

Прп. Максим призывает по мере сил любить всякого человека, но поначалу хотя бы воздерживаться от ненависти. Однако замечает, что и этого человек не в состоянии сделать, если не презрит всего земного⁷⁸. Любовь к человеку следует ставить выше всего видимого,

⁶⁹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 149.

⁷⁰ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 150.

⁷¹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 149.

⁷² Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 152.

⁷³ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 152.

⁷⁴ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 152.

⁷⁵ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LXII. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁷⁶ Максим Исповедник, прп. Письмо к Иоанну постельничему о печали по Боге. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁷⁷ Максим Исповедник, прп. Письмо к Иоанну постельничему о печали по Боге.

⁷⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 82) // Творения. Кн. 1... С. 143.

предпочитать собственному телу, потому что любовь к ближнему *«образует любовь к Богу и есть полнота всякой заповеди Божией»*⁷⁹. При этом прп. Максим Исповедник словами старца поучает ученика, что для стяжания совершенной любви к оскорбившему отречься от мира и всего мирского недостаточно. Евангельская любовь к ближнему, даже к ненавидящему и оскорбляющему, достижима только тогда, когда человек познал цель Господню⁸⁰ - спасение всякого человека, усвоение ему Божественных свойств, его обожение.

Любовь к ближнему предполагает равность – способность любить равно всякого человека⁸¹. Если человек одного любит, другого ненавидит, а третьего – то любит, то ненавидит в зависимости от совершённых поступков, такая любовь не достигла еще совершенства⁸². Только равная любовь совершенна, ибо уподобляется Богу, *«равно любящего всех и хотящего, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины (1 Тим. 2: 4)»*⁸³. Совершенная любовь к ближнему не предполагает разделения; наоборот, будучи подобной любви Божией, она единение всех ставит своей целью. *«Совершенная любовь не разделяет единого естества человекa соответственно их различному внутреннему настрою»*⁸⁴, добрых она любит, как друзей, а недобрых, как заповедано любить врагов, – *«благодетельствует им, долготерпит и переносит причиняемые ими [скорби]. Она вообще не помышляет о зле, [но даже] страдает за них»*⁸⁵. Пример сему даровал нам Господь Иисус Христос, когда пострадал за всех и *«всем равно даровал надежду воскресения»*⁸⁶.

Любящий Христа старается Ему подражать. И как Христос любил всех людей, так заповедано и нам. Дела любви к ближнему, которые показал нам Господь наш Иисус Христос, суть следующие: 1) благотворение людям, 2) долготерпение в ответ на поношение и неблагодарность, 3) всепрощение, не вменяя зла⁸⁷. Проявление любви к человеку, дело любви – *«сострадать и благодетельствовать ближнему, быть терпеливым к нему и переносить [все], что исходит от него»*⁸⁸, без подозрений, гневных слов и движений души. Плодом стяжания такой любви является укрощение гнева⁸⁹, ибо *«любовь к ближнему противостоит гневу, ... [так как] вызывает презрение к богатству и славе»*⁹⁰.

Тот, кто искренно любит ближнего и до конца сохраняет союз любви, удостоивается высокого звания – быть другом Божиим⁹¹. Любящий ближнего своего неизменно, не взирая ни на

⁷⁹ Максим Исповедник, прп. Слово о подвижнической жизни (Слово 7) // Творения. Кн. 1... С. 77.

⁸⁰ Максим Исповедник, прп. Слово о подвижнической жизни (Слово 9) // Творения. Кн. 1... С. 78.

⁸¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 10; I: 61, 17) // Творения. Кн. 1... С. 108, 102, 98.

⁸² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 70) // Творения. Кн. 1... С. 103.

⁸³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 61) // Творения. Кн. 1... С. 102.

⁸⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 71) // Творения. Кн. 1... С. 103.

⁸⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 71) // Творения. Кн. 1... С. 103.

⁸⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 71) // Творения. Кн. 1... С. 103.

⁸⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 55) // Творения. Кн. 1... С. 140.

⁸⁸ Максим Исповедник, прп. Слово о подвижнической жизни (Слова 20 - 21) // Творения. Кн. 1... С. 82.

⁸⁹ Максим Исповедник, прп. Слово о подвижнической жизни (Слово 20) // Творения. Кн. 1... С. 82.

⁹⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 75) // Творения. Кн. 1... С. 142.

⁹¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 98) // Творения. Кн. 1... С. 145.

какие злокозненности, уподобляется Самому Христу, который показал нам пример любви, «*благоволив пострадать за нас*»⁹².

Напротив, если человек нарушает заповедь любви к ближнему, он сам себя удаляет от Бога. Прп. Максим предупреждает, что горечь досады на ближнего свидетельствует о предпочитании не любви, а временного⁹³. Злопамятный «*попечение о плоти превращает в похоть и... служит твари вместо Творца*»⁹⁴ и есть законопреступник, достойный вечной муки⁹⁵. Ненавидящий брата своего, завидующий ему, злоречивый, клеветник «*совершенно чужд любви к Богу*»⁹⁶ и сам себя делает повинным вечному осуждению⁹⁷.

Прп. Максим увещевает, что не противящийся злу, исходящему от ближнего, своим ответным гневом побеждает это зло и в другом, и в себе. Себя сохраняет «*негневливым, невозмутимым и беспечальным*», незлобием научает огорчающего и обоих подводит «*под иго [Божией] любви*»⁹⁸. Победе помогает молитва за ближнего, прощение и оправдание его, терпение и поставление самого себя причиной искушения⁹⁹, благословение и благожелательство ему. «*Таков путь любомудрия по Христу; тот, кто не шествует этим путем, не соведворится с Ним [в Царстве Небесном]*»¹⁰⁰.

За верность в любви даруется «*благодать..., которая ведет обоживаемого к Богу, Творцу человека*»¹⁰¹ и усваивает ему Божественные свойства. Достигший любви к ближнему облекается в нового человека, «*созданного в Духе по Христу и по образу Творца,...* [украшенного] *ясным образом добродетелей и безошибочным словом мудрости*»¹⁰².

1.4. Αγάπη и έρως в трудах прп. Максима Исповедника

Слову «любовь» в русском языке соответствует четыре греческих аналога, благодаря которым достигается цель более глубокой передачи соответствующей смысловой нагрузки на то или иное высказывание о любви. Эти слова следующие:

- Сторгэ (ή сторγή) – «*нежное, сердечное отношение, привязанность, главным образом, родителей к детям или детей к родителям*»¹⁰³;

⁹² Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. Гл. 95.

⁹³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 15) // Творения. Кн. 1... С. 122.

⁹⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 20) // Творения. Кн. 1... С. 98.

⁹⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 56) // Творения. Кн. 1... С. 101.

⁹⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 15) // Творения. Кн. 1... С. 98.

⁹⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 55, 57) // Творения. Кн. 1... С. 101, 102.

⁹⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 62) // Творения. Кн. 1... С. 102.

⁹⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 22) // Творения. Кн. 1... С. 136.

¹⁰⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 30) // Творения. Кн. 1... С. 137.

¹⁰¹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 152.

¹⁰² Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 152 – 153.

¹⁰³ Зенько Ю. М. Евангельское понятие любви-αγάπη и актуальные проблемы христианской антропологии и психологии [Электронный ресурс] // Христианская психология и антропология: [web-сайт]. <http://www.xpa-spb.ru/articles/13.html> (06.02.12)

• *Филия* (ἡ φιλία) – любовь в широком, но и более простом и заземленном, а не возвышенном понимании: от любви к еде, деньгам, к себе до любви к другу; нежная любовь; любовь как привязанность, дружба;

• *Эрос* (ὁ ἔρως) – «*желание, стремление, страсть к кому-либо, страстная любовь*»¹⁰⁴;

• *Агапэ* (ἡ ἀγάπη) – наиболее возвышенная из всех форм любви; жертвенная, самоотверженная, бескорыстная, сострадательная, совершенная любовь к Богу и ближнему; любовь Бога к Своему творению.

Для выражения понятия любви в положительном смысле прп. Максим Исповедник употребляет последние два слова – эрос и агапэ и, безусловно, по количеству использований в своих трудах, отдает предпочтение агапэ – любви чистой, постоянной, духовной, совершенной. Слова φιλία и его однокоренную производную – φιλαυτία он использует скорее в негативном контексте, обозначая ими соответственно безрассудную любовь к телу и себялюбие¹⁰⁵.

По прп. Максиму любовь-агапэ означает и любовь к Богу (для ее выражения ἀγάπη используется в абсолютном большинстве случаев), и любовь к ближнему – всегда в самом возвышенном и святом ее понимании. Именно она есть та добродетель, которая становится результатом бесстрастия¹⁰⁶; ее свойством «*является долготерпение и доброта*»¹⁰⁷, ее делами – «*сердечное благодеяние ближнему, великодушие, терпение и благоразумное пользование вещами*»¹⁰⁸; она есть равная, совершенная, духовная любовь. Именно любовь-агапэ «*пребывает всегда, все время возрастая*»¹⁰⁹, стяжавший ее «*стяжал Самого Бога, поскольку Бог есть любовь*»¹¹⁰ - ὁ Θεὸς ἀγάπης ἐστίν (1 Ин. 4: 16).

Следует отметить, что ряд предшественников прп. Максима, оказавших сильное влияние на его мировоззрение, в частности, свт. Григорий Нисский и псевдо-Дионисий Ареопагит, отождествляли агапэ и эрос. «*Особенно это характерно для «Ареопагитик», где «эрос» даже частично вытесняет «агапэ»*»¹¹¹. Так, псевдо-Дионисий пишет: «*те, кто правильно слышит божественное, увидят, что, изъясняя божественное, священныя богословы в имена Приязнь [агапэ] и Любовь [эрос] вкладывают один и тот же смысл*»¹¹². И далее говорит: «*Назовем ли мы Эрос божественным, либо ангельским, либо умственным, либо душевным, либо физическим, давайте представим Его себе как некую соединяющую и связывающую Силу, подвигающую*

¹⁰⁴ Зенько Ю. М. Евангельское понятие любви-ἀγάπη... // Христианская психология и антропология: [web-сайт]

¹⁰⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 8) // Творения. Кн. 1... С. 122.

¹⁰⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 2) // Творения. Кн. 1... С. 97.

¹⁰⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 38) // Творения. Кн. 1... С. 100.

¹⁰⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 38) // Творения. Кн. 1... С. 100.

¹⁰⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 100) // Творения. Кн. 1... С. 134.

¹¹⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 100) // Творения. Кн. 1... С. 100.

¹¹¹ Максим Исповедник, прп. Комм. пер. к «Главам о любви» // Творения. Кн. 1... С. 267.

¹¹² Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 12) [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://krotov.info/history/05/3/areopagi.html>

высших заботиться о низших, равных общаться друг с другом, а до предела опустившихся вниз обращаться к лучшим, пребывающим выше»¹¹³.

Прп. Максим, хотя и следует за псевдо-Дионисием, не придавая понятию «эрос» негативного смысла, однако и не разделяет его восторженного мнения о первостепенном значении эроса в понимании роли любви, высказываясь о нем гораздо более умеренно. Так, рассуждая о содействии добродетелей в стяжании умом любви к Богу¹¹⁴, он говорит о такой любви как об эросе. Однако здесь, по всей видимости, «эрос» употребляется вместо «агапэ» с единственной целью передать желание, стремление человека приблизиться к Божественному (что доказывает окончание соответствующей «Главы о любви»: «... *благодаря*... [чистой молитве ум] *воспаряет к Богу*»¹¹⁵). И в другой главе прп. Максим, рассуждая о чистой молитве, говорит о любви человека к Богу как об эросе: «*Есть два состояния чистой молитвы:...* [второе соответствует] *подвизающимся в созерцании* [и возникает]... *от Божественной любви [эроса] и высшей чистоты...* *Признак* [второго состояния] – *восхищение* ума Божественным и беспредельным светом в самом *порыве* молитвы, когда он... *чувствует...* *лишь одного Того, Кто Своей любовью [агапэ] так озаряет его*»¹¹⁶. То есть в молитвенном порыве человек устремляется к Богу - по любви к Нему (**эросу**), желая встречи с Ним. И Господь отвечает ему, встречает его совершенной, святой, озаряющей любовью - **агапэ**.

Таким образом, прп. Максим Исповедник говорит об эросе применительно к Божественной любви, стремящейся к Богу в молитве. Кроме того, в его понимании эрос получает значение противовеса желаниям похоти. Святую, милующую, жертвенную любовь к ближнему прп. Максим называет исключительно агапой. Данный вывод иллюстрирует и следующий фрагмент: «*Есть [средства], останавливающие движение страстей и не позволяющие им возрасть, и есть другие, умаляющие и уменьшающие их. Например, пост, труд и бдение не позволяют возрасть желанию [похоти], а... созерцание, молитва и любовь [эрос] к Богу уменьшают и низводят на нет его. Подобным же образом дело обстоит и с яростью... Любовь [агапэ], сострадание, доброта и человеколюбие уменьшают ее*»¹¹⁷.

Далее прп. Максим Исповедник «высказывает... весьма неожиданную мысль о том, что и сами эти плотские страсти, под действием Божией благодати преобразуются в высшие и подлинные проявления духа в его стремлении к горним высотам чистого богопознания»¹¹⁸. Он уже прямо противопоставляет земное желание (как вожделение, похоть) Божественной страсти-эросу. Вожделевательная (желательная) сила души должна вытеснять присущие ей страсти

¹¹³ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 15)

¹¹⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 11) // Творения. Кн. 1... С. 98.

¹¹⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 11) // Творения. Кн. 1... С. 98.

¹¹⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 6) // Творения. Кн. 1... С. 107 - 108.

¹¹⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 47) // Творения. Кн. 1... С. 113 - 114.

¹¹⁸ Малков П. Ю. «Любовь есть бесконечный Бог» (православное учение о любви) // Богословский сборник. 1997, № 1. С. 69.

Божественным эросом, тогда как раздражительная (яростная) – духовной любовью – агапэ: «У кого ум всегда с Богом, у того и желание [вожделение] перерастает в божественную страсть [эрос, желание Бога], а ярость [раздражительность] вся целиком превращается в божественную любовь [агапэ]... [Ум], тесно связав с собой страстную часть свою, превращает ее... в нескончаемую божественную страсть [эрос] и непрестанную любовь [агапэ]»¹¹⁹, а та душа, «страстная сила которой целиком устремилась к Богу»¹²⁰ в любви-эросе, получает достоинство совершенной.

И все же, хотя из вышеприведенных отрывков следует, что эрос и агапэ сопровождают друг друга на пути восхождения души и ума к Богу, любовь-агапэ превосходит любовь-эрос как то состояние, которое, упраздняя остальные, «никогда не перестает»¹²¹ (1 Кор. 13: 8), ибо стяжание ее означает достижение высокого идеала любви Божественной и соединение с Богом, Который Сам есть любовь-агапэ.

1.5. Определения любви у прп. Максима Исповедника и блж. Диадоба

Сравнивая прп. Максима Исповедника с его предшественниками, С.Л. Епифанович, исследовавший его труды, отмечает, что в разработке своего учения о любви прп. Максим опирался на блж. Диадоба Фотикийского¹²².

О жизни этого святого известно крайне мало, кроме того, что он жил в V в., был епископом Фотики (Эпир) и славился святой жизнью и премудрым учением.

В созвучии с прп. Максимом блж. Диадоб называет любовь «полнотой закона совершенства во Христе»¹²³, которая «самую душу чрез добродетели сочетавает с Богом»¹²⁴. Рассуждая о действии благодати Божией, он отмечает, что если образ Божий в человеке благодать восставляет в Таинстве Крещения, то черты подобия Божия она придает в соработничестве с человеком в течение его жизни, «добродетель за добродетелью расцветивая в душе, и от славы в славу лик ее возводя»¹²⁵. Вершиной же добродетели является любовь – «высшая черта богоподобия»¹²⁶. Именно любовь делает человека подобным Богу: «светлая черта любви будучи

¹¹⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 48) // Творения. Кн. 1... С. 114.

¹²⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 98) // Творения. Кн. 1... С. 134.

¹²¹ Св. ап. Павел в своем гимне любви также воспекает именно любовь – агапэ.

¹²² Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Отношение к святоотеческой письменности. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

¹²³ Диадоб Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 17. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹²⁴ Диадоб Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 1.

¹²⁵ Диадоб Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 89.

¹²⁶ Диадоб Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 89.

приложена, показывает, что черты образа Божия всецело возведены в благолепие богоподобия»¹²⁷.

Здесь необходимо уточнить, что прп. Максим Исповедник, хотя и берет за основу понимание блж. Диадохом роли любви в стяжании человеком подобия Божия, однако серьезно углубляет и несколько изменяет истоки этого понимания: как указывалось выше, по мнению прп. Максима, любовь есть то, что уподобляет человека Богу уже по образу¹²⁸, а в подобии должно раскрыться и возрасти. Отличительной особенностью творений прп. Максима от трудов блж. Диадоха является раскрытие им понятия любви в рамках стройной трехступенчатой аскетической системы, анализирующей достижение человеком обожения через 1) практическую философию (деятельное любомудрие), 2) созерцание (ведение) и 3) мистическое богословие¹²⁹ (об этом речь пойдет далее (см. Главу III)). Кроме того, принципиально новой мыслью в учении прп. Максима Исповедника о любви, которую в трудах блж. Диадоха мы не находим, становится идея высокого призвания человека - к объединению посредством любви всего тварного в Боге¹³⁰.

Блж. Диадох, вслед за ап. Павлом (1 Кор. 13: 13) и предвосхищая прп. Максима в его рассуждениях относительно взаимодействия веры, надежды и любви¹³¹, утверждает, что любящий Бога «много паче себя»¹³², укрепляемый Богом в такой любви, превосходит веру, будучи «полной любовью держащим Чтимого верою»¹³³. Иными словами, как и у прп. Максима, по мысли блж. Диадоха, любовь обладает как настоящим тем, во что вера только верит, и любящий «бывает гораздо больше своей веры, как сущий весь в любви»¹³⁴.

В рассуждениях о любви к Богу блж. Диадох, так же как и позже прп. Максим, отмечает, что причиной отстранения человека от Бога и охлаждения любви к Нему является самолюбие (сравним у прп. Максима Исповедника: самолюбие обоготворяет тварь вместо Творца, разрушает единую связь человека и Бога в любви). «Кто себя любит, тот Бога любить не может... Себялюбивый естественно ищет своей славы... [Напротив, тот], «кто себя не любит по причине презрительного богатства любви Божией, тот только воистину и Бога любит. Таковой никогда уже не ищет славы своей, но всегда - одной славы Божией»¹³⁵.

¹²⁷ Диадох Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 89

¹²⁸ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 147.

¹²⁹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Три стороны подвижнической жизни. [Электронный ресурс] // [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

¹³⁰ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 150.

¹³¹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 146 - 147; Умозрительные и деятельные главы. Гл. 91 [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹³² Диадох Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 91.

¹³³ Там же.

¹³⁴ Там же.

¹³⁵ Диадох Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 12.

Как и прп. Максим Исповедник, считавший основой любви благою совесть¹³⁶, следующую Евангельским заповедям, блж. Диадок предупреждает, что беспокойная совесть препятствует искренней любви и вере, и для возвращения к ним требуется очищение себя *«теплейшею молитвою и вниманием»*¹³⁷.

Далее, как и прп. Максим Исповедник, блж. Диадок отмечает пользу страха Божия для стяжания Божественной любви: *«Никто не может любить Бога от всего сердца, не возрев прежде в чувстве сердца страха Божия, ибо душа в действительную любовь приходит после того..., как очистится и умягчится [его] действием»*¹³⁸. Страх Божий достигается теми, кто перестает заботиться о житейских попечениях. В то же время, по мысли блж. Диодоха, страх *«свойствен только еще очищающимся праведникам, с[о] среднюю... мерою любви»*, а значит, он временен и существует только до тех пор, пока подвижник не вступит в совершенную меру любви. Ибо совершенная любовь изгоняет страх (1 Ин. 4:18), вместо страха в человеке водворяется *«совершенное безстрастие»*¹³⁹. Здесь, на наш взгляд, усматривается некоторое отличие с пониманием этого вопроса прп. Максимом Исповедником. Прп. Максим идет дальше блж. Диодоха, разграничивая страх наказания за грехи и страх Божий. Если первый удаляется по мере совершенствования человека в любви, то второй душа всегда имеет с собой¹⁴⁰.

В своей работе о совершенстве главных добродетелей блж. Диадок, рассуждая о пределе любви, ставит таковым совершенную любовь к ближнему в ее Евангельском отношении к врагам, считая вершиной добродетели любви *«умножение дружеского расположения к тем, которые оскорбляют и поносят»*¹⁴¹. В этом смысле прп. Максим созвучен своему предшественнику, развивая мысль о любви к ближнему, равной ко всем, неизменной, несмотря на причиненные обиды, и благотворящей недругам. И блж. Диадок, и прп. Максим Исповедник единомысленны в том, что в своей любви к ближнему мы должны уподобиться Самому Христу, который *«молился Отцу о спасении злодейски действовавших против Него»*¹⁴².

Блж. Диадок также подтверждает идею прп. Максима о том, что любовь к ближнему едина с любовью к Богу и тождественна ей, их не нужно разделять. И той, и другой любовью человек обязан Богу¹⁴³: *«когда я возжелал ощутительно изведать любовь Божию, даровал мне это в*

¹³⁶ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LXII. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹³⁷ Диадок Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 23.

¹³⁸ Диадок Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 16.

¹³⁹ Диадок Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 17.

¹⁴⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 82) // Творения. Кн. 1... С. 104.

¹⁴¹ Диадок Фотикийский, блж. Указание последних пределов, или верха совершенства главнейших добродетелей. П. 9. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁴² Диадок Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 63.

¹⁴³ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С.

полном чувстве и удовлетворительности благий Господь... И всякий, испытавший действие такой любви, хотя бы тысячи обид и лишений потерпел от кого, не гневается на него, но остается душевно прилепленным к оскорбляющему и обижающему его»¹⁴⁴. Если человек ощущает в себе любовь к Богу, то и ближнего начинает любить «в чувстве духовном»¹⁴⁵, которое не подвержено изменению и прекращению, как если бы то была любовь плотская. Блж. Диадок утверждает, что от огорчений «союз [духовной] любви не пресекается,... ибо возгревши себя теплотою любви к Богу,... [душа] тотчас возвращается к благовому настроению и с великою радостью воспримлет любовь к ближнему...; потому что тогда сладостью Божию совершенно поглощается горечь разлада»¹⁴⁶.

В целом, подытоживая сравнительный анализ понимания любви, изложенного блж. Диадокхом Фотикийским и прп. Максимом Исповедником, можно заключить, что блж. Диадок оказал определенное влияние на становление учения о любви прп. Максима. Однако мнение о том, что прп. Максим Исповедник «обязан... [своим учением о любви] блж. Диадокху»¹⁴⁷, на наш взгляд, не совсем отражает реальное положение вещей и несколько умаляет собственные заслуги святого, который, усвоив бывший прежде него обширный материал творений блж. Диадокха и других отцов Церкви, выстроил стройную и самобытную систему собственных воззрений, объединив их темой любви.

1.6. Определения любви у других предшественников прп. Максима

Свт. Григорий Богослов

Свт. Григорий Богослов (328 – 390 гг.), один из Великих Каппадокийцев, оказал большое влияние на мировоззрение прп. Максима. Проанализировав его творения, можно с уверенностью утверждать, что в своем понимании любви свт. Григорий и прп. Максим были в целом единомышленны.

Прежде всего, свт. Григорий, как впоследствии и прп. Максим, считал, что «любовь к Богу [есть]... путь к обожению»¹⁴⁸. Любовь обладает связующей силой, она по определению есть единомышленность¹⁴⁹. Сам Господь является Любовью, ибо в Нем нет ни несогласия, ни разъединения¹⁵⁰. Он и человека, соделавшегося врагом через грех, примиряет с Собою посредством Креста¹⁵¹.

¹⁴⁴ Диадокх Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 91.

¹⁴⁵ Диадокх Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. Гл. 15.

¹⁴⁶ Там же.

¹⁴⁷ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Отношение к святоотеческой письменности. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

¹⁴⁸ Григорий Богослов, свт. Стихи. Определения, слегка начертанные. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁴⁹ Там же.

¹⁵⁰ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 6. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁵¹ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 11. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

Тема единства в понимании любви свт. Григорием Богословом играет заметную роль: он так же, как и затем прп. Максим, считает, что *«любовь связует и не дает рассеиваться тому, что есть в нас прекрасного»*¹⁵². Вместе с тем далее он продолжает: *«хотя по природе мы и рассеяны»*¹⁵³. В данном выводе, на наш взгляд, усматривается нечеткость, приводящая к существенному противоречию с учением прп. Максима. Как было отмечено ранее, прп. Максим полагал, что логосу человеческой природы изначально присуща любовь как то, что представляет человека сущим по образу Божию (а значит, в него заложено и единство; ср. у прп. Максима: Господь *«устроил [природу человека] во всем себе самой равной, не буйной, мирной, не возмутительной»*¹⁵⁴). По мысли святого, это внутреннее единство утрачивается в результате грехопадения.

Следует оговориться, что, возможно, в указанном выше контексте свт. Григорий понимает под природой не сущность, а навык в чем-либо, так как далее он продолжает: *«всякое добро, утвержденное временем и рассудком, обращается в природу; как и сия любовь, которая в нас и с которой совершаем мы служение любви истинной, ... избранной нами в руководство для целой жизни»*¹⁵⁵.

Как и прп. Максим, свт. Григорий именует Господа Человеколюбцем, у Которого всё человеколюбиво¹⁵⁶. Святой подчеркивает, что в благотворении Господь является примером для всех нас. Через благотворение стяжается человеколюбие, и человек, уподобляясь Богу, сам становится богом – достигает обожения¹⁵⁷. В своей жизни мы призваны к тому, чтобы на любовь Божию отвечать ответной любовью. Эта любовь доказывается исполнением заповедей¹⁵⁸ (также у прп. Максима), данных Господом: *«столько любить друг друга, сколько мы сами Им возлюблены (Ин. 13:34)»*¹⁵⁹.

В целом, как мы видим, учение прп. Максима о любви согласуется с ее пониманием свт. Григорием; в то же время прп. Максим развивает заявленные им ключевые тезисы, как то: любовь объединяет людей с Богом и друг с другом; благодаря любви человек достигает обожения.

Свт. Григорий Нисский

Свт. Григорий Нисский (ок. 335-399), младший брат свт. Василия Великого, также входит в число Великих Каппадокийцев и предшественников прп. Максима Исповедника, оказавших на него определенное влияние.

Так, свт. Григорий посвятил любви целый трактат, написав произведение под названием *«Точное изъяснение Песни Песней Соломона»*, в котором повествуется о мистическом браке

¹⁵² Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 22. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁵³ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 22. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁵⁴ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. Глава 100.

¹⁵⁵ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 22. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁵⁶ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 33. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁵⁷ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 17. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁵⁸ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 2. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁵⁹ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 11. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

души человека с Богом. В нем он пишет о том, что *«самый совершенный и блаженный способ спасения... [достигается] посредством любви»*¹⁶⁰ (и эта мысль полностью согласуется с учением прп. Максима). В то же время свт. Григорий рассуждает о любви Божественной прежде всего как об эресе, о бесстрастном вожделении Бога: *«все..., в ком глубоко укоренена... Божественная любовь, никогда не останавливались в вожделении, все даруемое им свыше к наслаждению желаемым обращая в пищу и в поддержание сильнейшего вожделения»*¹⁶¹. *«Все больше и больше желая Бога, душа непрестанно возрастает, себя превосходя, сама из себя выходя. И по мере того, как она все более и более соединяется с Богом, ее любовь становится все пламеннее и ненасытнее»*¹⁶².

Как мы помним, прп. Максим Исповедник иногда также использует понятие эроса, однако всецело превосходит его, большее значение придавая любви-агапэ как любви Божией и более возвышенной любви человека.

В своих трудах свт. Григорий размышляет о взаимной любви. Жених *«любвию вознаграждает любящих»*, и души возлюбивших *«привлекают к себе любовь нетленного Жениха»*¹⁶³. Он осиявает любимых благодатию, соделывает их световидными и достойными Своей любви¹⁶⁴. В свою очередь любовь человека к Богу подтверждается исполнением заповедей о любви к Богу и ближнему (в том числе и к врагам)¹⁶⁵. Схожее понимание мы встречаем у прп. Максима.

Свт. Григорий единомыслен с прп. Максимом в том, что Господь есть Любовь, имя Ему – человеколюбие¹⁶⁶, которое, в свою очередь, есть *«особый признак естества Божия»*¹⁶⁷. Бог сотворил человека не по какой-либо необходимости, а исключительно *«по преизбытку любви»*¹⁶⁸. И теперь Он, соделав Церковь телом Своим, продолжает приумножением спасаемых созидать ее в любви¹⁶⁹.

Псевдо-Дионисий Ареопагит

Подлинная личность автора «Ареопагитского корпуса», назвавшегося в своих трудах Дионисием Ареопагитом – современником ап. Павла, обращенным его проповедью, до сих пор неизвестна. Единственное, о чем можно утверждать с достаточной степенью уверенности, - Дионисий Ареопагит эти произведения написать не мог.

¹⁶⁰ Григорий Нисский, свт. Точное изъяснение Песни Песней Соломона. Беседа 1. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁶¹ Там же.

¹⁶² Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 4. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

¹⁶³ Григорий Нисский, свт. Точное изъяснение Песни Песней Соломона. Беседа 1.

¹⁶⁴ Григорий Нисский, свт. Точное изъяснение Песни Песней Соломона. Беседа 2.

¹⁶⁵ Григорий Нисский, свт. Точное изъяснение Песни Песней Соломона. Беседа 4.

¹⁶⁶ Григорий Нисский, свт. Точное изъяснение Песни Песней Соломона. Беседа 4.

¹⁶⁷ Григорий Нисский, свт. Большое огласительное слово. Глава 15. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁶⁸ Григорий Нисский, свт. Большое огласительное слово. Глава 5.

¹⁶⁹ Григорий Нисский, свт. Точное изъяснение Песни Песней Соломона. Беседа 8.

Однако, несмотря на неизвестность автора, богословы не сомневаются в православности источника. Согласно исследованиям, уже в VI веке «Ареопагитики» обладали непререкаемым авторитетом; впоследствии «*сильное влияние оказали они на прп. Максима Исповедника*»¹⁷⁰.

В целом, следует отметить, что принципиально понимание любви псевдо-Дионисием не отличается от прп. Максима. Он так же, как и прп. Максим, считает любовь той силой, которая соединяет все существующее в Боге – в Прекрасном и Добре¹⁷¹. «*Кроме того, божественная любовь направлена вовне: она побуждает любящих принадлежать не самим себе, но возлюбленным*»¹⁷². Вместе с тем псевдо-Дионисий акцентирует внимание на иерархичности (чего, как мы видим, нет у прп. Максима): большие заботятся о меньших, а те, кто ниже, обращаются к тем, кто выше¹⁷³. Именно иерархии (а не любви) – от низшего последовательно через более высокое к Высшему отводится роль уподобления Богу и соединения с Ним.

Что касается любви, то у псевдо-Дионисия она как будто не играет главенствующей роли – той, что определяет все учение прп. Максима. Первостепенным именем Бога является Добро (Благодать) и Красота (Прекрасное). По мнению псевдо-Дионисия, имя «Благодать» «*богословы решительным образом выделяют из всех других, применяемых к сверхбожественной божественности, называя Благодатью... само Богоначальное бытие*»¹⁷⁴. А Любовь – то, что придает Красоте благодатную зрелость¹⁷⁵. Стало быть, Благодать и Красота порождают Любовь. Любовь исходит ради Прекрасного и Добра.

И Сам Господь, по мысли псевдо-Дионисия, действует «*благодаря любви к прекрасному и добру во всем, по избытку любовной благодати оказывается за пределами Себя*»¹⁷⁶. Он любит все сущее, но «*влечение и любовь принадлежат Прекрасному и Добру, в Прекрасном и Добре имеют основание и благодаря Прекрасному и Добру существуют и возникают*»¹⁷⁷. Таким образом, мы видим, что в данном аспекте понимание любви прп. Максимом принципиально расходится с псевдо-Дионисием: ей отводится главная роль; она – начало и венец всех благ; именно любовь руководит человеком на пути к обожению и направлена навстречу любви Божией к Своему творению.

В последующих главах мы рассмотрим, как прп. Максим Исповедник развивает тему любви, основываясь на ее христоцентричности, в сочетании с аскетической составляющей, а также проанализируем влияние его предшественников на учение этого святого о любви.

¹⁷⁰ Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 97.

¹⁷¹ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 12). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁷² Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 13).

¹⁷³ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 12).

¹⁷⁴ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 1).

¹⁷⁵ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 7).

¹⁷⁶ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 13).

¹⁷⁷ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 13).

ГЛАВА 2. БОЖЕСТВЕННОЕ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО КАК ПРОЯВЛЕНИЕ ЛЮБВИ БОЖИЕЙ К СВОЕМУ ТВОРЕНИЮ

2.1. Понятие Божественного Домостроительства

Божественное Домостроительство, или Божественная икономия¹⁷⁸, в понимании древнегреческих святых отцов, есть не что иное, как отношение Бога к тварному миру, деятельность Бога в творении.

Божественная икономия проявляется с сотворения мира из ничего. Сотворение мира не есть результат, продиктованный Божественной необходимостью; это акт свободного Божественного воления¹⁷⁹, реализация во времени того, что было задумано Богом в вечности.

Божественное Домостроительство также включает в себя учения о Божественном Промысле, Искуплении и спасении человека и всей твари.

Промысл Божий о мире означает непрестанное попечение Творца о бытии Своих творений: направление их к благу, исправление в них зла, пресечение его и обращение к пользе. Промысл Божий содержит в себе два действия: мирозащитное и мироправительное. Первое означает, что всё в мире, бытие всякой твари постоянно поддерживается силою Божией. Под мироправлением понимается собственно управление миром по воле Божией¹⁸⁰.

Понятие Искупления является центральным для Божественного Домостроительства. В нем реализуется цель Господня – обожение человека и, посредством его, остального тварного мира. Искупление начинается с Воплощения Сына Божия и охватывает всю земную жизнь Господа нашего Иисуса Христа, Его Крестную смерть, сошествие во ад, Воскресение из мертвых и Вознесение на небо. Понимая конечную цель Искупления Христа Спасителя – дарование твари возможности вкушать полноту Божественных благ в обожении, можно с уверенностью утверждать, что Оно было продиктовано бесконечной - превышающей всякую земную любовь - любовью Бога к Своему творению.

Одним из благодатных плодов Искупления стало обожение человеческого естества в Иисусе Христе, обожение домостроительное. Во время земной жизни Спасителя оно проявилось во время Преображения Господня.

Возвращаясь к Боговоплощению как к исходной точке домостроительного Искупления, следует добавить, что до него домостроительное значение имеет и проявление Бога в тварном мире. Это тоже часть икономии, когда Бог, сотворяя мир, открывает Себя человеку. Богопознание – важнейшая часть Домостроительства. Доступное человеку, оно является необходимым

¹⁷⁸ «Икономия (οἰκονομία; от οἶκος — дом и νόμος; — закон) буквально означает «искусство управления домом». На русский язык οἰκονομία обычно переводится как «домостроительство». (прим. иер. О. Давыденкова. Катехизис. Введение в догматическое Богословие. Курс лекций).

¹⁷⁹ Лосский В.Н. По образу и подобию. Глава «Апофаза и Троическое богословие». [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://azbyka.ru/dictionary/25/losskij_po_obrazu_i_podobiju_00-all.shtml (25/02/2012)

¹⁸⁰ Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005, С. 171.

условием обожения. Способность познавать Бога в Его проявлениях и, на вершине Богопознания, убежденность в том, что Бог непознаваем по существу, есть признак восходящего движения человека к Богу и приближения его к высшей цели - обожению.

Подвиг Богопознания осуществим только с помощью нисходящей к человеку Божественной благодати. Она даруется Духом Святым; без нее невозможно ни укрепиться в добре и победе над грехом, ни познать Божественное откровение в мире. *«Отец открывает Себя через Сына в Духе Святом, и это откровение Троицы всегда будет... домостроительным, поскольку без благодати, полученной от Духа Святого, никто не может узнать в Христе Сына Божия и, узнав Сына, подняться до познания Отца»*¹⁸¹. От благодати Святого Духа познается Сын, Который приводит нас к Отцу.

Далее мы более подробно рассмотрим понимание Божественного Домостроительства прп. Максимом Исповедником во взаимосвязи с его учением о любви, а также сравним это учение в указанном аспекте с основными предшественниками.

2.2. Проявление Бога в творении

По мысли прп. Максима, в деле Домостроительства участвуют все Лица Святой Троицы: *«Отец - благоволя, Сын - самодействуя, а Святой Дух - существенно исполняя во всех благоволение Отца и самодействие Сына»*¹⁸². При этом Богу-Сыну – Божественному Логосу принадлежит центральное значение: Он – Творец и Промыслитель мира и *«является действующим началом... в богопознании: мы познаем, прежде всего, Логоса и лишь в Нем существенно Сущих в Нем Отца и Духа»*¹⁸³.

Прп. Максим подчеркивает вечность знания Бога о мире: Господь сотворил мир по Своему благому волею, при этом ведение о мире существовало в Боге вечно¹⁸⁴. Под этим Божественным ведением в данном контексте прп. Максим понимает Божественные логосы как идеи, хотения, замыслы всего сущего, формирующие принципы и законы мироздания, существующие *«прежде веков»* в Самом Боге - Логосе¹⁸⁵. Логосы устанавливают *«для каждой вещи норму ее существования, ее путь к совершенству, т. е. к обожению, ее образ приобщения Божественным энергиям»*¹⁸⁶.

Именно потому, что логосы всех творений и вещей, получивших бытие от Бога, существовали и существуют в Боге и имеют происхождение от Него, они причастны Ему: *«или умом, или словесностью, или чувством, или жизненным движением, или сущностной и*

¹⁸¹ Лосский В.Н. По образу и подобию. Глава «Апофаза и Троическое богословие». [Электронный ресурс

¹⁸² Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос II. // Творения. Кн. 2... С. 30.

¹⁸³ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Тайна Троичности. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

¹⁸⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 4) // Творения. Кн. 1... С. 134.

¹⁸⁵ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁸⁶ Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005, С. 160.

свойственной пригодностью»¹⁸⁷. Каждое творение имеет бытие, движение и разумное устройство (логос). «Этими основными свойствами... дается представление и об образе бытия Творческой Премудрости, Высочайшего Логоса, существенно сущего в Бытийности и имеющего существенно сущую в себе Жизнь»¹⁸⁸. Логосы индивидуальных вещей содержатся в идеях более общих, как виды в роде, а всё вместе в Логосе – Боге-Слове, Который есть Начало и Конец всего тварного. «Он есть выражение Божественной воли, ибо именно Им Отец сотворил всяческая в Духе Святом»¹⁸⁹.

По мысли прп. Максима, каждое творение создано причастным Богу с той целью, чтобы ум человека посредством созерцаний чувственного, причастного Божественному, прокладывая себе тем самым путь к Богу, удобно возносясь к Нему. Иная причина в том, что всякий служащий твари вместо Творца, не сможет уже оправдать своего неведения Бога, ибо каждая тварь, причастная Божественному, ясно возвещает о своем Создателе¹⁹⁰.

В человека – высшее творение Бога, созданное Им по Образу Своему, Господь по человеколюбию закладывает духовные логосы Премудрости и нравственности, чтобы благодаря им человек мог найти и шествовать путем праведности, ведущим его к Богу¹⁹¹. Таким образом, мы убеждаемся, что логос человека изначально подчинен высшей Божественной цели – соединению с Богом в благе, и это есть должное доказательство домостроительной Божией любви.

В идее о проявлении Бога в мире и Богопознании через познание тварного мира, который есть «великая и преславная книга Божия»¹⁹², прп. Максим продолжает мысль свт. Григория Богослова, согласно которому в этой книге бытия «открывается самым безмолвием проповедуемый Бог»¹⁹³. В мире тварном все связано Богом¹⁹⁴ узами любви, «закон любви управляет небом», родительской любви подражают земля и воздух, море и суша «човеколюбиво передают друг другу человека и богато и щедро расточают ему свои сокровища»¹⁹⁵.

Рассуждения прп. Максима о проявлении Бога в мире во многом перекликаются с псевдо-Дионисием, хотя заметно, насколько более глубоко и системно прп. Максим подходит к данному аспекту своего учения.

¹⁸⁷ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁸⁸ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Тайна Троичности. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

¹⁸⁹ Лосский В.Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Глава V. Тварное бытие. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/> (25/02/2012)

¹⁹⁰ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос LI. // Творения. Кн. 2... С. 141.

¹⁹¹ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос LI. // Творения. Кн. 2... С. 141.

¹⁹² Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 6. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁹³ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 6. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁹⁴ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 25. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

¹⁹⁵ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 6. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

Господь, по псевдо-Дионисию, - Причина всего сущего, Которая содержит это сущее «заранее»¹⁹⁶ в Самой Себе и затем приводит его в исполнение (из потенциального в действительное) по Своей благодати (ср. у прп. Максима: логосы всех вещей, которые существуют в Боге от вечности). У псевдо-Дионисия тоже встречается понятие «логос», однако в отличие от прп. Максима, по мысли которого логосу человека присуща любовь, по псевдо-Дионисию, его определяющей характеристикой является Прекрасное: «Из этого Прекрасного всему сущему дано быть прекрасным в соответствии с собственным логосом; и благодаря Прекрасному происходит... любовь...; и все объединяется Прекрасным; и Прекрасное есть Начало всего как творческая Причина, все в целом и движущая, и соединяющая любовью к собственному очарованию»¹⁹⁷. Согласно псевдо-Дионисию, Господь творит мир по любви – но по любви к добру и ради добра; эта Любовь предсуществует в Добре в избытке и сподвигает творить мир¹⁹⁸.

Среди мыслей псевдо-Дионисия, схожих с прп. Максимом, следует отметить то, что, по его мнению, все тварное изначально так или иначе причастует Богу своим бытием. Бытие называется им важнейшим, первым из причастий Божественному¹⁹⁹. Далее он говорит, что все сущее не только бытие, но и благоденствие имеет, получив и то, и другое от Бога²⁰⁰ (ср. у прп. Максима: все сущее обладает склонностью к благобытию (то есть к благодати и мудрости), но реализует эту возможность по благодати и собственным усилиям). Наконец, псевдо-Дионисию также принадлежит мысль о том, что Господь «всё друг с другом соединяет в неслиянном единстве»²⁰¹ и, как солнце, «собирает рассеянное»²⁰². Прп. Максим также развивает мысль о необходимости единства, о том, чтобы соединить разделенное; однако эта мысль проявляется у него намного глубже и многогранней: и с точки зрения соединяющей роли любви, и в понимании Догмата Искупления Иисуса Христа, и во встречном движении человека к обожению как к освященному единству сначала в себе, а потом и во вне – в макрокосмосе.

Таким образом, подводя промежуточный итог, можно сделать вывод о том, что, хотя прп. Максим и заимствует ряд утверждений у своих предшественников, однако развивает их и многим из них придает новый, более глубокий и системный смысл (в частности, роли любви).

2.3. Действие благодати Божией как часть Божественного Домостроительства

Божественная благодать есть проявление любви Божией, «милость и благоволение Бога к человеку»²⁰³.

¹⁹⁶ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (1: 7).

¹⁹⁷ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 7).

¹⁹⁸ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 10).

¹⁹⁹ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (5: 6, 9).

²⁰⁰ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (5: 8).

²⁰¹ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 4).

²⁰² Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (11: 2).

²⁰³ Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005, С. 316.

Рассуждая о любви Бога к тварному миру, прп. Максим часто говорит об освящающей благодати, сообщающей праведникам святость – причастие Божеству. Именно ей принадлежит усвоение плодов совершаемого таинства любви, которое *«делает нас из людей богами»* и по Домостроительству Божию, объемля собою все заповеди, распределяет их в тварном мире многообразным образом²⁰⁴.

Именно Господь дарует достойным сияние главной добродетели - любви, которая благодатью Божией обоживает человека в Боге. Освящающая благодать действует в соработничестве с человеком, направляющим свою волю к единению с Божественным, – благодаря добродетельной жизни и созерцаниям. Прп. Максим неоднократно подчеркивает, что именно Бог совершает в нас *«всякое делание и созерцание, всякую добродетель и ведение, всякую победу и премудрость, всякую благость и истину; мы же соучаствуем в этом только своим добровольным расположением, желающим блага»*²⁰⁵. Мы имеем только благо, *«которое соизмеряется с добротой и благомыслием воспринимающего его. [И человек] стяжает только то и столько, сколько он отдает дарующему Владыке»*²⁰⁶.

Посредством благодати любовь и исправляет, обоживает человека, и одновременно очеловечивает в нем Бога – в той степени, в какой человек способен воспринять Божественные свойства²⁰⁷. Таким образом, любовь, поддерживаемая синергией благодати Божией и воли человека, устраняет пропасть между Божественным и тварным и соединяет их в таинстве любви.

Прп. Максим Исповедник называет успешного подвижника блаженным, ибо он *«соделал в себе Бога Человеком»* и становится по благодати богом. В последнем он никогда не достигнет предела, поскольку любящий Господь, дарующий эту благодать, *«обладает безграничной и превышающей всякую безграничность силой, совершающей это [благодаяние], которая никогда не достигнет конца вместе с тем, что происходит от нее... [Поэтому] никогда не прекращается божественное и всесветлое расположение к нам благости при преобразении [нас] к обожению»*²⁰⁸.

Святой подчеркивает, что достойным для приятия Божественной благодати может стать каждый человек, ведь в каждом по естеству заложен соответствующий потенциал праведности. *«Бог всем равно вложил по естеству возможность ко спасению, дабы каждый желающий мог усвоить себе божественную благодать»*²⁰⁹. Каждый может стать вторым Мелхиседеком, или

²⁰⁴ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 146.

²⁰⁵ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос LIV. // Творения. Кн. 2... С. 155.

²⁰⁶ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос LIV. // Творения. Кн. 2... С. 156.

²⁰⁷ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 153.

²⁰⁸ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос XXII. // Творения. Кн. 2... С. 65.

²⁰⁹ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово XXVI (V,22).

Авраамом, или вообще вместить в себя всех святых, если станет подражать *«тропосам»²¹⁰ [их добродетелей] и жительству»²¹¹.*

Прп. Максим Исповедник также рассуждает и о предваряющей благодати – той, которая сподвигает человека к покаянию и желанию спасения. Прежде всего, предваряющая благодать рассматривается в контексте Догмата Искупления, когда Божественное Слово снисходит к уму, погрязшему во грехах, чтобы спасти его от чувственных наслаждений, пристрастий и Божественного неведения. Сын как *«Виновник нашего освящения»²¹²* воскрешает ум от смерти и возвращает его желание к тому, что заложено в естество, – к помышлениям о Боге²¹³.

Прп. Максим Исповедник также исследует участие Лиц Святой Троицы в деле раздаяния благодати. Так, Второе Лицо Святой Троицы – Божественное Слово беспредельно проявляется как в деятельности, так и в созерцании – в той степени, в которой достоин подвижник. Здесь речь снова идет об освящающей благодати, которой удостоиваются угодники Божии. Проявление Бога в человеке, причастие Его Божественным энергиям – это всегда взаимодействие, всегда результат волевого стремления человека к Божественному²¹⁴.

Третье Лицо Святой Троицы – Святой Дух усваивает нам Божию благодать. Дары Божественной благодати – совершенной любви к Богу и совершенной любви к ближнему подаются сообразно вере Духом Святым. Так, *«во всяком даре, большем или меньшем, целиком и соразмерно присутствует Святой Дух»²¹⁵.*

Прежде всего, Святой Дух мирохранительно присутствует во всем сущем и более в тех, кто более причастен Богу-Сыну. Святой Дух ведаёт о каждом, проникает во всех и сподвигает обладающих разумом на действие в согласии с естеством. Он побуждает людей к покаянию, *«приводит [их] в сознание греховности»²¹⁶.*

А тем, кто истинно верит во Христа, Святой Дух дарует благодать сыновства, усыновляет их Богу. Есть и более высокая степень Божественной причастности – когда Святой Дух действует как Производитель премудрости, когда *«чистыми умозрениями о неизреченном формирует ум... для обожения»²¹⁷.* Этого общения *«как со своими»²¹⁸* удостоиваются подвижники, чистые душой и телом, исполняющие заповеди, сделавшие себя достойными обожествляющего вселения.

Сравнивая прп. Максима Исповедника с предшественниками, отметим согласие его учения со свт. Григорием Богословом. Он также приписывает проявление добродетели Богу и Его

²¹⁰ Тропос в данном контексте означает способ достижения, проявление.

²¹¹ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово XXVI (V,22).

²¹² Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005, С. 319.

²¹³ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово XXIII (V,19).

²¹⁴ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. О различных затруднительных местах Священного Писания // Творения. Кн. 2... С. 20.

²¹⁵ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XXIX. // Творения. Кн. 2... С. 86.

²¹⁶ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XV. // Творения. Кн. 2... С. 49.

²¹⁷ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XV. // Творения. Кн. 2... С. 49.

²¹⁸ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XV. // Творения. Кн. 2... С. 49.

человеколюбие: «хваля добродетель, буду хвалить Самого Бога, от Которого в людях добродетель и дар возрождения или возвращения к Нему через сродное озарение. Ибо из многих и великих даров, которые мы получили и получим еще от Бога..., дар наибольший и наипаче свидетельствующий о Божием к нам человеколюбию есть наше к нему стремление и сродство с Ним. Что солнце для существ чувственных, то Бог для духовных: одно освещает мир видимый, Другой — невидимый; одно телесные взоры делает солнцевидными, Другой разумные естества — богоподобными»²¹⁹. Таким образом, по мысли свт. Григория Богослова, возможность обожения подается Богом. При этом, рассуждая о действии Лиц Святой Троицы, он подчеркивает роль Святого Духа в деле обожения: «Дух всегда был... совершающим, а не совершаемым;... освящающим, а не освящаемым; приводящим к обожению, а не вводимым в обожение»²²⁰.

Роль благодати Божией понимается прп. Максимом схожим образом с псевдо-Дионисием. Благодать Божия (по псевдо-Дионисию, благодать) вводит все сущее в бытие и поддерживает его в нем Своей силой²²¹. Более того, благодати отводится весьма важное значение в процессе стяжания обожения (хотя у псевдо-Дионисия слово «благодать» здесь прямо не упоминается): так, Господь, проникнув в души, передает им священный свет, позволяя чувствовать сначала неяркие лучи, а «потом показывает Себя больше и начинает сиять им с избытком "за то, что возлюбили много" (ср. Лк. 7, 47), и постоянно возвышает их к Себе соответственно их способности взирать наверх»²²². Таким образом, его мысль, хотя и не имеет столь строгого оформления, как впоследствии у прп. Максима, сформулирована здесь достаточно четко: человек приобщается Божественного света (т.е. Божественных свойств, достигает обожения) по воле Божией, но соразмерно силе своей любви к Богу.

2.4. Божественный Промысл

В учении прп. Максима о любви Промысл Божий занимает одно из центральных мест. «Высшая цель промысла - возвращение к Богу всего, исшедшего от Него, обожение твари через соединение с Богом. Ко всему этому ведет всеустраивающая воля Божия, которая и есть промысл»²²³.

Святой подчеркивает, что Божественное попечение о мире направлено на соединение всех, разделенных пороком, в духовной любви. Тот, кто не проявляет добродетели терпения, «живет вне Божественной любви и цели Промысла»²²⁴. А стремящийся подражать Богу по доброй воле делает Божию цель соединения всех людей с Господом своей целью - дабы все стали благими и

²¹⁹ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 21. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²²⁰ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 41. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²²¹ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (1: 3).

²²² Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (4: 5).

²²³ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Домостроительство. Тайна творения, промысла и суда. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

²²⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 17) // Творения. Кн. 1... С. 136.

пребывали в Божией любви²²⁵. Таких угодников Своих Господь наделяет славой и блаженством, обетованием вечной, нетленной жизни, становясь для них центром этой жизни, каковым для тела является душа. Душа приобретает непреложность, тело – бессмертие, и человек достигает обожения²²⁶ (сравним с псевдо-Дионисием, который также видит Божий Промысл в том, чтобы «души с сопряженными с ними телами переставить к совершенной жизни и бессмертию»²²⁷).

Из вышеизложенного следует, что цель Божественного Промысла достигается в синергии Бога и человека, при добровольном его посредничестве, соработничестве Творцу в деле спасения его самого и всего тварного мира. В этом со-трудничестве достигается единение, в жертвенной любви человека ради Христа – подобие жертвенному подвигу Спасителя по любви и Богоподобие.

Прп. Максим отмечает, что проявление Божественного Промысла также заключается в уподоблении различных существ общим видам – до тех пор, пока их воля, их стремление не объединятся с логосом разумной сущности, заложенной в их природе, - так, чтобы всё было едино, тождественно и созвучно, и единый логос созерцался у всех. И тогда Господь «покажет действительной обоживающую всех благодать»²²⁸.

Другим аспектом Промысла Божия является «сохранение естества немалым, в соответствии с логосом его бытия, ... и проявление этого естества как совершенного, в соответствии с приобретенным по благодати логосом благобытия»²²⁹. Под естеством в данном случае прп. Максим понимает не только природу человека, но и всё тварное бытие, которое по Промыслу Божию и благодати в своей совокупности пребывает совершенным²³⁰.

Прп. Максим Исповедник выделяет и еще один аспект Божественного Промысла: земное наказание за грех и обращение зла во благо человеку. Расщепивший в поклонении тварному «умную силу любви»²³¹, которая была предназначена Одному лишь Творцу, человек наказывается страданием. Однако и наказание, и страдание следует считать промыслительными, поскольку они призваны возвращать эту силу любви к своему Творцу (ср. у псевдо-Дионисия: «от изобилия человеколюбия... [Господь] и отошедших нас к себе обращает и призывает»²³²; «и тех, которые удаляются от Него, Он не оставляет Своей любовью, но старается их удержать, умоляет их не пренебрегать Тем, Кто любит и осыпает их благами, Кто терпеливо переносит, когда они безрассудно Его обвиняют, и Сам же защищает их»²³³). Иногда Господь попускает проявиться

²²⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 90) // Творения. Кн. 1... С. 144.

²²⁶ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²²⁷ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (6: 2).

²²⁸ Максим Исповедник, прп. Вопросыответы к Фалассию. Вопрос II. // Творения. Кн. 2... С. 30.

²²⁹ Максим Исповедник, прп. Вопросыответы к Фалассию. Вопрос LV. // Творения. Кн. 2... С. 168.

²³⁰ Максим Исповедник, прп. Комм. пер. к «Вопросоответам к Фалассию». Вопрос LV. // Творения. Кн. 2... С. 268.

²³¹ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²³² Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (6: 2)

²³³ Псевдо-Дионисий Ареопагит. Письма к разным лицам (Письмо 8-е. К монаху Демофилу (о своеволии и кротости)). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

людскому своеволию, дабы от случившихся в результате беспорядочной суеты и расстройства вернуть влечение человека к Богу, которое было изначально заложено в его природу.

Прп. Максим Исповедник выделяет три причины страданий, которые Господь использует как врачество греховных страстей:

1. наказание за забытые и/ или неисправляемые грехи;
2. избавление от внутренней злобы, очищение души и научение ее опытности;
3. пример мужества и терпения, явленного одним для остальных²³⁴.

По мысли прп. Максима, Господь изначально предусмотрел в уме разумных существ способность к высшему, духовному наслаждению, благодаря которой человек мог бы «[постоянно] изведывать сладость Бога»²³⁵. Однако после грехопадения люди по своему греховному произволению и вопреки естеству стали ошибочно искать земного, чувственного наслаждения, а то, в свою очередь, отдалило ум от Божественной любви. Тогда благий и любящий Господь, как противоядие, внедрил в естество муку, которая должна вытравливать из души «яд [земного] наслаждения»²³⁶, препятствующий человеку достичь блаженства и истинного наслаждения бытия с Богом. Даже телесную смерть Господь предусмотрел промыслительно, дабы поставить предел безудержному стремлению ума к чувственному наслаждению и укоренению во грехах.

Душа, очищенная страданием, уже не оставляет в себе ничего дурного, заслуживающего наказания, и человек возвращается к добродетели, когда-то добровольно отпав от нее. Наслаждение, руководящее волей человека, не уничтожается полностью, но видоизменяется посредством благодати в наслаждение Божественное и любовь к Богу²³⁷.

Поскольку страстному рождению каждого человека предшествует наслаждение, каждый обязан платить за это греховное наслаждение собственными «утруждениями» и подлежит закону смерти. Казалось бы, ничто не могло разорвать этот замкнутый круг, так как всё родившееся новое находилось под тиранией греховного наслаждения. Поэтому «для исправления страдающего естества»²³⁸ Господь предусмотрел Искупление, Крестную смерть Спасителя, – как «утруждение и смерть, одновременно несправедливые и беспричинные»²³⁹.

2.5. Искупление

Как отмечают исследователи творений святого, «идея Христа... является самой важной и основной идеей в системе прп. Максима, сообщая ей по существу христоцентрический характер,

²³⁴ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово III. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²³⁵ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LXI. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²³⁶ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XXVI. // Творения. Кн. 2... С. 73 - 74.

²³⁷ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LXI. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²³⁸ Там же.

²³⁹ Там же.

составляя в ней основу для разрешения всех вопросов и влияя на разработку всех ее частей»²⁴⁰. И это объяснимо. Подвиг Искупления, значение которого содержится и в Боговоплощении, и в Крестной смерти Спасителя, в Его Воскресении и Вознесении на небо, называют средоточием домостроительства Сына²⁴¹. Его следует считать центральным, поскольку, пройдя все эти этапы Своей земной жизни, Господь совершил наше спасение, в объективном его понимании²⁴², обновил человека и избавил его от смерти. Это спасение стало неизреченным даром любящего Бога, и без его совершения человеку невозможно было бы исцелить пораженное грехом естество, которое по причине греха пресуществилось из нетления в тление.

Иисус Христос взял на Себя нашу человеческую природу, пораженную грехом, и восставил ее благодаря «непреложности» Своего произволения, то есть отсутствия в Нем гномической воли и подчинения воли физической, природного компонента человеческой воли, воле Божественной. *«И как через одного человека [Адама], добровольно отворотившего свое произволение от блага, естество всех людей изменилось из нетления в тление, так и через одного человека Иисуса Христа, не отворотившего [Свое] произволение от блага, произошло для всех людей восстановление естества из тления в нетление»*²⁴³.

В своем гимне о любви прп. Максим Исповедник пишет об основной цели Божественного Искупления – исцелении человеческого естества с тем, чтобы каждый человек получил возможность обожения, реализовав своей жизнью субъективную сторону спасения, зависящую от него самого. Господь *«премудро разделил века, одни предназначив на осуществление того, чтобы Ему стать Человеком, а другие - на осуществление того, чтобы человека сделать богом»*²⁴⁴.

Самостоятельно, без Божественной помощи, человек не мог бы спастись, поэтому Господь воплощается, соединяя в Себе Божественную и человеческую природу, и исцеляет ее. Прп. Максим говорит о том, что Своим подвигом Господь наш Иисус Христос *«непреложно соединив с Собой по ипостаси [человеческое] естество, ... [вернул] естеству [человеческому] чистоту сил [души], ... дабы обновить [в нем] силу любви»*²⁴⁵. Любви истинной, соответствующей изначальному замыслу Творца о Своем творении, направленной к Богу и приводящей человека к Нему.

Подвиг Искупления – это подвиг Божественной любви, предуведанный от вечности – на Предвечном Совете Божиим, состоящем в том, чтобы *«Самому... [Богу] непреложно смешаться с естеством человеческим через истинное соединение по ипостаси и с Собой неизменно*

²⁴⁰ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Учение о человеке. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

²⁴¹ Цит. по Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005, С. 273.

²⁴² Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005, С. 271.

²⁴³ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос XLII. // Творения. Кн. 2... С. 110.

²⁴⁴ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос XXII. // Творения. Кн. 2... С. 63.

²⁴⁵ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 148.

соединить естество человеческое так, чтобы и Самому стать Человеком, ... и человека сделать богом через соединение с Собою»²⁴⁶.

Любовь Божия также проявляется в Боговоплощении, когда Второе Лицо Пресвятой Троицы, *«будучи совершенным и сверхсовершенным»²⁴⁷*, воплощается, соединяя в Себе по Ипостаси тварную человеческую природу, во всем подобную нам, кроме греха. По человеколюбию Бог осуществил Свое совершенное вочеловечивание; в человечестве Иисуса Христа обожение совершилось вполне и совершенно, и тем самым Господь положил начало для других веков – таинственного обожения людей, которое Он совершит в достойных по богатству Своей благодати, явленному в полноте в конце времен.

Прп. Максим Исповедник отмечает, что по Своему человеколюбию Господь родился в подобии плоти греха, что означает приятие на себя по Домостроительству Божию тления и природных (негреховных) страстей²⁴⁸. Бог-Слово облачается в человеческое естество, чтобы остановить центробежные силы его греховного расплытия, разъединения и рассогласования и противоположным этому *«собрать его в Себе уже соединившимся и не обладающим никаким различием»²⁴⁹*.

По мысли прп. Максима, ипостасное соединение Божественной и человеческой природ в Иисусе Христе приводит *«человечество к тождеству с Божеством»²⁵⁰* (не по сущности). Рассуждая о Боговоплощении, прп. Максим Исповедник высказывает самобытную мысль о том, что Господь, по Своей неизреченной благодати желая, чтобы всякая тварь приобщалась Божественной благодати и даруемых блаженств, *«всегда и во всем... желает осуществляться таинству Своего воплощения»²⁵¹*. Подобно тому, как по неизреченному человеколюбию Бог-Слово соделывает Богородицу Своею Матерью, приняв от Нее Рождение по человечеству, так и в нас Он сначала творит веру – по благодати, а потом *«становится Сыном нашей веры, воплощаясь от нее в добродетелях соответственно [духовному] деланию»²⁵²*.

Любовь Божия также проявляется во всей полноте и в земном учении Иисуса Христа. Своей земной жизнью Он начертал всем христианам *«всеславный путь любви, ... ведущей к Богу и ... являющейся Богом»²⁵³*. Путь, который заключается в возлюблении Бога и ближнего, соблюдении Божественных заповедей и стяжании добродетелей.

При рассмотрении Домостроительного значения земной жизни и учения Спасителя прп. Максим большое внимание уделяет искушениям Христа в пустыне. Иисус Христос по причине

²⁴⁶ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос XXII. // Творения. Кн. 2... С. 63.

²⁴⁷ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово I. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁴⁸ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос LIV.// Творения. Кн. 2... С. 158.

²⁴⁹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

²⁵⁰ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос LX. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁵¹ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁵² Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос XL. // Творения. Кн. 2... С. 106.

²⁵³ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

рождения во плоти наследовал естественные человеческие страсти, такие как восприимчивость к холоду, зною, голод, страдание, боль и т.п. Лукавые же силы, увидев в Нем естественные страсти, пытались внедрить посредством их и страсти неестественные, греховные, искушая земными наслаждениями (как мы видим, слово, очень часто употребляемое прп. Максимом, означающее причину преслушания Адама и последующего уклонения всех людей ко греху). Христос не нуждался в этих искушениях, но допустил лукавую силу до Себя, чтобы истощить ее и «поразить... [одним] соприкосновением [с Собою]»²⁵⁴. Тем самым, Он исцелил страстность человеческого естества в отношении к наслаждению.

Любовь Божия проявляется и в кенозисе – умалении Спасителя до положения раба; здесь прп. Максим Исповедник цитирует ап. Павла: «Бог — Творец [человеческой] природы и мудрый Целитель ее, ... ради любви к нам уничтожил Себя Самого, приняв образ раба (Флп. 2:7), ... и весь ради нас, от нас и через нас настолько стал человеком, что неверующие и Богом Его не считали»²⁵⁵.

Безусловно, апогеем Искупительного подвига Спасителя и проявления Им жертвенной любви следует считать Его Крестные страдания и смерть. Господь наш Иисус Христос мученически умер на Кресте – выдержал самую позорную казнь, чтобы Своей смертью вновь возратить к жизни умершего²⁵⁶.

После того как Спаситель отражает искушения в пустыне и тем самым исцеляет человеческое естество от приверженности земному наслаждению, Он добровольно берет на Себя муку и страдание, чтобы окончательно вытравить начала и власти смерти из человеческого естества. Кроме того, «оставшись неодолимым для страданий, ... явившись страшным для смерти, [Господь] изгнал из естества [человеческого] страстность в отношении к боли, от которой малодушно убегала воля человека, в силу чего он постоянно и против желания был угнетаем страхом смерти, придерживаясь рабства наслаждения ради того, чтобы жить»²⁵⁷. Этим Крестным подвигом Он освободил, очистил человека от примешавшегося к его естеству зла во всех его проявлениях.

В другом фрагменте своих трудов прп. Максим развивает похожую мысль: Своими страстями на Кресте Спаситель даровал людям возможность бесстрастия²⁵⁸, Своею смертью – вечную жизнь, Своим подвигом восстановил естество человека в перводанной способности к обожению.

Иисус Христос упразднил рабство, приобретенное Адамом в результате грехопадения. По мысли прп. Максима, сначала Адам, преступив Божественную заповедь, образовал рождение,

²⁵⁴ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос XXI. // Творения. Кн. 2... С. 61.

²⁵⁵ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 148.

²⁵⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 93) // Творения. Кн. 1... С. 120.

²⁵⁷ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос XXI. // Творения. Кн. 2... С. 61.

²⁵⁸ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос LXI. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

происходящее от наслаждения. Такому рождению последовало утруждение, ведущее к смерти. По Своему человеколюбию Господь положил человеческой природе начало второго рождения – от Духа Святого, которое меняет установленную закономерность: не от земного наслаждения ведет к утруждению и смерти, а от утруждения – к истинному наслаждению и вечной жизни. Последнее изменение – результат утруждения и безвинной, свободной от наслаждения, добровольной смерти Иисуса Христа, осудившей не естество человека, но коренящийся в нем грех, и упразднившей смерть как таковую. Господь уничтожил замкнутость человеческой жизни: греховное рождение и смерть – *«и всех, духовно возрожденных Им, ... соделал свободными от лежащей на них вины»*²⁵⁹.

Уподобившись по Воплощении человеку во всем, кроме греха, Господь идет до конца в его спасении. Он даже нисходит во ад, *«уподобившись нам и снизойдя в преисподние места земли (Еф.4:9), куда человека толкнула тирания греха»*²⁶⁰, и тем самым одерживает окончательную победу над царством диавола.

Воскресение Спасителя является центральным моментом Искупления; оно удостоверяет действительность совершенного Им дела Искупления²⁶¹. Прп. Максим рассматривает Воскресение как преобразование человеческого естества в нетление – по причине непреложности произволения к благу, проявленного Иисусом Христом. Своим примером Господь показал, что *«человек, не изменяющий произволения, вновь может получить обратно бессмертную природу... [и вернуть] через Воскресение бесстрастность, нетленность и бессмертие»*²⁶².

Прп. Максим Исповедник называет Искупление объемлющим все века таинством, которое *«явило... самое глубинное основание Отеческой Благости»*²⁶³. Центральная роль в осуществлении его отводится Христу, в Котором было предудеяно *«соединение предела и беспредельности, меры и безмерности, края и бескрайности, Творца и твари, покоя и движения»*²⁶⁴ и устранялась пропасть между Божественным и тварным. Иисус Христос был призван вывести людей из грешной земли на духовное небо (из этого фрагмента усматривается значение Вознесения Господня), *«от порока - к добродетели, от неведения - к познанию истины Божией, от тления - к нетлению и от смерти - к бессмертию, ... из мира чувственно-явленного и текущего в мир постоянный и духовный, из жизни прекращающейся - в жизнь нерасторжимую и [вечно] пребывающую»*²⁶⁵. И все для исполнения конечной цели – чтобы привести творение к обожению и *«благодаря обожению соделать его еще более превосходным, чем первое творение»*²⁶⁶. При этом

²⁵⁹ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LXI. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁶⁰ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XXII. // Творения. Кн. 2... С. 63.

²⁶¹ Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005, С. 302.

²⁶² Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XLII. // Творения. Кн. 2... С. 63.

²⁶³ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LX. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁶⁴ Там же.

²⁶⁵ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LIV.// Творения. Кн. 2... С. 159.

²⁶⁶ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LIV.// Творения. Кн. 2... С. 160.

предведением о Христе, совершенным на Предвечном Совете, обладала вся Святая Троица. *«Христос был предудедан не в том, чем Он являлся Сам по Себе по природе, но в том, чем Он стал позднее ради нас по Домостроительству»*²⁶⁷, то есть по Своему человечеству.

Искупительный подвиг Христа есть необходимое условие для обожения, которое совершается действием Святого Духа и приводит обожненное творение к Богу-Отцу. При этом среди составляющих Искупления прп. Максим Исповедник больше и чаще всего выделяет Боговоплощение. Может быть, оттого, что, по его мысли, Бог продолжает снисходить и вочеловечиваться в человеке сообразно его способности усваивать Божественные свойства, и человек по благодати и взаимной любви с Богом достигает обожения²⁶⁸ – полноты благ. Бог становится человеком ради обожения, человек делается богом по причине Боговоплощения. *«Идея воплощения, ... приводя к идее обожения, снова возвращается к себе, получая приращение в своей интенсивности (обожение есть особенно глубокое воплощение)... Все от Бога, все есть Его воплощение, и все должно возвыситься к Богу, к обожению, к более глубокому воплощению»*²⁶⁹.

Непреодолимое значение подвига Господа нашего Иисуса Христа заключается еще и в том, что Он упразднил разделение, возникшее от проникновения греха в мир. Так, Он устранил различие мужского и женского начал посредством того, что вернул логосу человеческого естества исходную для него бесстрастность. Он соединил землю и рай, землю и небо, чувственное и умопостижимое и, наконец, объединил тварное с нетварным²⁷⁰.

В едином контексте учения о любви прп. Максим развивает учение о Теле Христовом. Господь желает обожения всякой твари; Его подвиг, дарованные Им Таинства, весь Промысл Божий направлены на то, чтобы *«возращение тела [творилось] в созидание самого себя любовью»*²⁷¹.

По мысли прп. Максима, тайна, предуготовленная до начала времен, заключается в том, что мы все *«предопределены быть во [Христе] как члены тела Его»*²⁷². Господь примером Своей земной жизни, Своей любви дал *«нам тропос, приводящий к... всеблаженному концу посредством правильного употребления природных сил»*²⁷³. Всех стремящихся к Богу пусть и разными способами Господь соединит воедино и *«соберет полноту Святой Церкви, украшенную с помощью многих [людей] многими красотами добродетели»*²⁷⁴. Господь будет местом всех

²⁶⁷ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LX. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁶⁸ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 153.

²⁶⁹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Отношение к святоотеческой письменности. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

²⁷⁰ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XLVIII.// Творения. Кн. 2... С. 125.

²⁷¹ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁷² Там же.

²⁷³ Там же.

²⁷⁴ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LV.// Творения. Кн. 2... С. 174.

спасенных, становясь всем для всех, соотносительно с праведностью каждого и мере претерпеваемых ими страданий ради достижения праведности и объединения с Богом в любви²⁷⁵.

Рассуждая об Искуплении Спасителя, прп. Максим Исповедник развивает ряд мыслей свт. Григория Богослова. В частности, свт. Григорий также подчеркивает, что «Сын Божий... столько же для тебя человек, сколько ты ради Него делаешься богом»²⁷⁶. По человеколюбию Сын Божий принимает то, чем не был, не изменяя того, чем был. В чуде Боговоплощения и затем всего Искупления соединяется несоединимое: «рождение с девством, бесчестие с тем, что выше всякой чести, бесстрастное со страданием, бессмертное с тленным»²⁷⁷. Дьявол «уловляется покровом плоти, чтобы, приразясь как к Адаму, сретить Бога»²⁷⁸ (вспомним у прп. Максима рассуждения об искушениях Господа: Христос допустил лукавую силу до Себя, чтобы истощить ее и «поразить... [одним] соприкосновением [с Собою]»²⁷⁹). На Кресте Христос соединяет добрых и злых воедино союзом любви²⁸⁰.

Свт. Григорий Богослов подчеркивает: Господь стал человеком для нас, чтобы и мы соделались богами ради Него. «Он восприял худшее, чтобы дать лучшее»²⁸¹, совокупил далекое между собой (тварное и нетварное) «через сродство посредствующего с тем и другим, ... и открылось новое таинство - человеколюбивое Божие смотрение о падшем через непослушание»²⁸². Искупление Спасителя он называет «врачеванием нашей немощи», возвращением к древу жизни, Божиим детоводительством²⁸³. Оно направлено на то, чтобы человеку «через соединение с Ним приобщиться свойственного Ему»²⁸⁴.

Анализируя труды прп. Максима Исповедника, мы приходим к выводу о том, что при объяснении всеобщего значения Искупления святой отчасти опирался на работы псевдо-Дионисия Ареопагита. Так, он продолжает, существенно доработав и углубив, мысль о том, что по Своему человеколюбию²⁸⁵ Господь приобщается нашей природы одной из Своих Ипостасей с той целью, чтобы возвысить «человеческую удаленность»²⁸⁶ и «Себе уподобить тех, с кем вошел в единение по мере их готовности к обожению»²⁸⁷. Возможность обожения происходит от Иисуса

²⁷⁵ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос LXI. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁷⁶ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 40. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁷⁷ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 39. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁷⁸ Там же.

²⁷⁹ Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XXI. // Творения. Кн. 2... С. 61.

²⁸⁰ Григорий Богослов, свт. Стихи. На возвращение свое из Константинова града. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁸¹ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 1. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁸² Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 3. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁸³ Там же.

²⁸⁴ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 30. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁸⁵ Псевдо-Дионисий Ареопагит. Письма к разным лицам. (Письмо 4-е. К Гаю Ферापевту). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁸⁶ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (1: 4). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

²⁸⁷ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии (2: II.1). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

Христа (ср. у прп. Максима: началом обожения положено Боговоплощение) посредством восприятия *«по мере сил каждого, Божия образа»*²⁸⁸ (здесь прослеживается мысль о подобии Богу как реализации Божия образа, восприятия его).

Псевдо-Дионисий, как и затем прп. Максим, ставит примером земную жизнь Спасителя, Его человеколюбие, *«глядя на которое, мы учимся... не воевать ни с самими собой, ни друг с другом, ... но по мере сил... трудиться в божественном, в соответствии с Промыслом Иисуса, ... содейвающего от века predetermined неизреченный мир, примиряющий нас с Ним в духе, а через Него и в Нем – с Отцом»*²⁸⁹.

В контексте учения о любви псевдо-Дионисий созвучен прп. Максиму в том, что в устремленной к Богу любви Господь *«сближает многочисленные различия, существующие между нами»*²⁹⁰ и возводит тварное к божественной жизни. Иными словами, псевдо-Дионисий также замечает объединяющую силу любви, которая вочеловечивает Бога и человека приближает к Богоподобию.

Подводя итог изложенному в данной главе, отметим, что, по мысли прп. Максима, домостроительное попечение Божие о тварном мире целиком проникнуто любовью: Господь желает, чтобы созданное Им творение получило полноту благ и пребывало в любви и блаженстве, достигнув обожения. Данной идеей объединены все составляющие Божественного Домостроительства. Об этом свидетельствует и Предвечный Совет, и логосы творений, причастные Богу, в которых заложено стремление к Божественному, и Божия благодать, призывающая, укрепляющая и освящающая человека, и Промысл Божий о всякой твари, и, наконец, Искупление Господа нашего Иисуса Христа. Без Его воплощения, Крестного подвига и Воскресения не совершилось бы наше спасение. По любви *«Бог становится человеком, вочеловечивается - по Своему человеколюбию. И человек становится богом по благодати, обожается - чрез свое боголюбие»*²⁹¹. О ступенях восхождения человека к Богу пойдет речь в следующей главе.

²⁸⁸ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (2: 11).

²⁸⁹ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах (11: 5).

²⁹⁰ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии (1: 1).

²⁹¹ Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 209.

ГЛАВА 3. ВОСХОЖДЕНИЕ К МИСТИЧЕСКОМУ СОЗЕРЦАНИЮ БОГА В ЛЮБВИ КАК ПУТЬ К ОБОЖЕНИЮ

3.1. Ступени нравственного возрастания

Учение о любви прп. Максима Исповедника находится в тесной связи с его аскетической системой. Целью аскетики, как и любви, является обожение. Без стяжания человеком любви все плоды аскетического делания и созерцания – ничто; собственно, их и невозможно получить без любви, ибо любовь есть основа и венец всех добродетелей; благодаря ей человек сподобляется ведения и затем премысленного состояния – мистического богословия, становясь подобным Богу в благе и причащаясь Его благодати во взаимной любви. Аскетический *«путь спасения тот же, что начертан, как пример, в жизни Христа»*²⁹².

Достичь совершенных высот мистического состояния можно, восходя от деятельности к созерцанию и затем тому, что превосходит его – премысленному видению Бога. Это весьма распространенное в созерцательно-философской аскетике различение трех сторон подвижнической жизни – деятельной, созерцательной и мистической²⁹³ - было успешно заимствовано прп. Максимом и раскрыто в его учении. Опираясь на своих предшественников в этом вопросе – Евагрия Понтийского и псевдо-Дионисия Ареопагита, он определил трехступенчатый путь достижения обожения (которым были оформлены три основные части его аскетической системы):

1. Практическая философия, или деятельное любомудрие (делание);
2. Созерцание, или ведение;
3. Таинственное (мистическое) богословие.

Данная система вполне поддержала аскетический взгляд на подвижничество как на оздоровление сил души – практических, а затем познавательных – и ума – в стяжании им способности Боговедения и Богообщения²⁹⁴. Она также вписалась в ареопагитское учение о трех ступенях духовного развития – 1) очищение от чувственного бытия; 2) просвещение духовным ведением; и 3) мистическое богопознание (или усовершенствование)²⁹⁵.

Согласно этой системе на первой ступени нравственного возрастания человек призван очиститься от страстей, на второй – его ум должен просветиться ведением (созерцанием); наконец, на третьей – «узреть» Бога в высшем, премысленном мистическом состоянии. *«Делание и созерцание и подготавливаемый ими экстаз... представляют собой важнейшие моменты на пути*

²⁹² Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Аскетика. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

²⁹³ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Мистика св. Макария Египетского, св. Григория Нисского и Евагрия. Три стороны подвижнической жизни. Творческий характер богословия преп. Максима. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

²⁹⁴ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Три стороны подвижнической жизни. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

²⁹⁵ Там же.

спасения человека, на пути восхождения его к Богу, уподобления Верховному Благу и Истине и конечного слияния с Ним в обожении»²⁹⁶.

3.1.1. Деятельное любомудрие, или добродетель

Согласно учению прп. Максима, на этом этапе нравственного возрастания подвижник упражняется в добродетелях, восходя от меньшего к большему – к любви. Вера в Господа становится основанием для страха Божия, страх Божий – для воздержания, воздержание является залогом терпения скорбей и великодушия, а оно, в свою очередь, восходит к упованию на Бога. Упование на Бога рождает бесстрашие и отрешение от всего земного, что награждается любовью²⁹⁷. Не случайно, говорит святой, «Писание называет добродетели «путями», и наибольшая из добродетелей – любовь. Поэтому святой Апостол говорит: Я покажу вам путь еще превосходнейший (1 Кор. 12: 31)»²⁹⁸.

Рассуждая о роли любви на этапе стяжания добродетелей, прп. Максим Исповедник приводит слова ап. Павла (1 Кор. 13: 3) о том, что имеющий все духовные дары, кроме любви, не получает никакой пользы от своего делания, а значит, человек должен употребить самое большое тщание, чтобы стяжать ее²⁹⁹. Без любви подвижник не способен перейти к естественным и духовным созерцаниям; «вера без любви не производит в душе света ведения»³⁰⁰ и одна не способна привести человека ко спасению³⁰¹.

Прп. Максим подчеркивает, что любовь к Богу доказывается делами (добродетелями)³⁰², и определяет то необходимое, что должен стяжать подвижник на деятельном этапе нравственного возрастания:

- Иметь «всегда своим собеседником смиренномудрие»³⁰³ и, постоянно руководствуясь сим настроением души, непрестанно восходить к любви и благодарению Бога.
- Возлюбить Бога истинно³⁰⁴ и прилепляться умом к Нему³⁰⁵, предпочитая Его миру, а душу – плоти, ни во что ставя все видимое, даже собственное тело. «Путем воздержания, любви, молитвы, псалмопения»³⁰⁶ подвижник посвящает себя Богу и, равно относящийся ко всему земному и временному, достигает совершенной любви³⁰⁷.

²⁹⁶ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Три стороны подвижнической жизни. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

²⁹⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 2, 3) // Творения. Кн. 1... С. 97.

²⁹⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 74) // Творения. Кн. 1... С. 142.

²⁹⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 54) // Творения. Кн. 1... С. 101.

³⁰⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 31) // Творения. Кн. 1... С. 99.

³⁰¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 39) // Творения. Кн. 1... С. 100.

³⁰² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 39) // Творения. Кн. 1... С. 100.

³⁰³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 48) // Творения. Кн. 1... С. 101.

³⁰⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 50) // Творения. Кн. 1... С. 127.

³⁰⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 6) // Творения. Кн. 1... С. 97.

³⁰⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 50) // Творения. Кн. 1... С. 127.

³⁰⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 72) // Творения. Кн. 1... С. 103.

- Искоренять в себе самолюбие – мать всех зол. Имеющий самолюбие имеет все страсти³⁰⁸, потому что именно от него рождаются первые страсти, которые затем производят остальные, - чревоугодие, сребролюбие и тщеславие³⁰⁹. Истребить же в себе греховные плевелы можно противоположными самолюбию добродетелями – любовью и воздержанием.

- Не привязываться ни к чему тленному и временному³¹⁰, уничтожая пристрастие к ним на уровне помыслов, т.к. брань с воспоминаниями и представлениями о вещах намного труднее борьбы с самими вещами³¹¹.

- Творить дела любви, которые суть «*благодетельствование ближнему, великодушие, терпение и благоразумное пользование вещами*»³¹².

- Помышлять доброе о всяком человеке³¹³. В «Главах о любви» данный аспект раскрыт у святого очень тщательно. По прп. Максиму, тот любит всех людей, кто не любит ничего человеческого³¹⁴. Святой рассуждает о любви и ненависти, о том, как опасно второе для первого: гнев на оскорбившего отлучает от любви и переселяет в область ненависти³¹⁵. Гневающийся чужд любви, а значит, и Бога³¹⁶. Тот, кто переносит труд и оскорбления с мужеством, без зла на кого-либо, «доброхотно» последует примеру Самого Господа и стяжал в себе любовь к Нему³¹⁷. А тот, кто не великодушествует и отсекает себя от любви к ближнему по причине искушений, еще «*не имеет совершенной любви и глубокого ведения о Божием Промысле*»³¹⁸.

Прп. Максим призывает соединить разум с любовью; тогда и надменность, которая случается от ума, будет побеждена созидающей любовью, ибо любовь «*делает ум свой незаносчивым и всегда подготавливает его к преуспеянию в ведении*»³¹⁹.

По мысли прп. Максима, не может быть злом созданное Богом, получившее от Него бытие. Вещественное становится добрым или злым лишь по употреблению³²⁰. Причина всякого греха кроется в неправильном употреблении душевных сил: раздражительной, вождевательной и мыслительной. Ненависть и невоздержанность, невежество и безрассудность суть результаты такого неверного их использования. «*[Правильное же] употребление их есть ведение и благоразумие, любовь и целомудрие*»³²¹. Страсти возникают тогда, «*когда душа оказывается вне*

³⁰⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 8) // Творения. Кн. 1... С. 122.

³⁰⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 59) // Творения. Кн. 1... С. 129.

³¹⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 18) // Творения. Кн. 1... С. 98.

³¹¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 63, 91) // Творения. Кн. 1... С. 102, 106.

³¹² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 40) // Творения. Кн. 1... С. 100.

³¹³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 42) // Творения. Кн. 1... С. 100.

³¹⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 37) // Творения. Кн. 1... С. 126.

³¹⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 29) // Творения. Кн. 1... С. 99.

³¹⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 38) // Творения. Кн. 1... С. 100.

³¹⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 28) // Творения. Кн. 1... С. 99.

³¹⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 16) // Творения. Кн. 1... С. 136.

³¹⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 59, 60) // Творения. Кн. 1... С. 140

³²⁰ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Практическая философия. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³²¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 3) // Творения. Кн. 1... С. 121.

любви и воздержания»³²² и вне молитвы. Потому-то и обуздывать их нужно любовью, воздержанием и молитвой³²³. При этом противоборствующие любви страсти раздражительной силы души побеждать труднее, но против них от Господа *«и лекарство дано... более сильное – заповедь любви»*³²⁴.

Исполнение заповедей³²⁵, упражнение в добродетелях (прежде всего, в любви и воздержании³²⁶) и аскетическом делании увенчивают подвижника бесстрашием. Бесстрашие характеризуется следующим:

- мирным состоянием души и ее неудободвижностью на зло³²⁷, ровным отношением к ближнему, без осуждения и гнева на него³²⁸.
- чистотой ума во время молитвы (чистой молитвой)³²⁹.
- простыми представлениями вещей в сердце (и при бодрствовании, и во сне)³³⁰, сохранением себя бесстрастным при помышлении о вещах³³¹. Под этим понимается отделение, посредством духовной любви и воздержания, страсти от помышления, которые содержит страстный помысел³³².

Прп. Максим Исповедник подчеркивает, что та душа, которая при воздействии на ее раздражительную или вожделевательную силы страстных вещей, остается бесстрастной, действует по своему естеству, заложенному в нее Богом³³³. А нечистота души, заполненной страстями, свидетельствует о расхождении человека с замыслом Божиим.

Чистая душа свободна от греховных навыков: она непрестанно возвеселяется Божественной любовью³³⁴ и пребывает с Богом³³⁵. Достигший верха бесстрастия и совершенный в любви становится *«превыше тирании страстей, ... он равно на всех смотрит и ко всем равно расположен»*. С ним и в нем пребывает Христос³³⁶.

*«Мздой за труды добродетели являются бесстрашие и ведение»*³³⁷. Достижение бесстрастия свидетельствует о прохождении первого этапа нравственного возрастания – очищения души от страстей и способности двигаться дальше, восходя на высоту духовных

³²² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 65) // Творения. Кн. 1... С. 102.

³²³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 80) // Творения. Кн. 1... С. 143.

³²⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 66) // Творения. Кн. 1... С. 103.

³²⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 77) // Творения. Кн. 1... С. 104.

³²⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 39) // Творения. Кн. 1... С. 126.

³²⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 36) // Творения. Кн. 1... С. 99.

³²⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 92) // Творения. Кн. 1... С. 144.

³²⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 88) // Творения. Кн. 1... С. 105.

³³⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 93) // Творения. Кн. 1... С. 106.

³³¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 38) // Творения. Кн. 1... С. 126.

³³² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 43) // Творения. Кн. 1... С. 126.

³³³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 35) // Творения. Кн. 1... С. 126.

³³⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 34) // Творения. Кн. 1... С. 99.

³³⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 98) // Творения. Кн. 1... С. 121.

³³⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 30) // Творения. Кн. 1... С. 111.

³³⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 34) // Творения. Кн. 1... С. 112.

созерцаний, преуспевая на пути ведения. *«Путь ведения есть бесстрашие и смирение, без которых никто не увидит Господа (Евр. 12: 14)»*³³⁸.

3.1.2. Созерцательное любомудрие, или ведение

Под ведением следует, прежде всего, понимать Богопознание, *«постижение Божественного света, Славы Божией, причащение Божественным "энергиям"»*³³⁹. Прп. Максим Исповедник определяет ведение как *«некое более возвышенное [знание] о Боге..., либо более глубокое [знание] о телах, либо более точное [знание] о существах бестелесных, либо более ясное – о Промысле [Божием], либо более отчетливое – о Суде [Божием]»*³⁴⁰.

Прп. Максим подчеркивает, что созерцание святых обусловлено не желанием познания вещей самих по себе, но исключительно желанием *«воспеть чрез все и во всем являющегося Бога, и обрести большую силу изумления и повод ко славословию»*³⁴¹. По мысли святого, ведение является несомненным проявлением Божественной любви: *«Любящий Бога предпочитает ведение Бога всему сотворенному Им и непрестанно... устремляется к этому ведению»*³⁴².

Преуспение в добродетелях (искреннее отречение от мирских вещей и нелицемерное по любви служение ближнему)³⁴³, признаком которого выступает бесстрашие и стяжание возвышенной, духовной любви, является необходимым условием созерцательной жизни и дает возможность подвижнику взойти на новую высоту ведения.

Иными словами, бесстрашие рождает любовь, а любовь – свет ведения. И тогда, *«если жизнь ума есть просвещенность ведением, а эта просвещенность рождается любовью к Богу, то правильно говорится, что нет ничего выше любви к Богу»*³⁴⁴, ибо усовершенствование ума, просвещение его Божественным светом есть неотъемлемая часть обожения всего человека (ср. у псевдо-Дионисия: *«божественное открывает себя и бывает воспринимаемо в соответствии со способностью каждого из умов»*³⁴⁵).

С другой стороны, в одной из последующих глав о любви прп. Максим выстраивает несколько иную закономерность, согласно которой любовь является не причиной, но следствием ведения. Так, если *«награда за воздержание – бесстрашие, за веру – ведение, [то] бесстрашие*

³³⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 58) // Творения. Кн. 1... С. 140.

³³⁹ Малков П. Ю. «Любовь есть бесконечный Бог» (православное учение о любви) // Богословский сборник. 1997, № 1. С. 64.

³⁴⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 33) // Творения. Кн. 1... С. 125.

³⁴¹ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово VIII. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

³⁴² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 4) // Творения. Кн. 1... С. 97.

³⁴³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 27) // Творения. Кн. 1... С. 99.

³⁴⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 9) // Творения. Кн. 1... С. 97.

³⁴⁵ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О божественных именах (1: 1). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

рождает способность различения, а ведение – любовь к Богу»³⁴⁶. Другим результатом истинного ведения является смиренномудрие; имеющий его считает себя землей и пеплом (Быт. 18: 27)³⁴⁷.

Прп. Максим Исповедник подчеркивает, что знание необходимо имеет нужду в любви³⁴⁸. Ведение может быть и частичным, несовершенным, а тогда может легко споткнуться от самомнения и зависти и повредить чистоту ума. Поэтому святой призывает: «Удостоившись от Бога частичного ведения, не пренебрегай любовью и воздержанием³⁴⁹,... дабы, сохраняя в безмятежности страстную часть [души], обладать неистощимым сиянием этой души»³⁵⁰. Любовь и воздержание «всегда приготавливают... путь к [совершенному] ведению»³⁵¹.

Вначале ведению почти всегда грозит самомнение и зависть. Любовь же ниспровергает эти пороки, поскольку не гордится, не завидует, долготерпит и милосердствует. «Поэтому обладающему ведением необходимо присоединить к нему и любовь, дабы сохранять свой ум незыблемым во всех отношениях»³⁵².

Мысль прп. Максима о том, что любовь есть одновременно и причина, и следствие более совершенного Божественного ведения, является принципиальной для его учения и отличает его от ряда предшественников, на которых он опирается при построении своей аскетической системы (например, от интеллектуального гносиса Евагрия Понтийского). Если для Евагрия Божественный гносис является уже конечной целью человеческого существования (ср. его «Царствие небесное есть бесстрастие души с истинным ведением Сущего»³⁵³ или «любовь есть дверь к познанию физическому, которое приемлет богословие и верховное блаженство»³⁵⁴), то для прп. Максима чистое, незамутненное познание Бога есть не цель, но признак стяжания любви к Богу и ближнему, а, следовательно, целью является любовь. Любовь руководит знанием, углубляет и очищает его. Любовь есть та связующая сила, благодаря которой человек обретает единство с Богом; а значит, и цель жизни человека заключается в стяжании им совершенной любви.

«Если делание врачует душу от плотского самолюбия, *φιλαυτία*, то созерцание избавляет ум от духовного неведения, *αυνοια*»³⁵⁵, и подвижник переходит от чистоты дел к высоте мыслей. Согласно духовно-аскетическим системам прп. Максима и его предшественников, созерцание представляет собой дальнейшее, по сравнению с деятельным любомудрием, приближение к Богу. Сосредотачиваясь на усовершенствовании ума, оно тем самым получает «большее значение, чем

³⁴⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 25) // Творения. Кн. 1... С. 110.

³⁴⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 47) // Творения. Кн. 1... С. 100.

³⁴⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 62) // Творения. Кн. 1... С. 140.

³⁴⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 57) // Творения. Кн. 1... С. 140.

³⁵⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 79) // Творения. Кн. 1... С. 143.

³⁵¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 57) // Творения. Кн. 1... С. 140.

³⁵² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 61) // Творения. Кн. 1... С. 140.

³⁵³ Евагрий Понтийский. Евагрия монаха наставления о подвижничестве. Глава 1. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

³⁵⁴ Евагрий Понтийский. Евагрия монаха наставления о подвижничестве. Глава 2. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

³⁵⁵ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Естественное созерцание. [Электронный ресурс] // [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

практическое делание»³⁵⁶. При этом созерцание есть не только следствие делания; они находятся в постоянном взаимодействии: с одной стороны, делание есть то, что подготавливает созерцание и постоянно его поддерживает, а с другой – созерцание угашает страсти и одухотворяет добродетели. И делание, и созерцание суть взаимодополняющие признаки духовной жизни: *«Непрестанно посвящаящий себя внутреннему целомудрствует, долготерпит и смиренномудрствует. Но не только: он еще созерцает, богословствует и молится. Это есть то, о чем говорит Апостол: Поступайте по духу (Гал. 5: 16)»*³⁵⁷. Таких подвижников прп. Максим называет сильными: *«Силен муж, сочетающий ведение с деланием. Ибо с помощью делания он иссушает желания и укрощает ярость, а с помощью ведения окрыляет ум и воспаряет к Богу»*³⁵⁸.

От сочетания делания с созерцанием ум просвещается Божественным светом и становится чистым³⁵⁹. При этом, по мысли прп. Максима, *«иногда Сам Бог научает чистый ум, снисходя на него»*³⁶⁰; то есть созерцание дается в дар Святым Духом, получаемый по достижении бесстрастного состояния, и ему свойственно развиваться и совершенствоваться, как и всем дарам Святого Духа, по мере духовного преуспеяния³⁶¹. Состояние ума, соделавшегося чистым по дару Божию, заслуженному собственным стремлением к чистоте и любовью, есть восстановленное достоинство, изначально присущее человеку по естеству: *«Ум действует в соответствии с естеством, когда держит в подчинении страсти, созерцает логосы суших и пребывает с Богом»*³⁶².

В другом, более позднем своем произведении прп. Максим Исповедник еще большее внимание уделяет истинному созерцанию, считая его признаком постоянства в добродетели без какой-либо духовной брани и усилий. По его мнению, тот, кто совершенно отрешился от материи и области деятельного в созерцании, тем самым усвоился Богу. Он замечает, что действие не соделывает добродетель, а *«является ее выражением, стоящим лишь на службе божественных мыслей и помыслов»*³⁶³; добродетельное деяние сокровенно и без брани уже содержится в чистом уме, собравшем в себя бесстрастные логосы³⁶⁴.

Какими свойствами обладает чистый ум? Он усовершенствуется в познании и свободен от постыдных и греховных помыслов. Вместо них *«он воспринимает идеи вещей и побуждается к*

³⁵⁶ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Естественное созерцание. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³⁵⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 64) // Творения. Кн. 1... С. 141.

³⁵⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 28) // Творения. Кн. 1... С. 111.

³⁵⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 33) // Творения. Кн. 1... С. 99.

³⁶⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 94) // Творения. Кн. 1... С. 133.

³⁶¹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Естественное созерцание. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html.

³⁶² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 45) // Творения. Кн. 1... С. 139.

³⁶³ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово V. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

³⁶⁴ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово V. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

духовному созерцанию их»³⁶⁵. Прп. Максим Исповедник сравнивает состояние чистого ума с наполненностью солнечным светом – Солнцем Правды, благодатным Божественным присутствием: *«Как солнце, восходя и освещая мир, являет и себя, и освещаемые им предметы, так и Солнце Правды, восходя в чистом уме, являет и Себя, и логосы всех [тварей] – уже приведенных в бытие и тех, которые еще будут сотворены»*³⁶⁶.

Таким образом, созерцания призваны находить божественные идеи-логосы – энергии Логоса (Бога-Слова) во всем, что окружает человека. Бога невозможно познать по существу Его, но Он постигаем в величии и великолепии Своих творений и в Божием о них промысле³⁶⁷. В них познаются катафатические свойства Божии – Благодать, Премудрость, Сила³⁶⁸, а также апофатические³⁶⁹ *«свойства, относящиеся к Его Вечности, Бесконечности, Беспредельности»*³⁷⁰. При этом творения Божии человек познает своей мудростью, которая суть причастие Божественной Премудрости (энергии Бога, но не существа Его), дарующее благодать подлинного Божественного ведения³⁷¹.

Для обыденности энергии Логоса сокрыты в символах, но для созерцательного ума они проявляются и становятся явью. Тогда, *«собирая и осуществляя их в себе, душа сама становится Логосом в миниатюре, принимает Его в себя со всей совокупностью Его λόγος, словом, вполне уподобляется Богу и становится достойной божественного вселения»*³⁷².

Созерцание, так же как и делание, развивается по этапам: от естественного созерцания чувственных вещей, до ведения мысленного мира и познания Божественного замысла – логосов Промысла и Суда и далее до богословского, незабвенного ведения, которое, в свою очередь, становится предпосылкой для *«неизреченного познания Божества в недознательном соединении с Богом»*³⁷³, *«в свете Святой Троицы»*³⁷⁴.

Естественное созерцание, под которым понимается духовное созерцание чувственного бытия, свидетельствует о преуспевании в добродетелях и благоумном пользовании вещами. Такое ведение уже предполагает понимание естества вещей³⁷⁵ и от этого восходит к уразумению свойств Божиих: *«Созерцая зримые [вещи], ум ищет либо естественные логосы их, либо то, что знаменуется этими логосами, либо же взывает Саму Причину их»*³⁷⁶. Причем созерцающий ум

³⁶⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 87) // Творения. Кн. 1... С. 105.

³⁶⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 95) // Творения. Кн. 1... С. 106.

³⁶⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 7) // Творения. Кн. 1... С. 135.

³⁶⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 96) // Творения. Кн. 1... С. 106.

³⁶⁹ Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005. С. 85.

³⁷⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 27) // Творения. Кн. 1... С. 110.

³⁷¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 24) // Творения. Кн. 1... С. 124.

³⁷² Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Естественное созерцание. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³⁷³ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Естественное созерцание. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³⁷⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 97) // Творения. Кн. 1... С. 106.

³⁷⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 92) // Творения. Кн. 1... С. 106.

³⁷⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 98) // Творения. Кн. 1... С. 106.

зрит... «не только уже реально существующее, но... и то, что пребывает еще лишь в потенции, в Божественном замысле о мироздании»³⁷⁷.

В ведении мира мысленного «ум взыскует естественные логосы их, Причину бытия их, следствия их, а также Промысел и Суд Божий о них»³⁷⁸. В этом состоянии созерцающий ум познает цель Господню – «обожение твари через соединение с Богом»³⁷⁹ и устрояющую Божию волю, ведущую всех к этой цели и производящую суд над теми, кто уклоняется от предначертанной цели Промысла.

Наконец, на третьем этапе «незабвенного ведения» совершенный ум «посредством истинной веры неведомым образом познает высшим ведением Того, Кто превыше всякого ведения. Обозревая всю совокупность Божиих тварей, он получает (насколько то доступно человеку) от Бога всеобъемлющее ведение Промысла и Суда, [действующих] в этих [тварях]»³⁸⁰. Подвижник опытно познает в Боге то, что Он непознаваем по существу; и познание сие необъяснимо, и неведомо, и суть высшее ведение.

3.1.3. Познание Бога в мистическом богословии; связь с Богом в любви – высшее состояние

Отрешившийся от всего чувственного и мысленного ум восходит на новую высоту Божественного познания – в сферу таинственного богословия, под которым понимается непосредственное, премысленное (т.е. превышающее всякую мысль) единение с Богом, созерцание Святой Троицы. В этом состоянии, которое «является предвкушением будущего блаженства и будущего соединения с Богом праведных»³⁸¹, человек достигает обожения – высшей цели своей жизни. В таинственном богословии ум достигает обоживающего отречения от всего – чувственного, мыслимого, познаваемого и становится весь окутан «безначальными и превышающими мышление созерцаниями неизреченных и неведомых догматов»³⁸².

Рассуждая о таинственном богословии, прп. Максим, как до него свт. Григорий Нисский и псевдо-Дионисий Ареопагит, прибегает к понятию Божественного мрака. Мрак в его понимании сродни неразвлеченному и непознаваемому, «безвидное, невидимое и бестелесное пребывание – умом, свободным от всякой связи с чем-либо, что вне Бога»³⁸³. Святой также говорит о покое и блаженном молчании как о признаках премысленного единения с Богом; опытно это выражается в

³⁷⁷ Малков П. Ю. «Любовь есть бесконечный Бог» (православное учение о любви) // Богословский сборник. 1997, № 1. С. 65.

³⁷⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 99) // Творения. Кн. 1... С. 106.

³⁷⁹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Домостроительство. Тайна творения, промысла и суда. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³⁸⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 99) // Творения. Кн. 1... С. 134.

³⁸¹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Таинственное богословие. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³⁸² Максим Исповедник, прп. Вопросы к Фалассию. Вопрос XXV. // Творения. Кн. 2... С. 70.

³⁸³ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово X (V,6). [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

совершенной нечувствительности и уходе души от земного и временного пребывания – века сего³⁸⁴.

В таком совершенном созерцании Бога ум познает, что «*в Нем совершенно постижимо сие одно – Его беспредельность*», и само неведение Его есть ведение, превосходящее ум, как сказали некогда мужи-богословы: Григорий и Дионисий»³⁸⁵. Таким образом, самое истинное познание Бога по Его существу есть незнание³⁸⁶.

И это вершина отрицательного апофатического богословия, вхождение в область таинственного, предполагающего познание невозможности познания Бога по существу, «*то высшее осияние ума в экстатическом состоянии, которое производится премысленным соединением с Божеством. Таких неизреченных озарений удостаивались святые*»³⁸⁷, избрав движение по истинному и безошибочному пути, согласное с природой человека. А именно: чувство они подчинили уму, разум в простом образе мысли соединили с умом, а ум отрешили от всего тварного, упразднили от естественного его действия и принесли Богу. Тем самым они «*удостоились целиком раствориться во всецелом Боге через посредство Духа, нося в себе, насколько это возможно человекам, весь образ Небесного [Отца], и столько впитали в себя божественного отблеска, ... что и сами, быв впитаны, сопричлись Богу*»³⁸⁸.

Вершиной единения Божественного и человеческого стало Боговоплощение, а вершиной ведения Божественного – человечество Иисуса Христа. Теперь каждый человек призван стремиться к подражанию Христу в Его единении с Божественным. «*Каждый подвижник по мысли св. отца как бы представляет собой Христа, божественную сторону которого образует благодать таинств, а человеческую - подражание жизни Спасителя*»³⁸⁹.

Далее прп. Максим Исповедник высказывает хотя и дерзновенную, но весьма глубокую по своему значению мысль: человек и Бог являются примером друг для друга. «*Настолько для человека Бог по человеколюбию вочеловечился, насколько смог человек по любви обожить себя для Бога*»³⁹⁰. Степень постижения Бога, всего неизвестного, таинственного, мистического о Нем зависит от того, насколько человек «*явил невидимого по природе Бога посредством добродетелей*»³⁹¹.

Премысленное единение с Божественным происходит по любви. Прп. Максим Исповедник описывает опыт мистического богословия следующим образом: «*Когда через любовь ум бывает*

³⁸⁴ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вступление // Творения. Кн. 2... С. 16.

³⁸⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 100) // Творения. Кн. 1... С. 106 – 107.

³⁸⁶ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Богопознание. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³⁸⁷ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Богопознание. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³⁸⁸ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово VIII. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

³⁸⁹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Таинственное богословие. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

³⁹⁰ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово VIII. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

³⁹¹ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово VIII. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

восхищен божественным ведением и, оказавшись вне сущих, ощущает Божественную Беспредельность, тогда... от изумления» испытывает глубочайшее смирение перед Божественным величием и умиление сердца³⁹². И еще: «Когда влечением любви ум возносится к Богу, тогда он совершенно не чувствует ни самого себя, ни что-либо из сущих. Озаряемый божественным беспредельным Светом, он перестает ощущать все тварное подобно тому, как и чувственное око перестает видеть звезды, когда восходит солнце»³⁹³. При этом, описывая вознесение ума к Богу, святой сравнивает его с возвращением любящего к Любимому, возвращением в свой Отчий дом³⁹⁴.

Опять же прп. Максим Исповедник подчеркивает, что мистическое богословие естественно для ума, как свет солнца для здорового ока; по любви «ведение Бога естественным образом привлекает к себе... чистый ум»³⁹⁵. При этом главную роль в достижении такого состояния святой отводит любви. Любовь «есть дверь (Ин. 10:9), и входящий через нее вступает в Святая святых, став достойным созерцателем недоступной красоты Царственной и Святой Троицы»³⁹⁶. И в другом фрагменте прп. Максим указывает на главенствующую роль любви и ответной благодати в достижении вершины духовного преуспеяния и приобщения к Тайне Святой Троицы: «Богословской же благодати [ум] удостоивается тогда, когда на крыльях любви пролетев через все названное, он оказывается в Боге, и сможет, насколько это доступно человеческому уму, зреть через дух свойство, которое окрест Его»³⁹⁷.

Ценным дополнением к учению прп. Максима Исповедника о Боговедении следует считать понимание им бесконечности совершенства праведных в познании Бога и причастии Ему, ибо Богу «как по естеству сущему бесконечным и почитаемым, свойственно скорее увеличивать до беспредельного аппетит вкушающих Его посредством причастия»³⁹⁸.

3.1.4. Путь духовного возрастания в сравнении с предшественниками

Свт. Григорий Богослов

Сравнивая труды свт. Григория Богослова с творениями прп. Максима Исповедника в контексте аскетике и духовно-нравственного возрастания человека, можно найти ряд сходств и различий. Сам свт. Григорий был глубоким созерцателем, более других он говорит о созерцании Святой Троицы. «Даже когда [он] рассуждает и обсуждает – непрестанно возносится к созерцанию»³⁹⁹. Он описывает свое созерцание уединенным и удаленным от суеты; оно имеет «безмолвие душевное и телесное, советует удалиться умом в самого себя и отворотиться от

³⁹² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 12) // Творения. Кн. 1... С. 98.

³⁹³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 10) // Творения. Кн. 1... С. 97.

³⁹⁴ Максим Исповедник, прп. Комм. пер. к «Главам о любви» // Творения. Кн. 1... С. 268.

³⁹⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 32) // Творения. Кн. 1... С. 99.

³⁹⁶ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кутикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

³⁹⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 26) // Творения. Кн. 1... С. 110.

³⁹⁸ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

³⁹⁹ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 4. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

чувств, чтобы неоскверненному беседовать с Богом и чистому озаряться лучами Духа, без всякой примеси дольного и омраченного, без всяких преграждений Божественному свету, пока не приду к Источнику здешних озарений и не буду остановлен в желании и стремлении тем, что зеркала упразднятся действительностью»⁴⁰⁰.

Вместе с тем, в творениях свт. Григория не содержится системного изложения аскетики, хотя он и отмечает, что деятельность приводит к созерцанию⁴⁰¹, и созерцание превосходит деятельность (также у прп. Максима): «В созерцании могут упражняться совершенные, а в деятельности многие»⁴⁰². Однако и то, и другое хорошо и возделенно: созерцание «возносится превыше земного, входит во Святая Святых и возводит ум наш к тому, что сродно с ним; [деятельность], приемля к себе Христа и служа Ему, доказывает любовь свою делами»⁴⁰³. Прекрасно созерцание, прекрасна и деятельность; каждое есть свой путь ко спасению и «приводит к одной какой-либо из вечных и блаженных обителей»⁴⁰⁴. Таким образом, в этих высказываниях можно усмотреть неких два параллельных пути, два вида добродетелей, доступных людям в зависимости от их натуры и способностей.

С другой стороны, в одном из «Слов» свт. Григорий описывает деятельно-созерцательную добродетельность аскетической жизни, которая приводит к соединению с Богом, как нечто общее. Успешные в ней подвижники «живут... среди людей, но выше всего человеческого;... ничего не имеют в мире, но обладают всем премирным; живут сугубой жизнью и одну презирают, о другой же заботятся; ... через отрешение от твари соединены с Богом; не знают любви страстной, но горят любовью божественной, бесстрастной; их наследие - Источник света, и еще здесь - Его озарения, ангельские псалмопения, всенощное стояние, переселение к Богу ума предвосхищаемого; чистота и непрестанное очищение, как незнающих меры в восхождении и обожении»⁴⁰⁵. Из этого фрагмента следует, что свт. Григорий наделяет преуспевающего подвижника и аскезой, и божественным созерцанием.

Свт. Григорий Богослов высказывает мысль, которую позже мы встречаем у прп. Максима: «Любовь доставляет ведение»⁴⁰⁶. И еще: «кто возлюбил, тот будет возлюблен; а кто возлюблен, в том обитает Бог (Ин. 14:21–23). А в ком Бог, тому невозможно не сподобиться света; первое же преимущество света - познавать самый свет»⁴⁰⁷. При этом, однако, святитель подчеркивает, что достижение ведения посредством любви «лучше уважаемого многими пути ума и его

⁴⁰⁰ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 12. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁰¹ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 40. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁰² Григорий Богослов, свт. Стихи. Мысли, писанные четверостишиями. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁰³ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 14. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁰⁴ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 14. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁰⁵ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 4. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁰⁶ Григорий Богослов, свт. Стихи. О смиренномудрии, целомудрии и воздержании. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁰⁷ Григорий Богослов, свт. Стихи. О смиренномудрии, целомудрии и воздержании. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

тонкостей»⁴⁰⁸. Эту мысль прп. Максим не поддерживает (хотя можно предположить, что свт. Григорий Богослов высказался в данном контексте не об обожении ума, а о надменном знании, лишенном любви); напротив, прп. Максим полагает, что ум, сопутствуя любви в Богопознании, тоже просвещается и обоживается.

Интересно понимание свт. Григорием Богословом тьмы и света. По его мысли, тьма есть препятствие свету, есть обманчивый свет, противоположный истинному, который выдает себя за него⁴⁰⁹. *«Для него мрак есть нечто, что должно быть преодолено, как некая преграда свету;... не является условием высочайшего познания, когда познание становится незнанием»*⁴¹⁰. Святитель прямо называет мраком, тьмою супротивную силу, которую нужно отринуть, чтобы приблизиться к свету. *«Потом, как чада совершенного Света, соделаемся совершенным светом!»*⁴¹¹, то есть достигнем обожения.

Указанное отличие в понимании свт. Григорием Богословом и прп. Максимом следует считать ключевым: в понятии Божественного мрака прп. Максим Исповедник примыкает к свт. Григорию Нисскому и псевдо-Дионисию Ареопагиту.

Свт. Григорий Нисский

Свт. Григорий Нисский рассматривает путь аскетического возрастания на примере жизни Моисея, аллегорически толкуя ее как восхождение к Боговидению. Он высказывает принципиальную мысль, впоследствии поддержанную прп. Максимом, о том, что у добродетели нет предела совершенства⁴¹². На пути богопознания святитель, так же как и затем прп. Максим Исповедник, выделяет три этапа⁴¹³: 1) катарсис, то есть очищение души от страстей; 2) обретение естественного видения; 3) собственно боговидение.

По мысли свт. Григория Нисского, катарсис, то есть очищение души, необходим для восхождения к богопознанию, так как человека отделяет от Бога его греховность. Этап очищения души по сути представляет собой всю жизнь Моисея, предшествующую его восхождению на гору Синай. Моисей видит свет Божества в неопалимой купине, прообразующей Боговоплощение. К этому его возводит чистое и праведное житие: *«Такое добродетельное житие возводит нас к ведению оногo света, который нисходит даже до естества человеческого, возсиявая... от земного куста и превосходя светлостью лучей небесные светила»*⁴¹⁴.

Понеся труды и скорби, неизбежные на пути очищения своей души, делатель подходит к созерцанию. *«Когда, кто... умом, достигшим чистоты,... вкусит... жизни, удаленной от*

⁴⁰⁸ Григорий Богослов, свт. Стихи. О смиренномудрии, целомудрии и воздержании. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁰⁹ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 40. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴¹⁰ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 4. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

⁴¹¹ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 39. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴¹² Григорий Нисский, свт. О жизни Моисея законодателя, или о совершенстве в добродетели. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴¹³ Мейендорф И., прот. Введение в святоотеческое богословие. [Электронный ресурс]//

http://krotov.info/library/13_m/mey/patr_00.html

⁴¹⁴ Григорий Нисский, свт. О жизни Моисея законодателя, или о совершенстве в добродетели. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

удовольствий,... тогда возводится он к созерцанию превысшего Естества. Путем же к такому ведению бывает для него чистота... А сие значит, что намеревающемуся приступить к созерцанию всего сущего, должно очистить себя во всем, быть чистым и не скверным по душе и по телу, омывшим с себя нечистоту соответственно душе и телу, - чтобы могли мы оказаться чистыми пред Тем, Кто видит сокровенное»⁴¹⁵.

Вторым этапом, выделяемым святителем Григорием на пути восхождения к богопознанию, представляется восхождение очистившего себя от страстей подвижника на гору при звуке труб: «Подлинно крутая и неприступная гора — богословие, и к подгорию его едва подходит большая часть людей; разве кто Моисей, и при восхождении будет вмещать в слух звуки труб...»⁴¹⁶.

И наконец, третьим этапом становится уже собственно боговидение. Моисей видит Бога уже не во свете, как при купине, а во мраке (ту же мысль находим у псевдо-Дионисия и прп. Максима). Мрак не позволяет нам видеть Бога так, как мы видим окружающий мир, ибо Бог непознаваем в Своей сущности. Святитель Григорий пишет: «В том и познание наше, что не знаем, потому что искомое выше всякого познания, как бы неким мраком, объято отовсюду непостижимостью... Божество в самом естестве Своем то самое и есть, что выше всякого ведения и постижения»⁴¹⁷.

Святитель Григорий, предшествуя прп. Максиму и псевдо-Дионисию, делает акцент на апофатическом характере богопознания⁴¹⁸ - мы можем лишь выявить, кем Бог НЕ является: «Слово Божие... запрещает людям уподоблять Божество чему либо познаваемому (Исх. 20,4); так как всякое понятие, согласно с каким либо удобопостижимым представлением составляемое по некоему естественному уразумению и предположению, созидает Божий кумир, а не возвещает о Самом Боге»⁴¹⁹.

Войдя в Божественный мрак и получив от Бога заповеди добродетельной жизни, «возводится Моисей к совершеннейшему тайноводству в мгновенном ему Божьею силою предугаждении некоей скинии»⁴²⁰. Введение Моисея в нерукотворную скинию – это, как пишет святой Григорий, некий предел созерцания. Эта скиния – образное откровение Моисею о Христе, о Боговоплощении. В самой скинии видит святой Григорий прообраз Христа Спасителя: «Скиния же сия да будет Христос, Божия сила и Божия Премудрость»⁴²¹.

Далее свт. Григорий подробно развивает следующую важнейшую мысль: так как Бог непознаваем в Своей сущности, то и путь богопознания не имеет предела. Здесь святитель возвращается к уже намеченной им мысли: «Посему, так как доказано, что нет иного предела добродетели, кроме порока: а Божество не допускает противоположного: то следует, что

⁴¹⁵ Григорий Нисский, свт. О жизни Моисея законодателя, или о совершенстве в добродетели. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴¹⁶ Там же.

⁴¹⁷ Там же.

⁴¹⁸ Мейендорф И., прот. Введение в Святоотеческое богословие. [Электронный ресурс]// http://krotov.info/library/13_m/mey/patr_00.html

⁴¹⁹ Григорий Нисский, свт. О жизни Моисея законодателя, или о совершенстве в добродетели. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴²⁰ Там же.

⁴²¹ Там же.

*естество Божие неограниченно и беспредельно»*⁴²². Как пишет свт. Григорий, это желание к дальнейшему восхождению питается духовным наслаждением уже постигнутым благом: *«Ибо по причине уже приобретенного, возделывая не оставлять недостигнутую еще выше усматриваемую высоту, непрерывно продолжает стремление к горнему, ... непрестанно обновляя усилие к полету... Посему говорим, что Моисей... не полагает себе никакого предела в стремлении к горнему: но однажды вступив на лестницу, на которой, как говорит Иаков, утверждается Бог (Быт. 23,13), непрестанно восходит на высшую и высшую ступень и не престаёт возвышаться»*⁴²³.

По мысли свт. Григория Нисского, стремящийся к совершенству становится другом Божиим: *«Одно только признавать драгоценным и возделанным — соделаться Божиим другом, что, по моему рассуждению, и есть совершенство жизни»*⁴²⁴.

Подводя итог вышесказанному, отметим, что прп. Максим Исповедник во многом опирался на труды свт. Григория Нисского при построении своей нравственно-аскетической системы. Наряду с псевдо-Дионисием он заимствовал у святителя трехступенчатый путь нравственного возрастания и понятие о Божественном мраке. В то же время прп. Максим подчинил эти идеи единой цели – не Богопознанию (так как, по мысли прп. Максима, это сопутствующий обожению результат), но достижению обожения – посредством руководящей любви.

Псевдо-Дионисий Ареопагит

Как отмечалось ранее, в своих размышлениях о мистическом, апофатическом богословии прп. Максим Исповедник во многом опирался на *«Ареопагитики»*. Апофазу и мистическое богословие следует считать отличительной особенностью трудов псевдо-Дионисия; им уделено большинство размышлений автора.

Псевдо-Дионисий утверждает, что Господь непостижим мыслью и невыразим словом, потому что превышает и мысль, и слово⁴²⁵. Он познается по причастию⁴²⁶, из устройства всего сущего⁴²⁷, но не по сущности (также мыслит и прп. Максим). При этом, согласно схолии прп. Максима (заметке на полях к соответствующим размышлениям псевдо-Дионисия) применительно к Богу *«отрицания не противоречат утверждениям, ибо Бог выше и всякого отрицания, и утверждения»*⁴²⁸.

Познание Бога через незнание – апофатическое богословие (также у прп. Максима) псевдо-Дионисий называет божественнейшим и понимает под ним единение с Богом, превосходящее ум,

⁴²² Григорий Нисский, свт. О жизни Моисея законодателя, или о совершенстве в добродетели. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴²³ Там же.

⁴²⁴ Там же.

⁴²⁵ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О божественных именах (1: 1).

⁴²⁶ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О божественных именах (2: 7).

⁴²⁷ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О божественных именах (7: 3).

⁴²⁸ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О таинственном богословии (схолии прп. Максима к Главе 1: 2). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

так что тот, оставляя самого себя, соединяется с Божественным светом⁴²⁹. Боговидный обóженный ум становится причастным сверхбожественному свету по прекращении какого-либо размышления, какой-либо умственной деятельности, отрешившись от чувственного и умопостигаемого⁴³⁰.

Как было отмечено выше, прп. Максим Исповедник заимствует как у свт. Григория Нисского, так и у псевдо-Дионисия понятие Божественного Мрака, обладающего сверхъестественным сиянием, подразумевая под этим преимущество, а не недостаток, как и во всем остальном Божественном⁴³¹. Под Мраком понимается непрístupный свет, в котором живет Бог⁴³². Мистический Мрак совершенного неведения, превосходящего всякое ведение, сопровождается безмолвием и безмыслием⁴³³. Псевдо-Дионисий, как за ним и прп. Максим, утверждает, что в пресветлом Мраке безмолвия и полного отсутствия деятельности, чувств, ведения разум исполняется ярчайшим светом и постигает *«совершенные, неизменные и подлинные таинства Богословия»*⁴³⁴, соединяясь с Тем, *«Кто превосходит любую сущность и любое ведение»*⁴³⁵. Такое постижение непостижимости и премысленное соединение с Богом доступно только тем, кто прошел *«все ступени божественных совершенств»* и от всего отрешился⁴³⁶ (ср. прохождение ступеней нравственного возрастания, по прп. Максиму).

Анализ данного фрагмента учения псевдо-Дионисия позволяет сделать вывод о том, что прп. Максим заимствовал его. Однако существенным, на наш взгляд, отличительным моментом следует считать то, что прп. Максим, в отличие от псевдо-Дионисия, настаивает на возможности мистической апофатики премысленно созерцать Святую Троицу⁴³⁷, тогда как Дионисий подчеркивает, что *«Троичность и единство Божие имеет сверхчисленный характер, ибо Бог вне меры и числа»*⁴³⁸.

3.2. Роль молитвы в аскетической практике и стяжании любви

В стяжании любви прп. Максим Исповедник отводит молитве весьма значимую роль. Молитва важна на всех этапах аскетической практики: как при деятельном любомудрии (или практической философии, по С. Л. Епифановичу), так и в качестве одного из внешних

⁴²⁹ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О божественных именах (7: 3).

⁴³⁰ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О божественных именах (1: 5; 4: 11).

⁴³¹ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О божественных именах (7: 2).

⁴³² Псевдо-Дионисий Ареопагит. Письма к разным лицам. (Письмо «К Дорофею диакону»). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴³³ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О таинственном богословии (3). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴³⁴ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О таинственном богословии (1: 1).

⁴³⁵ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О таинственном богословии (1: 1).

⁴³⁶ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О таинственном богословии (1: 3).

⁴³⁷ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 151.

⁴³⁸ Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 110.

упражнений на стадии созерцания, подготавливая подвижника к премысленному соединению с Богом (мистическое богословие)⁴³⁹.

Прежде всего, прп. Максим Исповедник подчеркивает, что молитва является вернейшим средством стяжания любви к врагам, она помогает победить ненависть любовью⁴⁴⁰. Молясь за творящих напасти, человек не отпадает от заложенной в него главной цели – любви и совпадает в своем стремлении с Божественной целью – *«соединить с [Богом], Благим по природе, [людей] дурных, чтобы и они стали благими»*⁴⁴¹ и достигли обожения.

Наряду с творением молитвы по любви к ближнему она есть и верный знак любви к Богу. Молитвенник *«живет на земле ангельской жизнью»* и любит Господа⁴⁴². Молитва, вместе с воздержанием, любовью и псалмопением, есть всегдашнее посвящение себя Богу⁴⁴³. *«Молитвенное состояние приближает ум к Богу»*⁴⁴⁴, и в прилежной молитве он приносит Богу дар любви⁴⁴⁵. При этом любящий ум молится непрестанно, что означает быть *«во многом благоговении, страстной преданности к Богу и постоянном уповании на Него»*⁴⁴⁶.

Прп. Максим Исповедник подчеркивает, что сила молитвы зависит от исполнения заповедей и добродетельной жизни, *«вследствие чего праведный имеет сильную и многомогущую молитву, поспешествуемую заповедями»*⁴⁴⁷.

Аскетическое делание невозможно без молитвы. Сочетаясь с постом, бдением, псалмопением, она обещает молитвенникам освящение их уму, *«целомудрию»*, которое, снисходя, приносит с собой и любовь⁴⁴⁸.

Прп. Максим Исповедник, продолжая традиции монахов-аскетов, со всею тщательностью исследует средства борьбы со страстями, которые препятствуют совершенной любви, восхождению ума на высоту созерцаний и соединению с Богом. Так, он выделяет средства, которые останавливают движения страстей (например, пост, труд и бдение), и те, которые умаляют их и совершенно уничтожают, – уединение, созерцание, **молитву и любовь** к Богу⁴⁴⁹. В некотором роде прп. Максим даже уравнивает молитву и любовь – в смысле отнесения их к так называемым душевным добродетелям, которые мы обязаны исполнять, ибо к противоположному не имеем извинения⁴⁵⁰.

⁴³⁹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Практическая философия. Естественное созерцание. Таинственное богословие. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁴⁴⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 61; IV: 22) // Творения. Кн. 1... С. 102, 136.

⁴⁴¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 90) // Творения. Кн. 1... С. 144.

⁴⁴² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 42) // Творения. Кн. 1... С. 100.

⁴⁴³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 50) // Творения. Кн. 1... С. 127.

⁴⁴⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 86) // Творения. Кн. 1... С. 143.

⁴⁴⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 53) // Творения. Кн. 1... С. 101.

⁴⁴⁶ Максим Исповедник, прп. Слово о подвижнической жизни (Слово 25) // Творения. Кн. 1... С. 84.

⁴⁴⁷ Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы, п. 200.

⁴⁴⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 45) // Творения. Кн. 1... С. 100.

⁴⁴⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 47) // Творения. Кн. 1... С. 113 – 114.

⁴⁵⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 57) // Творения. Кн. 1... С. 115.

В зависимости от действия на ту или иную силу души святой разделяет человеческие страсти на три группы: влияющие на 1) вожделевательную (желательную), 2) раздражительную (яростную) и 3) мыслительную силы души. Невнимание к 1) вожделевательной, 2) раздражительной и 3) мыслительной ее силам соответственно выражается в 1) страстных воспоминаниях о лицах другого пола, порожденных невоздержанностью в пище и питии; в 2) страстных воспоминаниях об огорчивших, причиненных тщеславием и пристрастием к земному, и в 3) забвении Бога. Такое невнимание порождает 1) сластолюбие; 2) порабощение ума с утратой мужества; 3) омрачение его⁴⁵¹. И как общий результат - ослепление ума *«и в отношении духовного созерцания, и в отношении молитвенного вознесения к Богу»*⁴⁵², что само по себе является препятствием к достижению совершенной любви.

Основным приемом борьбы со страстями является следующий: *«каждую страсть нужно вытеснять соответствующей добродетелью»*⁴⁵³. Исцелением от приобретенных страстей служат (в зависимости от страсти, воздействующей на ту или иную часть души): 1) для вожделевательной – *«уединение»*⁴⁵⁴, *«целомудрие и воздержание»*⁴⁵⁵, *«подвиг поста, бдения и молитвы»*⁴⁵⁶; 2) для раздражительной - доброта, человеколюбие, милосердие⁴⁵⁷, духовная **любовь**, противоположная ненависти⁴⁵⁸, уничтожение земных вещей из **любви к Богу**⁴⁵⁹, 3) для мыслительной – *«[душеполезное] чтение, духовные созерцания и молитва»*⁴⁶⁰, пребывание в Боге **молитвой** и духовным созерцанием⁴⁶¹. Следовательно, способность молитвы, наряду с другими добродетелями, заключается в том, чтобы излечивать вожделевательную и мыслительную силы души, а роль любви - исцелять раздражительную. Тогда подвижник достигает благочестного результата: его раздражительная сила души обуздана любовью, вожделевательная - умерщвлена воздержанием, мыслительная - парит на крыльях молитвы. Тогда и свет ума не помрачается⁴⁶², и *«душа движется правильно»*⁴⁶³, возрастая от силы в силу, стремясь приобщиться к Божественной благодати и достичь обожения. Прп. Максим Исповедник подчеркивает, что любовь, воздержание и молитва суть три добродетели, без которых уму невозможно пребывать с Богом, ибо они *«объемлют собой все добродетели»*⁴⁶⁴.

⁴⁵¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 70; III: 20). // Творения. Кн. 1... С. 117, 123.

⁴⁵² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 20) // Творения. Кн. 1... С. 123.

⁴⁵³ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Практическая философия. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁴⁵⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 20) // Творения. Кн. 1... С. 123.

⁴⁵⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 44) // Творения. Кн. 1... С. 139.

⁴⁵⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 70) // Творения. Кн. 1... С. 117.

⁴⁵⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 70) // Творения. Кн. 1... С. 117.

⁴⁵⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 44) // Творения. Кн. 1... С. 138.

⁴⁵⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 20) // Творения. Кн. 1... С. 123.

⁴⁶⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 44, 86) // Творения. Кн. 1... С. 138, 143.

⁴⁶¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 15) // Творения. Кн. 1... С. 136.

⁴⁶² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 80) // Творения. Кн. 1... С. 143.

⁴⁶³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 15) // Творения. Кн. 1... С. 136.

⁴⁶⁴ Максим Исповедник, прп. Слово о подвижнической жизни (Слово 19) // Творения. Кн. 1... С. 82.

Упражняющийся в молитве достигает успеха и вершины первой ступени духовного возрастания, или деятельной аскетики. Этой вершиной является бесстрашие, состояние, *«где человек более не волнуем страстями»*⁴⁶⁵. Неразвлеченная молитва, при которой *«ум не тревожится никакой мирской мыслью»*⁴⁶⁶ и постоянно отрешен от вещества и образов⁴⁶⁷, служит признаком достижения бесстрастия и в меру его – совершенной любви. Таким образом, *«плодом бесстрастия является любовь – увенчание аскезы»*⁴⁶⁸. Прп. Максим Исповедник отмечает, что тот молящийся, чей ум привязан к временному, пригвожден к земному, не может молиться без развлечения. Напротив, молитва без развлечения свидетельствует об искренней любви к Богу⁴⁶⁹.

Для прп. Максима очень важно понятие «чистой молитвы», которое взаимосвязано с понятием «чистого ума» и стяжанием более совершенной Божественной любви. *«Это, прежде всего, совершенная собранность и обнаженность духа, - обнаженность от всякой мысли, от всех умственных образов вообще. Такая обнаженность есть дар и благодать»*⁴⁷⁰. Неразвлеченная молитва *«очищает ум, подготавливая его к созерцанию сущих»*⁴⁷¹; пекущийся о чистой молитве любит Бога⁴⁷². Чистая молитва представляет ум Самому Богу⁴⁷³.

Прп. Максим Исповедник отмечает, что у чистой молитвы могут быть *«два [высочайших] состояния»*⁴⁷⁴, достигаемых при деятельном или созерцательном образе жизни. Так, первое состояние рождается от страха Божия и надежды; для него характерна молитва без развлечения и смятения и ум, совлекшийся мирских помыслов (иными словами, состояние бесстрастия, в трактовке прп. Максима). В нем молитвенник молится так, как будто Сам Господь стоит перед ним.

Во втором состоянии бывает *«восхищение ума Божественным и беспредельным светом в самом порыве молитвы, когда он вообще не чувствует ни самого себя, ни что-либо из сущих, а лишь одного Того, Кто Своей любовью так озаряет его. Тогда, двигаясь вблизи логосов, которые окрест Бога, ум воспринимает чистые и явные образы Его»*⁴⁷⁵. Таким образом, чистая молитва при втором своем образе действия – созерцательном, становится источником Боговедения и даже более того – приводит к такому состоянию ума, при котором он весь озаряется светом по единению с Богом в любви и возвышается до Божественного познания Бога (Его нетварных энергий). Важно отметить, что познание Бога не является единственным и основным плодом такого состояния. Ум, который пребывает в Боге молитвой и любовью, *«становится мудрым,*

⁴⁶⁵ Лосский В.Н. Боговидение [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

⁴⁶⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 88) // Творения. Кн. 1... С. 105.

⁴⁶⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 42) // Творения. Кн. 1... С. 138.

⁴⁶⁸ Лосский В.Н. Боговидение [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

⁴⁶⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 1) // Творения. Кн. 1... С. 107.

⁴⁷⁰ Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 203.

⁴⁷¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 79) // Творения. Кн. 1... С. 104.

⁴⁷² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 7) // Творения. Кн. 1... С. 108.

⁴⁷³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 44) // Творения. Кн. 1... С. 126.

⁴⁷⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 6) // Творения. Кн. 1... С. 107.

⁴⁷⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 6) // Творения. Кн. 1... С. 107 - 108.

благим, сильным, человеколюбивым, милосердным и долготерпеливым... и носит в себе почти все Божественные свойства»⁴⁷⁶. Иными словами, человек в таком состоянии становится причастником Бога, Его Божественных свойств, получает возможность соделаться богом по благодати.

Несмотря на то, что прп. Максим Исповедник допускает возможность стяжания чистой молитвы уже на этапе деятельного любомудрия, в одной из своих глав о любви он подчеркивает, что *«путь [духовного] делания недостаточен для совершенного освобождения ума от страстей и для возможности сосредоточенной молитвы, если различные духовные созерцания не становятся его преемниками»*⁴⁷⁷. Хотя этот способ и освобождает человека от невоздержания и ненависти, этого недостаточно. Ум должен возвышаться духовными созерцаниями, получая ведение Бога и, таким образом, *«возможность молиться как должно»*⁴⁷⁸. Созерцание творит ум *«невещественным и безвидным. А из этого и происходит сосредоточенная молитва»*⁴⁷⁹.

Неразвлеченная молитва есть и результат Божественного ведения и одновременно средство его сохранения: *«Уму, сподобившемуся ведения, следует сохранять в бесстрастии свои мысли о вещах, блюсти в незыблемости свои умозрения и в безмятежности свое молитвенное состояние»*⁴⁸⁰.

По мысли прп. Максима, св. ап. Павел, говоря: *«Поступайте по духу»* (Гал. 5: 16), - имеет в виду устремление себя внутрь и пребывание внутри, понимая под этим не только упражнение в деятельных добродетелях (целомудрии, милосердии, терпении и т.д.), но и в созерцании, богословствовании и молитве⁴⁸¹. Эта мысль еще раз подтверждает, что прп. Максим Исповедник ставит ведение на бóльшую высоту совершенствования, чем деятельное любомудрие (хотя достижение второго невозможно без прохождения первого).

Прп. Максим Исповедник подчеркивает, что самое высокое состояние молитвы есть то, при котором ум во время молитвы *«оказывается вне плоти и мира и становится... полностью невещественным и безвидным»*⁴⁸². Святой призывает к тому, чтобы отрывать от себя даже простые (бесстрастные) мысли о вещах, а также созерцание всего тварного, иначе *«представляя себе низшие вещи, ... [можно] отпасть... от Того, Кто несравненно лучше всех существ»*⁴⁸³. *«Благодать же молитвы сочетает ум с Богом, и такое сочетание отделяет ум от всех помыслов. Тогда ум, нагим беседа с Богом, становится боговидным»*⁴⁸⁴.

⁴⁷⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 52) // Творения. Кн. 1... С. 114.

⁴⁷⁷ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 5) // Творения. Кн. 1... С. 107.

⁴⁷⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 5; 100) // Творения. Кн. 1... С. 107, 121.

⁴⁷⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 4) // Творения. Кн. 1... С. 107.

⁴⁸⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 95) // Творения. Кн. 1... С. 133.

⁴⁸¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 64) // Творения. Кн. 1... С. 141.

⁴⁸² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 61) // Творения. Кн. 1... С. 116.

⁴⁸³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 49) // Творения. Кн. 1... С. 127.

⁴⁸⁴ Максим Исповедник, прп. Слово о подвижнической жизни (Слово 24) // Творения. Кн. 1... С. 83.

Чистая молитва в таком неразвлеченном, премысленном состоянии более других добродетелей споспешествует уму в возлюблении Бога, «ибо благодаря ей он воспаряет к Богу, становясь вне сущих»⁴⁸⁵. Иными словами, это «ступень и состояние чистой молитвы»⁴⁸⁶, при которых ум, усовершенствовавшись в познании умных вещей, превосходит это познание, выходит из умного мира, восходит еще выше и на этой высоте встречается с Богом. «Ум подымается выше форм и идей и приобщается Божественного единства и мира. В этом мире он познает Пресущую Троицу. И сам становится и обновляется по образу Троицы. На высотах подвижник становится храмом и обителью Слова..., и совершается таинство неизреченного единения»⁴⁸⁷.

Прп. Максим Исповедник сравнивает молящегося с восходящим горé к Богу, что символизирует «преуспевание в добродетелях при [духовном] делании от силы в силу, ... восхождение духовного ведения при созерцании от славы в славу, ... переход от слов Священного Писания к духу [Его]»⁴⁸⁸. Молитва нужна для того, чтобы ум преисполнился силой следовать за прошедшим небеса Иисусом Христом, «дабы и мы, следуя за Ним и проходя все, что после Него, оказывались бы у Него Самого»⁴⁸⁹, пребывали в Нем, соединялись с Ним, достигая обожения по взаимной любви.

3.2.1. Понимание роли молитвы Евагрием Понтийским и сравнение ее с учением прп. Максима Исповедника

Исследователи творений прп. Максима Исповедника отмечают, что его учение о молитве как неотъемлемой части и аскетического делания, и созерцания сформировалось у прп. Максима под влиянием Евагрия Понтийского⁴⁹⁰.

Евагрий Понтийский (ок. 345 г. – 399 г.) был современником и во многом учеником великих каппадокийцев. Так, сам свт. Василий Великий посвящал его в чтецы, свт. Григорий Нисский рукоположил во диакона, а свт. Григорий Богослов сопровождал в поездке в Константинополь в 380 г.⁴⁹¹. Тем не менее, несмотря на определенную от них преемственность, Евагрия считают последовательным оригенистом⁴⁹², и «сформировался он, прежде всего, читая Оригена»⁴⁹³. Как и у Оригена, роль Евагрия в развитии святоотеческой письменности

⁴⁸⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 11) // Творения. Кн. 1... С. 98.

⁴⁸⁶ Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 224.

⁴⁸⁷ Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 224.

⁴⁸⁸ Максим Исповедник, прп. Главы о богословии и Домостроительстве... (II, 18) // Творения. Кн. 1... С. 237.

⁴⁸⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о богословии и Домостроительстве... (II, 18) // Творения. Кн. 1... С. 237.

⁴⁹⁰ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Отношение к святоотеческой письменности. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html; Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 203.

⁴⁹¹ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 6. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

⁴⁹² Мейендорф И., прот. Введение в святоотеческое богословие. Гл. 5. [Электронный ресурс]// http://krotov.info/library/13_m/mey/patr_00.html.

⁴⁹³ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 6. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

неоднозначна: с одной стороны, на V Вселенском Соборе Евагрий, наряду с Оригеном, был осужден как еретик, разделивший его взгляды; с другой стороны, его аскетический план, учение о молитве, созерцании, помыслах, страстях входит в сокровищницу христианской аскетики, и роль, которую Евагрий сыграл в истории христианских учений о духовной жизни, признается основополагающей⁴⁹⁴.

Как отмечалось выше, Евагрия Понтийского иногда называют мистиком-интеллектуалом – прежде всего, за то, что наибольшее значение в деле спасения он отводит уму; именно ум способен и призван достичь Богопознания. Данный вывод берет своей основой еретическое учение Оригена. Вслед за Оригеном Евагрий принижает значение души (например, когда говорит: «Во время молитвы..., **отрекшись от плоти и души, живи соответственно уму**»⁴⁹⁵). Для него душа является «*деформацией ума, который, материализуясь, удаляется от Бога*»⁴⁹⁶. Таким образом, возможен и необходим обратный процесс, «*когда душа становится умом через созерцание*»⁴⁹⁷.

Именно ум, по Евагрию, призван к восхождению к Богу и собеседованию с Ним – посредством созерцания и молитвы⁴⁹⁸. Духовная молитва есть пища для ума (как для тела хлеб и для души добродетель)⁴⁹⁹. Именно уму предстоит стать сильным и достичь высшей способности своего мышления через нерассеянность⁵⁰⁰.

Следует отметить, что прп. Максим, отринув еретические воззрения Евагрия Понтийского о соотношении ума и души человека, концептуально принимает значение ума в молитвенном делании, духовном возрастании и стяжании любви, предложенное Евагрием. Он, так же как и Евагрий, обещает молитвенникам просвещение и освящение ума Божественным светом⁵⁰¹; уму отводится роль стяжания духовных созерцаний и молитвенного восхождения⁵⁰². Вместе с тем, святой не преследует цели возвысить ум и принизить душу. Как и ум, душа участвует в достижении обожения: она «*благоумно движется*»⁵⁰³, возрастая от силы в силу, стремясь приобщиться к Божественной благодати. «*Обожение относится ко всей полноте человеческой сущности*»⁵⁰⁴. Принципиально то, что интеллектуальная составляющая в учении прп. Максима не является главенствующей: гносис - познание Бога оказывается не целью, а признаком обожения.

⁴⁹⁴ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 6. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

⁴⁹⁵ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 110. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁹⁶ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 6. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

⁴⁹⁷ Там же.

⁴⁹⁸ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 3, 36. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁴⁹⁹ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 101. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁰⁰ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 35. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>; Слово о духовном делании, или Монах. Сл. 65. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁰¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (I: 45) // Творения. Кн. 1... С. 100.

⁵⁰² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 20) // Творения. Кн. 1... С. 123.

⁵⁰³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 15) // Творения. Кн. 1... С. 136.

⁵⁰⁴ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 7. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

И Евагрий, и прп. Максим единомысленны в том, что неразвлеченная молитва есть составляющая любви к Богу. Эта любовь сыновняя: *«Любящий Бога всегда беседует с Ним, как с Отцом, отвращаясь от всякой страстной мысли»*⁵⁰⁵. Эта любовь духовная и совершенная; в ней *«осуществляется молитва в духе и истине»*⁵⁰⁶. Ум, упражняясь в молитве без развлечения, *«приобретает все большую любовь к Богу»*⁵⁰⁷, возрастает в Божественной любви.

Свое учение о молитве Евагрий, так же как и потом прп. Максим, излагает в тесной связи с любовью к ближнему. По мысли Евагрия, проявление нелюбви становится *«преткновением... во время молитвы»*⁵⁰⁸. Молитва о ближнем суть праведная молитва и подражание *«ангельскому образу [жизни]»*⁵⁰⁹. Прп. Максим, хотя и вбирает в себя это аскетическое понимание полезности внутренней примиренности со всеми, постигает смысл любви к ближнему и молитвы за него более высоко, в Евангельском аспекте – как молитву за врагов и любовь к ним, как уподобление Богу в стремлении спасти всех и постижение цели Божественного Домостроительства⁵¹⁰.

Как отмечалось выше, прп. Максим Исповедник заимствует у Евагрия (а тот, в свою очередь, у Оригена) учение о трех этапах христианской аскетики. Евагрий Понтийский выделяет *«[любомудрие] деятельное, естественное и богословское»*, которым соответственно уподобляет веру, надежду и любовь⁵¹¹.

На первом этапе подвижник совершенствуется в добродетелях, в деятельном любомудрии. Пылкая, дерзновенная и вместе с тем неразвлеченная молитва служит верным индикатором того, что аскет успеваает на духовном пути. Средством к этому является отказ от мирских забот (то же у прп. Максима), отречение от всего, отвержение себя⁵¹² (то есть борьба с самолюбием). Евагрий, как позже и прп. Максим, указывает на необходимость *«быть внимательным и укрощать яростное начало души»*⁵¹³ (по прп. Максиму, - раздражительную, или яростную, силу души). Дурные помыслы, порожденные этим началом, такие как ненависть, памятозлобие, подозрительность, *«ослепляют ум и уничтожают его небесное состояние»*⁵¹⁴.

Как и у прп. Максима, по мысли Евагрия, венцом деятельного любомудрия является бесстрашие. *«Состояние молитвы есть навык бесстрастия, который с помощью наивысшей любви восхищает любомудренный ум на духовную высоту»*⁵¹⁵. Молящийся бесстрастно любит Бога⁵¹⁶.

⁵⁰⁵ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 55. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁰⁶ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 77. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁰⁷ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 118. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁰⁸ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 13. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁰⁹ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 40. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵¹⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 90) // Творения. Кн. 1... С. 144.

⁵¹¹ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵¹² Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 18, 37. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵¹³ Евагрий Понтийский. О помыслах. Сл. 32. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵¹⁴ Евагрий Понтийский. О помыслах. Сл. 32. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵¹⁵ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 53. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵¹⁶ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 55. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

Достигший бесстрастия приблизился к истинной молитве⁵¹⁷. Однако он *«не обязательно сразу [сподобляется] [ее]... Ибо он может еще заниматься простыми мыслями и развлекаться рассмотрением их, а поэтому быть весьма далеким от Бога»*⁵¹⁸. И даже если он отринул и простые мысли, он может еще не достигнуть истинной молитвы, если пребывает в естественном созерцании – созерцании вещей и размышлении об их логосах (так называемое естественное созерцание). Ум, занятый этим, также далеко отстоит от Бога⁵¹⁹.

Прп. Максим Исповедник рассуждает схожим образом, говоря, что для того, чтобы ум мог молиться без развлечения, не довольно деятельного способа⁵²⁰. Необходимо созерцание, возрастающее от естественного к духовному (мистическому).

Таким образом, в своем учении о молитве Евагрий Понтийский подводит к тому, что очищен и блажен тот ум, *«который во время молитвы стяжал совершенное нечувствие»*⁵²¹ (т.е. бесстрастие), и тот, который стал *«нематериальным и отрешенным от всего вещественного»*⁵²² (т.е. тот, кто вслед за стяжанием бесстрастия отрешился и от простых мыслей, и от созерцания логосов тварных вещей). Достигнув третьего этапа – Божественного созерцания (или ведения) подвижник сподобляется чистой молитвы, стяжает чистый ум. Те же основы находим у прп. Максима, который заимствует это учение у Евагрия и развивает его.

На этом этапе Божественного ведения созерцается Святая Троица, достигается высшая степень совершенства, чистый ум молится чистой, истинной молитвой. Евагрию Понтийскому принадлежит знаменитая фраза: *«Если ты богослов, то будешь молиться истинно, а если истинно молишься, то ты – богослов»*⁵²³. В таком состоянии, во время чистой молитвы ум получает благодать видеть *«свое состояние ... похожим на сапфир, или цвет неба: что в Священном Писании называется местом Божиим, как его видели старцы на Синае»*⁵²⁴. Умостигаемую вершину бесстрастного ума, отринувшего всякое земное помышление, во время молитвы озаряет свет Святой Троицы⁵²⁵.

Таким образом, по учению Евагрия Понтийского, *«ум в состоянии чистой молитвы становится вместилищем Бога, образом Бога, храмом, божественным духом, богом по благодати. Созерцая Бога, человеческое разумение улавливает самого себя, видя Его, видит себя. Это восприятие одновременно: познавая Бога, ум познает себя как вместилище Бога, как место, принимающее свет Троицы»*⁵²⁶. Объектом видения, по Евагрию, является свет Святой Троицы,

⁵¹⁷ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 54. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵¹⁸ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 56. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵¹⁹ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 57. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵²⁰ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 5) // Творения. Кн. 1... С. 107.

⁵²¹ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 120. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵²² Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 119, 117. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵²³ Евагрий Понтийский. Слово о молитве. Сл. 61. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵²⁴ Евагрий Понтийский. Евагрия монаха наставления о подвижничестве. Сл. 70 [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>; О помыслах. Сл. 39. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵²⁵ Евагрий Понтийский. Мысли (3, 17). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵²⁶ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 6. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

который воссиявает в чистом уме. При этом созерцание Бога не имеет ступеней, далее в нем невозможно совершенствоваться (обратное мы находим, например, у свт. Григория Нисского)⁵²⁷.

Как упоминалось выше, учение прп. Максима о молитве, обожении и любви имеет принципиальное отличие от Евагрия Понтийского. Если, по Евагрию, обожение есть признак совершенства, проявляющийся при чистой молитве в чистом уме, который по Божией благодати становится приятелищем Божественного света, то у Максима Исповедника обожение, причастие Богу по благодати через любовь является главной целью. Если у Евагрия главным становится Богопознание, то у прп. Максима *«познание есть следствие, знак соединения с Богом, осуществляемого любовью, однако такое следствие, которое в свою очередь воздействует на причину, усугубляя любовь»*. В этом прп. Максим более близок к свт. Григорию Нисскому и псевдо-Дионисию⁵²⁸.

3.3. Любовь и обожение

Идея обожения в системе прп. Максима Исповедника, как и во всем восточном богословии, играет одну из центральных, если не главную роль.

Одним из первых об обожении человека как о цели духовного возрастания всех верующих в Господа говорит св. ап. Петр в своем Соборном Послании: *«...даровано нам все потребное для жизни и благочестия, через познание Призвавшего нас славою и благодатию, которыми дарованы нам великие и драгоценные обетования, дабы вы через них соделались причастниками Божеского естества»* (2 Пет. 1: 3-4). Обозначая истинную цель человеческой жизни, Апостол указывает и путь достижения обожения: прилагая старание, веру укреплять делами, в делах показать рассуждение, в рассудительности воздержание, в воздержании благочестие, в благочестии братолюбие, которое должно увенчаться любовью (2 Пет. 1: 5-7). Умножение этих добродетелей приводит к познанию Господа; усовершенствовавсь, любовь увенчивается более совершенным познанием Бога и причастием Его Божественных свойств.

Вся аскетическая система прп. Максима Исповедника, которую мы рассматривали в предыдущих разделах, нацелена на достижение обожения. Ни один из этапов духовного возрастания человека, будь то добродетельность или созерцательная жизнь, не может быть успешно преодолен без любви, а значит, любовь есть та главная движущая сила, та истина, тот смысл, обогатившись которыми, подвижник благополучно достигает цели человеческого бытия, встречаясь с ответной любовью, которая есть Сам Бог. Прп. Максим с уверенностью утверждает, что нет ничего более подобного Богу, чем любовь, которая мистически, таинственно возвышает людей до обожения⁵²⁹. Обретает Бога любящий Его, и *«таинство любви делает нас из людей*

⁵²⁷ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 6. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

⁵²⁸ Лосский В.Н. Боговидение. Гл. 7. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03>

⁵²⁹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 146.

богами»⁵³⁰. «Стяжавший... любовь стяжал Самого Бога, поскольку Бог есть любовь (1 Ин. 4: 16)»⁵³¹. Более того, в обожении даруется благодать сыновства, ибо соблюдение заповеди о любви усыновляет человека Богу⁵³².

Итак, призвание любви заключается в том, чтобы соединить человека с Богом, привести к Богу то, что произошло от Него. Можно утверждать, что, желая обожения, подвижник шествует к Богу путем любви. И «любовь..., вместе с даруемой Богом благодатью Святого Духа,... делает человека «богом»⁵³³.

По благодати Святого Духа подвижник приобщается Божественных свойств сообразно усилиям и подвигу уже на первых ступенях аскетического возрастания, при деятельном любомудрии и стяжании добродетелей. Всякий добродетельно живущий «несомненным образом причаствует Богу – сущности добродетелей»⁵³⁴. Одним из условий обожения является бесстрастие, чистота ума, чистая молитва и «совершенная безобразность и безвидность духа»⁵³⁵. Подвижник, чей ум очищен от гнева, злопамятности и постыдных помыслов, может познать в себе вселение Христово (то есть обитание Бога в человеке) уже на этапе деятельного любомудрия⁵³⁶. Высшая же стадия обожения достигается в мистическом соединении с Божеством.

Обожению предшествует упрощение и целостность, неразделенность на части внутри самого человека. Ведь обожение означает достижение единства с Самим Богом, Который прост и Тот же Самый. Внутренняя разделенность в человеке обуславливается греховностью его воли; а значит, для преодоления ее следует объединить логос природы и волю в единственном стремлении к Божественному. Привести волю в соответствие с естеством означает «перестать хотеть чего-либо, кроме того, что хочет Бог»⁵³⁷, действовать согласно природе и придерживаться своего начала и причины. У достигших этого «естество [человеческое] всегда пребывает неделимым и нераздельным... Ибо они уже не разделяют естество то так, то иначе, становясь то одними, то другими,... не обращая внимания на то своеобразие каждого, которое возникает вследствие [греховной] воли и в силу чего разделяются разделенные. Наоборот, они устремляют свой взор на общее и нераздельное, [существующее] во всех соответственно природе, в силу чего и соединяются разделенные, не вводя вместе с собой ничего разделяющего. Через это в обладающих [подобным даром] проявляется Бог»⁵³⁸.

⁵³⁰ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 146.

⁵³¹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 100) // Творения. Кн. 1... С. 145.

⁵³² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 20) // Творения. Кн. 1... С. 136; Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово XXV (V,21). [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵³³ Малков П. Ю. «Любовь есть бесконечный Бог» (православное учение о любви) // Богословский сборник. 1997, № 1. С. 73.

⁵³⁴ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵³⁵ Минин П. Мистика преп. Максима Исповедника. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://eduhmao.ru/info/5/4955/35759/> (15.10.12)

⁵³⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 76) // Творения. Кн. 1... С. 142.

⁵³⁷ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵³⁸ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 150.

Далее святой отец высказывает замечательную по глубине мысль о том, что ум человека приобретает свойства того, о чем помышляет. В своем отречении от единства с Богом, осуется от материальных вещей и сластолюбия, ум весь становится звероподобным, то есть теряет свою богообразность, изначально заложенную в человека по естеству; тогда как *«ум, сочетающийся с Богом и пребывающий в Нем через молитву и любовь, ... носит в себе почти все Божественные свойства»*⁵³⁹. При этом именно любовь есть то главное, что *«представляет человека суцим по образу Творца»*⁵⁴⁰. Именно она руководит волей, чтобы та соответствовала естеству и не бунтовала против Божественного замысла о человеке, против логоса его природы, благодаря которому все мы призваны к объединению друг с другом в Боге посредством любви. И этот закон благодати обновляет закон естества⁵⁴¹.

Следовательно, как благообразно, высоко, свято и, вместе с тем, естественно для ума в его богоподобном достоинстве стремиться к Богу и преображаться в любви: *«оказавшись в Боге, [ум] становится совершенно безобразным и безвидным, ибо, созерцая Простого, [ум и сам] становится простым и целиком световидным»*⁵⁴². В этом высказывании, как говорят исследователи, прп. Максим Исповедник намечает контуры учения о преобразении ума *«в процессе познания, высшей точкой которого является Богопознание»*. На этой высшей точке ум лишается вида и формы, становится простым, «единовидным», уподобляется в простоте Божественному⁵⁴³.

Нужно отметить, что, рассуждая об обожении, прп. Максим Исповедник понимает под ним не только преобразование ума, но и души, и тела, то есть всего духовно-телесного состава человека. Как отмечалось выше, в этом богословие прп. Максима качественно отличается, скажем, от Евагрия Понтийского, труды которого святой использовал при разработке своей нравственно-аскетической системы. В отличие от прп. Максима цель аскетического делания и созерцания Евагрий видит в усовершенствовании познания Бога, которое уже само по себе приобщает человека к Божественным свойствам.

По мысли прп. Максима, душа тоже возрастает, приближая человека к обожению, и *«движется правильно, когда желающее начало [ее] определяется воздержанием, яростное начало стойко придерживается любви..., а мыслящее начало устремляется к Богу посредством молитвы и духовного созерцания»*⁵⁴⁴; то есть, иными словами, когда она объединяет в себе аскетическое делание и Божественное созерцание. Строго говоря, все три душевных силы: разумная, желательная и яростная – должны быть устремлены единственно к Богу. Разумом - в ведении, желанием – в отречении от себялюбия, яростным началом – в борьбе со страстями за

⁵³⁹ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 52) // Творения. Кн. 1... С. 114.

⁵⁴⁰ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 147.

⁵⁴¹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 147.

⁵⁴² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 97) // Творения. Кн. 1... С. 133.

⁵⁴³ Максим Исповедник, прп. Комм. пер. к «Главам о любви» // Творения. Кн. 1... С. 290.

⁵⁴⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 15) // Творения. Кн. 1... С. 136.

единого Бога. *«И из этих [устремлений души] возникает божественная и блаженная любовь..., сочетающаяся с Богом боголюбца и являющая его [самого] богом»*⁵⁴⁵.

Цель любви в том, чтобы *«душа прияла непреложность, а тело – бессмертие, и весь человек обожился бы, боготворимый благодатью вочеловечившегося Бога, весь оставаясь по природе человеком по душе и телу, и весь становясь по душе и телу богом по благодати»*⁵⁴⁶.

По мысли прп. Максима, данная Богом человеку разумная душа заботится о теле посредством делания добродетелей, *«чтобы через добродетели и его причислить и усвоить Богу как сораба, сама посредствуя, дабы Творец вселился [в нем], и делая так, чтобы Сам Связавший [ее с ним] неразрешимо связал бы и его узами данного [ей] бессмертия, да будет душа для тела тем, чем Бог является для души»*⁵⁴⁷. Иными словами, тело также должно обрести бессмертие, подобно душе, и обожиться по благодати Божественного дара.

Все тварное не способно к обожению само по себе, поскольку оно не в силах объять Божественное. Подвижник достигает обожения по благодати, соответственно своей способности воспринять Бога; просвещаемый Божественным светом, он весь делается превышающим собственные пределы, по преизобилию Божественной славы⁵⁴⁸. Прп. Максим Исповедник говорит о тех, кто удостоился обожения, как о свете, причастном Свету по сущности – то есть Богу. По своей любви к Богу все святые, будучи светом по причастию, оказываются в Свете по сущности (т.е. приобщаются Божественных свойств). А Свет по сущности становится светом в свете по причастию – по человеколюбию пребывая во святых, как Свет во свете⁵⁴⁹.

Об обожении прп. Максим рассуждает в следующих аспектах:

- как о будущем блаженном состоянии вечной жизни, в наслаждении и веселии⁵⁵⁰;
- как о блаженстве, состоящем в созерцании Бога;
- как о цели и назначении человека;
- как о частично достигаемом в сей жизни состоянии богоподобия⁵⁵¹. Прп. Максим

Исповедник говорит о том, что обожение как вкушение вечных благ частично ощущается уже в земной жизни, когда внутренний человек старается жить праведно⁵⁵². Полноты же блаженства обожненное творение достигает в жизни вечной.

- Полное осуществление идеи обожения дано в Лице Господа нашего Иисуса Христа.

Поскольку все мы созданы по образу Божию и в сердце каждого, по вере его, живет Иисус Христос, обладающий полнотой сокровищ премудрости и ведения, то, по мысли прп. Максима, в

⁵⁴⁵ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 148.

⁵⁴⁶ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁴⁷ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁴⁸ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос XXII. // Творения. Кн. 2... С. 65.

⁵⁴⁹ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос VIII. // Творения. Кн. 2... С. 40.

⁵⁵⁰ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁵¹ Максим Исповедник, прп. Вопросы-ответы к Фалассию. Вопрос XXII. // Творения. Кн. 2... С. 65

⁵⁵² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 78) // Творения. Кн. 1... С. 143.

сердце каждого из нас находятся *«все сокровища премудрости и ведения... Там они обнаруживаются соразмерно очищению каждого путем [исполнения] заповедей»*⁵⁵³, любовью и воздержанием⁵⁵⁴. А цель заповедей Спасителя заключается в том, чтобы освободить ум и возвести его в любовь к Богу и ближнему, от которой рождается свет ведения – способность к Божественному созерцанию⁵⁵⁵. Пребывание же с Богом означает знание Бога, Святой Троицы, Ее творений и Промысла о них⁵⁵⁶.

Воплощение Бога-Слова есть сопряженное движение обожению человека⁵⁵⁷. Боговоплощение, завершившись нисхождением Бога в мир, создает возможность восхождения человека к Богу. *«Бог становится человеком, вочеловечивается - по Своему человеколюбию. И человек становится богом по благодати, обожается - чрез свое боголюбие. В любви происходит "прекрасное взаимовращение"»*⁵⁵⁸. По мысли прп. Максима, добродетель (под ней понимается любовь) обоживает человека в Боге по благодати и одновременно *«очеловечивает, по снисхождению, Бога, благодаря усвоению..., насколько это доступно человеку, божественных свойств»*⁵⁵⁹.

3.3.1. Обожение как призвание человека

Необходимо отметить, что в обожении человек достигает не только собственного спасения. Его роль и предназначение более высоки, они космичны.

Человек есть микрокосм, объединяющий в себе телесный и мысленный миры⁵⁶⁰. Он является центром тварного мира, он – образ Божий, а значит, ему дарована возможность преимущественной близости к Творцу. *«Если λόγος; каждой вещи отображает собой Бога, то в особенности λόγος человека»*⁵⁶¹. Божественный Логос проявляет в Своих творениях логосы естества, промысла и суда. Есть они и в человеке: логос двусоставного бытия, объединяющего в себе разумную и телесную жизнь, логос благобытия, проявляющий действия человека согласно целям Промысла и Суда, и логос приснобытия. Таким образом, человек – творение Божие, обладающее разумом и духовностью, *«сопричастствует Святому Богу своим бытием, склонностью к благобытию (то есть к благости и мудрости) и благодатью приснобытия. Подобным образом он ведает Бога»*⁵⁶². При этом в логосе приснобытия заложена возможность

⁵⁵³ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 70) // Творения. Кн. 1... С. 142.

⁵⁵⁴ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 72) // Творения. Кн. 1... С. 142.

⁵⁵⁵ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (IV: 56) // Творения. Кн. 1... С. 140.

⁵⁵⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (II: 98) // Творения. Кн. 1... С. 121.

⁵⁵⁷ Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 209.

⁵⁵⁸ Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 209.

⁵⁵⁹ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 153.

⁵⁶⁰ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Учение о человеке. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁵⁶¹ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Учение о человеке. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁵⁶² Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 24) // Творения. Кн. 1... С. 124.

обожения - «этой высшей и конечной цели промысла, завершающей богоуподобление (благодать) соединением с Богом и дарованием боготворной непреложности душе и нетления телу»⁵⁶³. А обожения человек достигает, если не растлевает о себе логос бытия; стяжанием добродетелей действует по «предсуществуемому в Боге логосу благодатия и живет в Боге по предсуществуемому в Боге логосу приснобытия»⁵⁶⁴. Таковой является «частицей Бога»⁵⁶⁵, ибо он почтил свои логосы бытия, благодатия и приснобытия, пребывающие в Боге.

Рассуждая о Божественных свойствах, охраняющих и спасающих Его творения: бытия, приснобытия, благодати и премудрости, - прп. Максим подчеркивает, что первыми двумя Господь наделил нас по природе, тогда как другие два мы должны стяжать своим добрым произволением. Способности воли предстоит достичь благодати и премудрости по причастию, которыми Бог обладает по существу. «*Всякое разумное естество – по образу Божию, но только одни благие и мудрые – по подобию [Его]*»⁵⁶⁶.

Развивая свою мысль о высоком предназначении человека, прп. Максим говорит о том, что человек, будучи образом Логоса, призван к тому, чтобы сосредоточить в себе все творческие законы и Божественные идеи Промысла и Суда и благодаря этому стать духовным миром, наполненным созерцаниями и сосредотачивающим всю полноту Божества⁵⁶⁷.

Он также является посредником между Богом и тварным миром. И если его грехопадение когда-то привело к тому, что страдание и смерть вошли в мир, то обожение его должно воссоединить макрокосмос с Богом и обожить всё бытие. Познавая идеи-логосы Божественного Логоса, представляющие собой первоначальный замысел Божий о всякой твари – как рожденной, так и существующей пока лишь потенциально, человек объединяет их в себе. «*Соединяясь с Логосом, он объединяет в себе все сущее и чрез единение с Логосом возводит его к Божеству*»⁵⁶⁸.

В достижении сей высокой цели реализуется дело любви – приготовить к тому, чтобы посредством взаимодействия сочетаемые этой любовью подобали друг другу в единстве логоса естества и воли. Сила этой любви позволяет избежать «*греховной абсолютизации своего «я»*»⁵⁶⁹ и объединяет ближних в единстве наподобие общению Лиц Святой Троицы, «*тем самым чтобы сделать Бога человеком, а человека проявить как бога и провозгласить в качестве такового через единое и неизменное намерение и побуждение обоих по воле*»⁵⁷⁰.

⁵⁶³ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Учение о человеке. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁵⁶⁴ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁶⁵ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁶⁶ Максим Исповедник, прп. Главы о любви (III: 25) // Творения. Кн. 1... С. 124.

⁵⁶⁷ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Учение о человеке. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁵⁶⁸ Минин П. Мистика преп. Максима Исповедника. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://eduhmao.ru/info/5/4955/35759/> (15.10.12)

⁵⁶⁹ Максим Исповедник, прп. Комм. пер. к «Послание к Иоанну Кубикуларию о любви» // Творения. Кн. 1... С. 297.

⁵⁷⁰ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикуларию о любви // Творения. Кн. 1... С. 150.

По мере своего восхождения к Божеству - обожения человек объединяет собою все бытие, тварная часть которого пребывает в состоянии разделения по причине грехопадения. Так, все бытие пятисоставно. Оно делится на нетварное и тварное. Тварное, в свою очередь, распадается на умопредставляемое и чувственное; чувственный мир - на небо и землю, земля – на вселенную и место обитания человека, или рай; человек – на мужское и женское⁵⁷¹.

Человек соединяет разделенное в обратном порядке. Посредством бесстрастия он уничтожает в себе разделение на полы; достигнув праведности, устраивает рай в самом себе и превращает в рай окружающий мир; посредством созерцания и гносиса проникает в глубины чувственного и, познавая, сокращает пространственную разобщенность и объединяет чувственное в себе; далее, предаваясь созерцаниям в чистоте ума и молитвы, он выходит и за рамки чувственного, познавая логосы умопостигаемых вещей. Наконец, завершив в себе объединение мира тварного, он соединяется с Нетварным Божеством в любви, соделавшись сам по сыновству, как Бог, кроме тождества по существу. *«В этом обожении последняя цель человека»*⁵⁷². И *«эту задачу он должен... осуществить в сфере своего произволения, путем свободного направления всех сил души к Богу, иначе, путем правильного их употребления»*⁵⁷³.

Обожившись сам, человек приведет к обожению и все мироздание. Это обожение, объединение с Богом должно доставить *«вечное и непреложное блаженство»*⁵⁷⁴ и всей твари. *«Так осуществилась бы та конечная цель, для которой Логос и поставил человека в центре мироздания, как Свой образ»*⁵⁷⁵.

Прп. Максим Исповедник высказывает оригинальную по существу мысль о том, что обоженная душа человека станет для остального тварного мира тем, чем для нее является Бог; *«да будет душа для тела тем, чем Бог является для души, ... придет во едино многое друг от друга отстоящее по природе, соединяясь друг с другом вокруг единой природы человека, и будет Сам Бог всяческая во всем, все объемля и осуществляя Собою, через то, что ничто из сущего не стяжет больше движения... непричастного Его присутствия, сообразно которому мы являемся... богами и телом, ... и частицей Бога в отношении ко исполнению божественной цели»*⁵⁷⁶.

⁵⁷¹ Минин П. Мистика преп. Максима Исповедника. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://eduhmao.ru/info/5/4955/35759/> (15.10.12)

⁵⁷² Минин П. Мистика преп. Максима Исповедника. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://eduhmao.ru/info/5/4955/35759/> (15.10.12)

⁵⁷³ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Учение о человеке. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁵⁷⁴ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Учение о человеке. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁵⁷⁵ Там же. Учение о человеке.

⁵⁷⁶ Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. Слово II.

3.3.2. Обожение в понимании предшественников прп. Максима

Свт. Григорий Богослов

В богословии свт. Григория обожение играет важнейшую роль. Так же, как и у прп. Максима, оно приобретает одно из центральных значений, ведь в нем заключается спасение человека. Ради него *«мы и получили бытие»*⁵⁷⁷, к нему должны стремиться, чтобы удостоиться вечных благ. Как и в дальнейшем прп. Максим, свт. Григорий Богослов говорит о совершеннейшем обладании и созерцании добра в будущем, которое сейчас доступно не полностью, гадательно. Одним из признаков совершенного обожения будет созерцание чистым умом чистой истины, Источника блага⁵⁷⁸. Чистый ум приблизится *«к Уму чистейшему»*⁵⁷⁹. Свт. Григорий полагает Царствие Небесное в созерцании Святой Троицы, *«Которая будет тогда озарять яснее и чище и всецело соединится со всецелым умом»*⁵⁸⁰.

Святитель также подчеркивает, что обожится не только душа, но и тело, вместе с ней вступая *«в наследие грядущей славы... И как по естественному союзу с плотью сама разделяла ее тягости, так сообщает ей свои утешения, всецело поглотив ее в себя и соделавшись с ней единым духом, и умом, и богом»*⁵⁸¹.

По мысли свт. Григория Богослова в полноте обожение наступит по отшествии из здешней жизни, когда ум и слово *«соединятся со сродным себе, когда образ взойдет к Первообразу, к Которому теперь стремится»*⁵⁸². Одно открывается еще здесь, но большее – впоследствии, *«как награда за добродетель и за обнаруженное еще здесь стремление к сему Свету, то есть за уподобление Ему»*⁵⁸³.

По мысли свт. Григория, Бог всегда остается и постигаемым, и непознаваемым одновременно. Имея первое, Он тем самым привлекает человека к себе; обладая вторым, вызывает удивление и желание человека приблизиться к Нему; посредством этого желания Господь очищает и через очищение соделывает нас богоподобными, а затем беседует *«как с присными - беседовать Богу, вступившему в единение с богами и познанному ими»*⁵⁸⁴.

Сравнивая труды свт. Григория и прп. Максима, следует отметить, что в стяжании обожения свт. Григорий придает ключевое значение созерцанию, тогда как прп. Максим неоднократно подчеркивает важность любви. Любовь как основа и венец добродетелей, как то, что увенчивает деятельное любомудрие и сопровождает созерцание, руководит человеком на пути к обожению и сочетается с Богом в единстве любви. Кроме того, свт. Григорий, в основном,

⁵⁷⁷ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 4. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁷⁸ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 7. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁷⁹ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 32. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁸⁰ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 15. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁸¹ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 7. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁸² Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 28. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁸³ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 32. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁸⁴ Григорий Богослов, свт. Слова. Слово 38. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

рассуждает об обожении самого человека, тогда как прп. Максим присваивает человеку космическое назначение – обожение всей твари.

Псевдо-Дионисий Ареопагит

Предшествуя прп. Максиму, псевдо-Дионисий понимает под обожением спасение, блаженство, нетление и бессмертие, ведение Бога, причащение умом Его божественного света, единение с Ним, равенство ангелам и Богосыновство⁵⁸⁵, «уподобление... Богу»⁵⁸⁶. Это обожение вечной жизни, после Воскресения. Пока же, в земном своем существовании, человек способен достигать частичного обожения, пребывая с Богом. Это люди, которые любят истину и благо, удаляются от обольщения мирским, любят тишину и носят покой в душе и доброту в сердце, благодарят Бога и *«еще в настоящей жизни являют святость жизни будущей»*⁵⁸⁷.

При этом псевдо-Дионисий подчеркивает, что в большей степени обожения сподобляются в мистическом богословии. Большой свет способны узреть те, кто более стремится к Богу, кто больше возлюбил. Таких Господь просвещает светом и сияет им с избытком⁵⁸⁸. Иными словами, псевдо-Дионисий также ставит любовь одним из факторов достижения обожения. В то же время суждение прп. Максима Исповедника о любви как о главной движущей силе, приводящей человека и Бога друг к другу, у псевдо-Дионисия еще четко не оформлено. Если, по мысли прп. Максима Исповедника, обожение является целью любви, то у псевдо-Дионисия этой цели служит иерархия – посредством ее мы будем достигать обожения любовью к заповедям и их исполнением⁵⁸⁹. С другой стороны, псевдо-Дионисий отмечает, что *«самое первое движение ума к божественному есть любовь к Богу»*⁵⁹⁰, и признает, что без любви обожение невозможно.

В качестве итога к данной главе следует отметить, что достижение человеком обожения замыкает таинственный круг взаимного общения Божественного и человеческого, в котором происходит *"прекрасное взаимовращение"* вочеловечивания Бога и обожения человека⁵⁹¹. Синергия Божественного и человеческого: Искупления Иисуса Христа, обоживающей благодати и собственных усилий человека – направлена на достижение общей цели – приобщение человеком Божественных свойств и обретение единства с Богом во взаимной любви – как самого человека, так и остального тварного мира.

Прп. Максим Исповедник вслед за своими предшественниками анализирует путь нравственного возрастания человека в Боге. Уже на этапе деятельного любомудрия человек

⁵⁸⁵ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О божественных именах (1: 4).

⁵⁸⁶ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии (1: 3). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁸⁷ Псевдо-Дионисий Ареопагит. Письма к разным лицам. (Письмо 10-е. Иоанну Богослову, апостолу и евангелисту, во время заточения его на о. Патмос). [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

⁵⁸⁸ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О божественных именах (4: 5).

⁵⁸⁹ Псевдо-Дионисий Ареопагит. О церковной иерархии (2: 1).

⁵⁹⁰ Там же.

⁵⁹¹ Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992. С. 209.

частично достигает обожения, руководствуясь любовью к Богу и ближнему, соблюдая заповеди, молясь, достигая бесстрастия и, как награды, – совершенной любви. В то же время прп. Максим (как и его предшественники) подчеркивает, что созерцание превосходит деятельность, хотя, несомненно, продолжает необходимо поддерживаться добродетельной жизнью. Следовательно, в созерцании подвижник достигает большей высоты, большей близости к Богу, большего освящения. Созерцание, неотъемлемо сопровождаясь молитвой, тоже проходит ступени: от естественного к богословскому ведению и мистической тайне соединения с Богом в обожении. В мистическом богословии подвижник встречается с Божественным Мраком, который одновременно есть неизреченный, непознаваемый свет (апофатические категории). Это высшая точка духовного роста человека, который однако не прекращается – в этом принципиальная мысль прп. Максима (заимствованная им у свт. Григория Нисского). Как бесконечен Господь в Своем величии и красоте Божественных свойств и любви, так бесконечны могут быть любовь человека к Богу и Богопознание.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Целью данной аттестационной работы являлось системное изложение учения о любви прп. Максима Исповедника в контексте Домостроительного значения нисходящей любви Божией к человеку и восходящей любви человека к Богу, венцом которой является мистическое богословие – премысленное соединение с Божественным и созерцание Святой Троицы.

Кроме того, в качестве одной из задач аттестационной работы было заявлено сравнить данное учение с основными предшественниками прп. Максима, на которых он опирался при разработке своих богословских трудов – свт. Григория Богослова, свт. Григория Нисского, псевдо-Дионисия Ареопагита, Евагрия Понтийского и блж. Диадокха Фотикийского.

Для достижения поставленной цели были рассмотрены творения прп. Максима, все имеющиеся труды, переведенные на русский язык; из них для дальнейшего анализа отобраны те, в которых учение о любви нашло свое отражение⁵⁹².

В основу первой главы легло описание понятия любви у прп. Максима, в том числе анализ греч. «агапэ» и «эрос» в их понимании святым, – в сравнении со свт. Григорием Богословом, свт. Григорием Нисским, псевдо-Дионисием и блж. Диадокхом Фотикийским.

Во второй главе были представлены результаты систематизации учения о любви в икономическом аспекте – как проявления любви Божией к Своему творению. Данный аспект рассматривался в системном изложении учений о проявлении Бога в тварном мире, благодати Божией, о Божественном Промысле, Искуплении и спасении человека и всей твари.

Третья глава посвящалась описанию аскетической системы прп. Максима в ее связи с учением о любви. Мистический аспект учения о любви, заявленный в теме аттестационной работы, намеренно раскрывался нами более широко, в развитии – через призму аскетической системы целиком, поскольку, по мысли прп. Максима Исповедника, мистическому соединению с Богом и обожению должно предшествовать прохождение таких ступеней духовно-нравственного возрастания, как деятельное любомудрие и созерцание, и на каждой из них подвижник достигает возможной меры любви к Богу и ближнему.

Анализ трудов прп. Максима Исповедника позволил сделать вывод о том, что, несмотря на кажущееся расположение излагаемых мыслей святого лишь «по механической ассоциации»⁵⁹³, без какой-либо внешней систематизации учения в большинстве его творений (что может объясняться выбранными жанрами сотниц либо ответов на вопросы в некоторых из них), учение о любви характеризуется необычайной внутренней стройностью. Более того, можно с уверенностью утверждать, что учение о любви прп. Максима является системообразующим в его богословии.

⁵⁹² По этой причине в контур анализа не вошли такие произведения прп. Максима, как «Мистагогия», «Диспут с Пирром» и «Амбигва к Фоме».

⁵⁹³ См. Предисловие С.Л. Епифановича к Вопросоответам к Фалассию. Максим Исповедник, прп. Вопросоответы к Фалассию. // Творения. Кн. 2... С. 11.

На основании этого вывода и было построено деление аттестационной работы на главы: в первой главе общее описание любви в понимании святым; во второй – икономический аспект Божией любви – любви по снисхождению Бога к человеку; в третьей – восхождение человека к Богу.

Прп. Максим делает принципиальный вывод: любовь есть то, что ведет и приводит к спасению, к обожению не только самого человека, но и окружающего тварного мира. Путь этого спасения был пройден Господом нашим Иисусом Христом по человечеству: и добродетели, и ведения, *«и соединения с Богом по восхождении ко Отцу»*⁵⁹⁴. Совершив его однажды в Домостроительном подвиге Искупления, Бог продолжает совершать его в каждом верующем – так, что *«каждый подвижник... как бы представляет собой Христа»*⁵⁹⁵. По благодати Божией, которая является составляющей Божественного Домостроительства, любящий Бога и ближнего возвышается до обожения, становится богом, причастником по благодати Божественных свойств.

Обожение предуготовано человеку от вечности. В логосе его природы заложено бытие, и благобытие (благость и премудрость), и приснобытие (обожение). И именно любовь есть то средство, благодаря которому человек приходит в единство и с самим собою, и с окружающим миром. Образ его существования приходит в консонанс с замыслом Бога о человеке, с логосом его природы, который направлен исключительно к Богу. Объединившись в себе, человек объединяет всё вокруг, когда *«каждый — для каждого и все — для всех, и, более того, для Бога скорее, чем друг для друга имеют единое существование, являя собою (и в естестве, и в воле) наединственнейший логос бытия и Бога, мыслимого в этом логосе»*⁵⁹⁶.

Дальнейшая разработка темы может идти по пути углубления анализа влияния предшественников на творчество прп. Максима Исповедника, на становление его аскетическо-богословской системы в целом и учения о любви в частности, а также выявления ее самобытных отличий.

⁵⁹⁴ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Таинственное богословие. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁵⁹⁵ Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие. Таинственное богословие. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html

⁵⁹⁶ Максим Исповедник, прп. Послание к Иоанну Кубикулярию о любви // Творения. Кн. 1... С. 149.

ИСТОЧНИКИ И ЛИТЕРАТУРА

Источники:

1. Григорий Богослов, свт. Послания. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
2. Григорий Богослов, свт. Слова. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
3. Григорий Богослов, свт. Стихи. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
4. Григорий Нисский, свт. Большое огласительное слово. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
5. Григорий Нисский, свт. О жизни Моисея законодателя, или о совершенстве в добродетели. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
6. Григорий Нисский, свт. Точное изъяснение Песни Песней Соломона. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
7. Диадок Фотикийский, блж. Подвижническое слово, разделенное на сто глав деятельных, исполненных ведения и рассуждения духовного. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
8. Диадок Фотикийский, блж. Указание последних пределов, или верха совершенства главнейших добродетелей [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
9. Евагрий Понтийский. Евагрия монаха наставления о подвижничестве [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
10. Евагрий Понтийский. Слово о молитве. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
11. Максим Исповедник, прп. Амбигва к Иоанну. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
12. Максим Исповедник, прп. Вопросыответы к Фалассию. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
13. Максим Исповедник, прп. Письмо к Иоанну постельничему о печали по Боге. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
14. Максим Исповедник, прп. Творения: в 2-х т. М.: Мартис, 1993.
15. Максим Исповедник, прп. Умозрительные и деятельные главы. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
16. Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Божественных именах. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
17. Псевдо-Дионисий Ареопагит. О таинственном богословии. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>
18. Псевдо-Дионисий Ареопагит. О Церковной иерархии. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

19. Псевдо-Дионисий Ареопагит. Письма к разным лицам. [Электронный ресурс] // [web-сайт] <http://agios.org.ua/wiki>

Литература

1. Давыденков О., иерей. Догматическое богословие: учеб. пособ. М.: Изд-во ПСТГУ, 2005. – 415 с.
2. Давыденков О., иерей. Катехизис. Введение в догматическое Богословие. Курс лекций. [Электронный ресурс]// Электронная библиотека ФДО ПСТГУ
3. Дионисий (Шлёнов), иером. «Ареопагитики». <http://www.pravenc.ru/text/%D0%90%D1%80%D0%B5%D0%BE%D0%BF%D0%B0%D0%B3%D0%B8%D1%82%D0%B8%D0%BA%D0%B0%D1%85.html>
4. Епифанович С. Л. Преподобный Максим Исповедник и Византийское богословие [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/07/sirin_al/epif_01.html
5. Зенько Ю. М. Евангельское понятие любви-αγάπη и актуальные проблемы христианской антропологии и психологии [Электронный ресурс] // Христианская психология и антропология: [web-сайт]. <http://www.xpa-spb.ru/articles/13.html> (06.02.12)
6. Карсавин Л. Святые отцы и учителя Церкви [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://krotov.info/history/02/karsav/kars_11.html#12
7. Лосский В.Н. Апофатическое богословие в учении святого Дионисия Ареопагита. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/vsr0290/txt05.htm>
8. Лосский В.Н. Боговидение (глава 7. Святой Дионисий Ареопагит и святой Максим Исповедник.) [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/lossv03/txt07.htm>
9. Лосский В.Н. Очерк мистического богословия Восточной Церкви [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://www.psylib.ukrweb.net/books/> (25/02/2012)
10. Лосский В.Н. По образу и подобию. [Электронный ресурс]// [web-сайт] http://azbyka.ru/dictionary/25/losskij_po_obrazu_i_podobiju_00-all.shtml (25/02/2012)
11. Малков П. Ю. «Любовь есть бесконечный Бог» (православное учение о любви)// Богословский сборник. 1997, № 1. С. 42-78.
12. Мейендорф И., прот. Введение в святоотеческое богословие. [Электронный ресурс]// http://krotov.info/library/13_m/mey/patr_00.html
13. Минин П. Мистика преп. Максима Исповедника. [Электронный ресурс]// [web-сайт] <http://eduhmao.ru/info/5/4955/35759/> (15.10.12)
14. Флоровский Г., прот. Восточные отцы V-VIII вв. 2-е изд. М., 1992.