

**ПРАВОСЛАВНЫЙ СВЯТО-ТИХОНОВСКИЙ ГУМАНИТАРНЫЙ
УНИВЕРСИТЕТ**

ФАКУЛЬТЕТ ДОПОЛНИТЕЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ

КАФЕДРА ТЕОЛОГИИ

Допущена к защите
Зав. кафедрой Теологии
_____ /Малков П. Ю./
подпись

Дата _____

Аттестационная работа

**Миссионеры и миссионерство в Забайкалье: к
истории проблемы (XIX- начало XX вв.).**

Автор:

_____ /Соколовская Н.А./
Подпись

Дата _____

Научный руководитель:

Преподаватель

_____ /Бирюкова Ю.А./
Подпись

Дата _____

**Москва
2012**

ОГЛАВЛЕНИЕ

Введение.....	3
ГЛАВА 1. Положение Забайкальской духовной миссии в XIX – нач. XX вв.: основные направления деятельности, выдающиеся миссионеры.....	12
1.1. Особенности миссии в Забайкалье.....	12
1.2. Забайкальская духовная миссия и деятельность еп. Вениамина (Благодорова), свт. Мелетия (Якимова), сщмч. Ефрема (Кузнецова).....	15
1.3. Школьное дело миссии.....	26
1.4. Переводческая деятельность миссии.....	33
ГЛАВА 2. Миссия среди коренных народов Забайкалья и переселенцев из Китая и Кореи.....	39
2.1. Миссия среди бурят. Тибетский буддизм и его противодействие православной миссии.....	39
2.2. Деятельность миссии среди эвенков.....	52
2.3. Миссия среди корейцев и китайцев.....	57
ГЛАВА 3. Миссия среди старообрядцев, инославных христиан, иноверцев и представителей сект.....	64
3.1. Основные старообрядческие согласия, толки в Забайкалье.....	64
3.2. Особенности миссионерской деятельности среди старообрядцев; единоверие.....	70
3.3. Противораскольническая миссия, деятельность её первого начальника архим. Михаила (Козлова).....	74
3.4. Взаимоотношения миссии с инославными христианами, иноверцами и представителями сект....	78
Заключение.....	88
Источники и литература.....	91

Введение

В последние десятилетия возрождается интерес к изучению истории Православной Церкви в Забайкалье. Появилось немало публикаций по данной тематике. Однако, несмотря на довольно большой их объем, сведения о деятельности духовной миссии в Забайкалье часто представляют собой краткие исторические очерки, заметки, которые содержат лишь отрывочные данные, описания отдельных событий, сведения о служении некоторых миссионеров. В современных монографических исследованиях данная тематика также присутствует чаще всего фрагментарно, в контексте собственных исследований авторов, либо изучаются только отдельные аспекты деятельности миссии.

Попытка рассмотрения миссионерской деятельности в Забайкалье во всем многообразии ее сторон является актуальной, поскольку, как и в XIX- начале XX века, так и сегодня Забайкалье представляет собой обширное поле для миссионерства. В настоящее время это служение в Забайкалье не имеет еще четкой организационной структуры и практических наработок. В этой связи представляется важным осмысление накопленного Забайкальской духовной миссией опыта, анализ достижений и ошибок, изучение организационных форм и методов работы.

Ценные сведения о Забайкальской духовной миссии имеются у авторов XIX - начала XX вв., в основном это иркутские и забайкальские архиереи, имевшие непосредственное отношение к миссионерскому служению. Архиеп. Нил (Исакович), возглавлявший Иркутскую и Нерчинскую епархию с 1838 по 1853 гг. изучал бурятский язык, обычаи и верования бурят. Его работа «Буддизм,

рассматриваемый в отношении к последователям его, обитающим в Сибири», изданная в 1858 году была одной из первых на эту тему в России.

Отчеты, записки архиеп. Вениамина (Благонравова), управлявшего Забайкальской миссией с 1862 по 1868 годы содержат сведения о положении коренных народов в Сибири. В его труде «Жизненные вопросы православной миссии о Сибири», изданном в 1885г. освещены многие актуальные проблемы миссии в Забайкалье.

Обширный материал о миссионерской деятельности был собран святителем Мелетием (Якимовым) еп. Рязанским и Зарайским, который с 1862 по 1889 годы проходил миссионерское служение в Забайкалье, а с 1878 года возглавлял здесь духовную миссию. Его перу принадлежат работы по истории Православия в Забайкалье, миссионерские записки, этнографические, исторические статьи¹.

Из светских дореволюционных авторов, обращавшихся к данной тематике можно назвать Догуревича Т.А., Смирнова Е.К., Никольского Л., Ухтомского Э.Э. Их работы содержат данные по истории, этнографии, религии народов Забайкалья, а также сведения о Забайкальской миссии². Ряд научных и публицистических сочинений, посвященных миссионерству в Сибири, принадлежат Е.Н. Воронцу³.

Интересны труды сщмч. Ефрема (Кузнецова), последнего перед революцией 1917 года начальника

¹ Пустынник Варлаам, основатель Иоанно-Предтеченского скита в Чикойских горах, за Байкалом. - Рязань, 1901; Православие и устройство церковных дел в Даурии (Забайкалье), Монголии и Китае в XVII и XVIII столетиях. Рязань, 1901. И др.

² Догуревич Т.А. Распространение христианства в Сибири в связи с описанием быта, нравов, обычаев и религиозных верований инородцев этого края. На основании миссионерских отчетов, записок путешественников и лучших исследователей по данному вопросу // Свет Азии. - Спб., 1897; Смирнов Е.К. Очерк исторического развития и состояния русской православной миссии. - Спб., 1904; Никольский Л. Забайкальская духовная миссия (1681-1903). Очерк из истории православной миссии Восточной Сибири. - М., 1904; Ухтомский Э.Э. Состоянии миссионерского вопроса в Забайкалье. - Спб., 1892; «Путешествие Государя Императора Николая II на Восток (в 1890—1891)».

³ Воронцов Е.Н. Православная миссия в Сибири. 1887-89; его же. Ламский вопрос. 1889.

Забайкальской духовной миссии¹. Он изучал мировоззренческие, культурные и бытовые особенности бурят, исследовал препятствия, стоящие перед православным благовестником в деле их обращения в христианство, исследовал причины и обстоятельства вероотступнического движения среди крещеных бурят Забайкалья в 1905-1906 гг.

В советское время миссионерская деятельность РПЦ рассматривалась с позиций марксистско-ленинской идеологии. В миссионерстве видели элемент имперской национально-колониальной политики, способ закабаления коренных народов. Советские авторы Кудрявцев Ф.А., Помус М.И., Огородников В.И и др. в своих работах старались подчеркнуть насильственный характер христианизации коренного населения Сибири, оценивали итоги миссионерской деятельности негативно². Хотя следует заметить, что во второй половине XX века появлялись отдельные работы, написанные на основе архивных материалов, например, труды Шмулевича М.М.³ в которых рассматривались различные проблемы распространения Православия за Байкалом, в том числе и миссионерство.

В 90-е годы XX века происходит переоценка установившихся в предшествующие годы взглядов. К изучению миссионерской деятельности исследователи стали привлекать архивные источники, подходить к оценке деятельности миссии более объективно. В этой связи

¹ Характеристика бурят с точки зрения способности их к принятию Христианства и общеевропейской культуры // Забайкальские епархиальные ведомости. 1904. №№ 22-24; отд. изд.: Чита, 1905; Последствия реализации Высочайшего указа 17 апр. 1905 в Забайкальской области // Сборник Съезда Русских Людей в Москве, 27 сент. — 4 окт. 1909. — М., 1910. И др.

² Кудрявцев Ф.А. История бурят-монгольского народа. От XVII в. до 60-х годов XIX в. Очерки. Кн. 1. - М.; Л., 1940.; Помус М.И. Бурят-Монгольская АССР. - М.: Соцэргиз, 1937; Огородников В. И. Русская государственная власть и сибирские инородцы в XVI-XVIII вв. - Иркутск, 1920.

³ Шмулевич М.М. Троицко-Селенгинский монастырь. - Улан-Удэ, 1982; Очерки истории Западного Забайкалья (XVII-середина XIX в.). - Новосибирск, 1985.

интересны работы краеведа и этнографа Жалсараева А.Д., собравшего и систематизировавшего обширный фактический материал¹; Болонева Ф.Ф., являющегося признанным исследователем старообрядчества в Сибири и Забайкалье², Митыповой Е.С., Шагжиной З.А., Богодуховой Н.С. и др.

Следует заметить, что в трудах некоторых современных исследователей (людей по большей части не православных) и сегодня ощущаются отголоски советских идеологических установок, искаженное понимание того, что собой представляет Православная миссия. Например, присутствует взгляд на нее только как на инструмент, посредством которого претворялась в жизнь государственная политика по освоению восточных окраин империи, или «кочующее» по многим публикациям утверждение о преимущественно насильственном характере христианизации коренных народов Забайкалья (автору данной работы не удалось найти документальных подтверждений этому) и пр.

Таким образом, некоторые аспекты деятельности Забайкальской духовной миссии рассматривались как в дореволюционной и советской, так и постсоветской исторической литературе. Однако данная проблематика, несмотря на большое число публикаций, рассмотрена далеко не во всей своей полноте.

Своеобразие данной работы заключается в рассмотрении миссионерской деятельности в Забайкалье во

¹ Жалсараев А.Д. Православие Бурятии: даты и факты // Исторический вестник. Научный журнал. – М.-Воронеж, 2001. №1(12); Поселения, православные храмы, священнослужители Бурятии XVII-XX столетий. Энциклопедический справочник. - Улан-Удэ, 2001.

² Болонев Ф.Ф. Семейские // Историческая энциклопедия Сибири. Т. 3. - Новосибирск, 2009; Старообрядческие общины Тарбагатайской волости, Верхнеудинского округа в 20-40-е гг. XIX в. // Сибирь на перекрестке мировых религий. Материалы IV Межрегиональной конференции. - Новосибирск: Изд-во НГУ, 2009 и др.

всем многообразии ее сторон. **Цель** работы состоит в систематизации накопленного материала и углублении знаний о некоторых аспектах деятельности Забайкальской православной миссии в XIX - начале XX вв. за счёт привлечения дополнительных источников.

Задачи предстоящей работы:

1. Выявить круг источников и литературы, посвящённых Забайкальской духовной миссии в XIX - нач. XX вв.
2. Выявить особенности деятельности Православной миссии в Забайкалье в целом, определить ее состояние на протяжении изучаемого периода, основные направления деятельности, описать подвиг выдающихся миссионеров Забайкалья.
3. Охарактеризовать деятельность миссионеров среди самой многочисленной группы забайкальских инородцев - бурят, эвенков.
4. Охарактеризовать деятельность миссионеров среди старообрядцев, инославных христиан и сектантов, рассмотреть такие направления деятельности миссии как школьное и переводческое дело.

При написании аттестационной работы использованы следующие источники и литература:

Документы XIX - начала XX вв., хранящиеся в Государственном архиве Забайкальского края (ГАЗК), в фондах: **282** «Церкви Иркутской духовной консистории Святейшего правительствующего Синода (1725-1894); Церкви Забайкальской духовной консистории Святейшего правительствующего Синода (1894-1918)...»; **8** «Забайкальская духовная консистория Святейшего правительствующего Синода (1894-1918)»; **153** «Читинское духовное правление 1850 – 1894». Это ежегодные отчеты

миссионеров; статистические данные о числе лиц, принявших Православие, их именные списки; годовые отчеты Забайкальской миссии за ряд лет; рапорты о постройке миссионерских церквей и устройстве миссионерских станов; путевые дневники и записки миссионеров; отчеты о приходах и расходах миссионерских сумм; журналы ежедневных занятий миссионеров; отчеты о деятельности миссионерских школ; сведения о состоянии раскола и деятельности сект; сведения об увольнении и принятии на службу миссионеров; данные о миссионерской деятельности монастырей и др.

Другим важным источником сведений о миссии являются «Забайкальские епархиальные ведомости» - официальный печатный орган Забайкальской епархии. Журнал издавался в Чите с 1900 по 1918 год. В его официальной части публиковались распоряжения синодального и епархиального начальства, сведения о награждениях, о передвижениях по службе (в т.ч. миссионеров), о выделении средств на содержание миссии, годовые отчеты о деятельности миссии, доклады епархиальных наблюдателей о состоянии миссионерских школ и училищ и пр. В неофициальной части публиковались миссионерские записки, исторические обзоры деятельности миссии, сведения о видных миссионерах и пр.

Ценные сведения об истории и текущем состоянии миссии содержатся в изданном в Чите отдельной книгой «Отчете о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год».

Интересующая нас проблематика затронута в диссертационных исследованиях последних лет.

В работе Анахиной М.В. «Русская Православная Церковь в Забайкалье: XVII - начало XX вв.»¹ исследуется процесс проникновения и становления Русской Православной Церкви в Забайкалье, анализируется ее хозяйственно-экономическая и просветительская деятельность, организационные формы и методы миссионерской деятельности.

Исследование Васильевой С.В. «Старообрядчество Западного Забайкалья и вероисповедная политика государства, XVII - начало XX вв.»² посвящено комплексному рассмотрению важнейших аспектов развития старообрядчества в Забайкалье с учетом социально-политических и экономических условий данной территории.

Гусейнова Т.Н. в работе: «Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви среди старообрядцев Забайкалья: XVIII - начало XX вв.»³ дает характеристику государственной и церковной политики в отношении старообрядцев Забайкалья, исследует общие тенденции в миссионерской деятельности РПЦ, выделяет основные этапы ее развития.

Дроботушенко Е.В. в работе: «Православные монастыри Забайкалья во второй половине XIX - начале XX вв.»⁴ воссоздает историю православных монастырей в Забайкалье, анализирует их деятельность и значимость для края, определяет роль монастырей в организации миссионерской деятельности.

¹ Анахина М.В. Русская Православная Церковь в Забайкалье: XVII - начало XX вв. Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Улан-Удэ, 2000. 192с.

² Васильева. С.В. Старообрядчество Западного Забайкалья и вероисповедная политика государства, XVII - начало XX вв.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Улан-Удэ, 2000. 167с.

³ Гусейнова Т.Н. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви среди старообрядцев Забайкалья: XVIII - начало XX вв.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Улан-Удэ, 2004. 249с.

⁴ Дроботушенко Е.В. Православные монастыри Забайкалья во второй половине XIX - начале XX вв.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Чита, 2001.

В диссертационной работе Ланцовой Ю.Н. «Китайские и корейские рабочие в Забайкальской области: 1860-1917 гг.»¹ изучается и анализируется роль китайских и корейских рабочих в экономической, политической и социальной сферах Забайкальской области, в том числе рассматривается миссионерская деятельность РПЦ среди китайцев и корейцев как один из путей их социальной адаптации.

Исследование Шагжиной З.А. «Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье, вторая половина XVII - начало XX вв.»² посвящено изучению процесса и результатов миссионерской деятельности РПЦ в Забайкалье среди самого многочисленного коренного народа - бурят.

В коллективной монографии «Ламаизм в Бурятии XVIII - начала XX века. Структура и социальная роль культовой системы»³ авторы на основе архивных, полевых этнографических, религиоведческих и социологических исследований анализируют тибетский буддизм (ламаизм), исследуют закономерности формирования его региональной специфики за счет приспособления его культовой системы к социокультурным особенностям бурятского этноса.

В статье Михайлова Т.М. «Влияние ламаизма и христианства на шаманизм бурят»⁴ рассмотрены вопросы взаимодействия с шаманизмом бурят тибетского буддизма и Православия на территории Бурятии, начиная с XVII века; описаны различия в методах их распространения; формы трансформации шаманизма, содержатся статистические

¹ Ланцова Ю.Н. Китайские и корейские рабочие в Забайкальской области: 1860-1917 гг.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Чита, 2009. 224с.

² Шагжина З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье, вторая половина XVII - начало XX вв.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Улан-Удэ, 2000. 189с.

³ Ламаизм в Бурятии XVIII - начала XX века. Структура и социальная роль культовой системы / Галданова Г.Р. и др. – Новосибирск: Наука. 1983. 239с.

⁴ Михайлов Т.М. Влияние ламаизма и христианства на шаманизм бурят // Христианство и ламаизм у коренного населения Сибири. – Л.: Наука. 1979. С.127-138.

данные о числе православного и буддийского духовенства, крещеных бурят и пр.

Коллективный труд забайкальских ученых «Очерки истории Забайкальского края»¹, помимо рассмотрения многообразных и сложных процессов, тенденций, закономерностей экономического, политического, культурного развития края на разных этапах развития, содержит статистические данные о числе проживавших в Забайкалье в дореволюционные годы иудеев и мусульман, а также некоторые сведения о миссионерской деятельности РПЦ среди них.

В предисловии книги «Беседы со старообрядцами начальника Забайкальской противораскольнической миссии архимандрита Михаила»² содержатся биографические сведения о первом начальнике противораскольнической миссии, затронуты проблемы миссии, приведены некоторые статистические данные о распространенности старообрядчества в Забайкалье.

Краткие сведения о разных аспектах деятельности Забайкальской миссии содержатся в статьях регионального научного справочного проекта «Энциклопедия Забайкалья». С 2006 года действует сайт «Энциклопедия Забайкалья»³, который, являясь электронной базой проекта, регулярно пополняется исправленными и дополненными материалами.

Аттестационная работа состоит из введения, трех глав с выводами в конце каждой главы, заключения, списка источников и литературы.

¹ Очерки истории Забайкальского края: В.2 т. / Под ред. Н.В. Гордеева. Чита. Издательство Экспресс, 2009. 440с.

² Беседы со старообрядцами начальника Забайкальской противораскольнической миссии архимандрита Михаила. Типография Е.А. Поздняковой. СПб. 1887. 145с.

³ <http://encycl.chita.ru/>

ГЛАВА 1. Положение Забайкальской духовной миссии в XIX – нач. XX вв.: основные направления деятельности, выдающиеся миссионеры

1.1. Особенности миссии в Забайкалье

Условия, в которых действовала Забайкальская духовная миссия нельзя назвать простыми. Ей приходилось преодолевать многие трудности, учитывать местные географические, этнографические и прочие особенности.

Забайкалье (Даурия, Даурская земля) – обширная территория¹, расположенная к востоку и юго-востоку от оз. Байкал, граничащая с Монголией и Китаем. Это гористая местность, значительная часть её относится к зоне тайги, на юге тайга граничит с лесостепями и степями. В Забайкалье много озер и рек, в т.ч. горных, в периоды интенсивных осадков на реках формируются достигающие разрушительной силы паводки. Климат в Забайкалье резко-континентальный, для всех сезонов характерны значительные (до 15–20°C) перепады температур воздуха в течение суток, зимы длинные и суровые, лето теплое, но очень короткое.

В XIX – начале XX вв. в Забайкалье было крайне мало устроенных путей сообщения, основными были Московско-Сибирский тракт, а также небольшая сеть почтовых дорог. В большинстве мест миссионерам приходилось добираться по проселкам или бездорожью, преодолевать водные преграды, в некоторые районы можно было попасть только зимой по льду. Железнодорожное сообщение появилось в Забайкалье в начале XX века, но оно не охватывало всей территории области.

¹ Площадь образованной в 1851 году Забайкальской области составляла 613 тыс. км².

Миссионерские поездки нередко длились по несколько недель и даже месяцев, что требовало от сотрудников физической выносливости и крепости духа. *«Разъезды миссионеров простирались на несколько сотен километров. В миссионерских поездках приходилось перебираться через бурные горные реки. Летним днем миссионер изнемогал от сорокаградусной жары, ночью нельзя было обойтись без меховой одежды. Зимой же температура достигала -40°С»*¹. К этому прибавлялись еще и сложности с предоставлением миссионерам лошадей, нередко решение этого вопроса зависело от языческого бурятского начальства, которое, чаще всего, было настроено по отношению к миссии недоброжелательно. Сказывалась и нехватка у миссионеров прогонных денег.

Серьезные затруднения делу миссии создавал и кочевой быт местных коренных народов (бурят, эвенков). Так, перекочевки у бурят совершались от 2 до 12 раз в году², поэтому миссионер, преодолев иногда десятки, а то и сотни километров, затратив силы и средства, не всегда мог отыскать место очередного стойбища.

Препятствием для решения организационных, материальных и пр. вопросов миссии была отдаленность Забайкалья от епархиальных и административных центров³. Самостоятельная Забайкальская епархия с епископской кафедрой и архиерейским домом в г. Чите была образована только в 1894 году. К тому же Забайкальская духовная

¹ О.В. Косик. Истинный воин Христов. Книга о священномученике епископе Дамаскине (Цедрике). Служение в Забайкалье [Электронный ресурс] // Истина: [web-сайт]. <http://true-orthodox.narod.ru/library/book/Damaskin/html/baikal.html> (08.02.2012).

² История и этнография. Народы Байкала. Буряты [Электронный ресурс] // Фонд содействия сохранению озера Байкал: [web-сайт]. http://www.baikalfund.ru/baikal/history/nations/index.wbp?doc_id=dc6d2d42-e79e-422e-8e21-bdc5ee880ce8 (15.01.2012).

³ С середины XVII века Забайкалье входило в состав Тобольской, а с 1731 года в состав Иркутской епархии. Расстояние от Читы до Иркутска составляет 1103 км.

миссия долгое время (до 1862 года) не имела специально назначенного начальника.

На успехе миссии отрицательно сказывалась и малочисленность миссионеров и отсутствие в Забайкалье до 60-х годов XIX века учебных заведений, которые готовили бы миссионерские кадры, и незнание большинством миссионеров языков коренных народов.

Серьезнейшим препятствием в христианизации самого многочисленного коренного народа - бурят являлось противодействие со стороны их родовой администрации и буддийского духовенства. К тому же, как отмечали миссионеры, психологические особенности коренных народов представляли христианскую проповедь среди них делом весьма затруднительным. Большинство бурят и эвенков мало интересовалось постижением высоких религиозных истин, в основном их занимали вещи обыденные: забота о пропитании, устройстве жилья, сохранности скота и пр.

Отрицательно отражалось на успехах миссии и нравственное состояние местного русского населения (порой и духовенства). Далек не все православные вели благочестивую жизнь, и это отталкивало коренное население от христианства. Как отмечал с горечью начальник Забайкальской духовной миссии архим. Епифаний (Кузнецов): *«Иностранцы, всюду наблюдая безрелигиозную жизнь забайкальского православного населения, далеко превосходящую их своею порочностью, приписывают это самой христианской вере, а потому не только отказываются принять это учение, но и слушать таковое*

отказываются»¹. Более того, по замечаниям миссионеров, русские нередко сторонились братьев во Христе из числа представителей коренных народов, некоторые относились к ним с едва скрываемой брезгливостью².

1.2. Забайкальская духовная миссия и деятельность еп. Вениамина (Благоднарова), свт. Мелетия (Якимова), сщмч. Ефрема (Кузнецова)

Первая половина XIX века - время упадка духовной миссии в Забайкалье. Первоначально миссионерская деятельность за Байкалом осуществлялась насельниками монастырей: Свято-Троицкого Селенгинского³ и Посольского Спасо-Преображенского⁴.

Просветительская деятельность монастырей, протекавшая поначалу довольно успешно, к середине XVIII века стала ослабевать. Миссия нуждалась в правильной организации, не было во главе личности, способной сплотить и вдохновить миссионеров на это нелегкое служение. К тому же монастыри в результате реформы 1764 года лишились основных земельных и рыболовных угодий. Материальное оскудение сказалось и на возможностях ведения миссионерской деятельности монастырской братией⁵.

Местные приходские священники, которых было очень мало, по большей части не имели возможности, а часто и желания совмещать свое служение с миссионерским. Таким

¹ О.В. Косик. Истинный воин Христов. Книга о священномученике епископе Дамаскине (Цедрике). Служение в Забайкалье [Электронный ресурс] // Истина: [web-сайт]. <http://true-orthodox.narod.ru/library/book/Damaskin/html/baikal.html> (08.02.2012).

² Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1902г. №15 С.3.

³ Расположен на берегу р. Селенга, в нескольких десятках километров от оз. Байкал. Основан в начале 80-х годов XVII в.

⁴ Расположен на восточном берегу оз. Байкал, основан в те же годы.

⁵ Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1902г. №14. С.5.

образом, какой-либо целенаправленной миссионерской работы в первые десятилетия XIX века не велось. Обращения коренных народов в Православие носили эпизодический характер, были либо итогом усилий отдельных духовных лиц, либо происходили под влиянием бытовых, хозяйственных, культурных контактов коренного населения с православными.

В 1821 году еп. Иркутский и Нерчинский Михаил (Бурдуков) совершил поездку по Забайкалью, где обнаружил обширное поле для миссионерской деятельности. Владыка предпринял попытку возродить здесь организованную миссию и ходатайствовал перед Св.Синодом о направлении в Забайкалье специально подготовленных миссионеров, освобожденных от приходских обязанностей и о выделении жалования на их содержание. На призыв потрудиться в Забайкалье откликнулись несколько иеромонахов, в основном из Костромской епархии (Израиль, Нифонт, Досифей и др.)¹.

С миссионерскими целями в 1828 году еп. Михаилом было положено начало Иоанно-Предтеченскому монастырю в Чикойских горах. Для изучения миссионерами местных языков еп. Михаил при Иркутской семинарии возобновил давно забытый класс бурят-монгольского языка². Архипастырь сам взялся за его изучение, начал работу по переводу священных книг на язык бурят, но эти труды были прерваны его кончиной, последовавшей в 1830 году.

Архиепископ Нил (Исакович), управлявший Иркутской епархией с 1838 по 1853 гг. также уделял внимание миссионерской деятельности в Забайкалье. Особенно он настаивал на необходимости изучения

¹ Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1904г. №10-11. С.122.

² Там же. С.123.

миссионерами языков коренных народов, подчеркивая, что проповедь может быть успешной только тогда, «когда миссионер сроднится духовно с этой средой, будет понимать язык их и сам заговорит сердечно на этом языке, проповедуя слово Божие, а главное, будет гнаться не за количеством обращенных, а за качеством души обращенного христианина»¹.

Владыка изучал тибетский буддизм, образ жизни бурят и их язык, деятельно участвовал в переводах священных и богослужебных книг. Архиеп. Нил заботился о постановке учебного дела для образования миссионеров, о подготовке сотрудников миссии из числа бурят. Также не забывал он о миссии среди старообрядцев, открывал православные приходы в местах их проживания, составил правила для общения православных священнослужителей со старообрядцами. Архиеп. Нил был талантливым духовным писателем и исследователем буддизма. Он оставил после себя немало ценных трудов, сборник слов и проповедей².

Усилия иркутских архиереев, хотя и приносили определенные плоды, все же не могли стать определяющими для успешной миссионерской деятельности в Забайкалье. Миссии требовалась четкая организация и руководитель, способный на месте решать организационные вопросы, координировать деятельность, осуществлять контроль, заботиться об обеспечении миссии всем необходимым.

Началом нового, самого успешного этапа в деятельности Забайкальской миссии стало учреждение в 1861 году Селенгинского викариатства Иркутской епархии, на базе которого в 1862 году открывается Забайкальская духовная миссия. Ее первым начальником был назначен

¹ Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1902г. №14 С.6.

² Архиеп. Нил (Исакович) [Электронный ресурс] // Благотворительный фонд Русское Православие: [web-сайт]. http://www.ortho-rus.ru/cgi-bin/ps_file.cgi?2_3843 (01.02.2012).

епископ Селенгинский Вениамин (Благонравов), викарий Иркутской епархии¹. Таким образом, Забайкальская миссия получила должную организацию, средства из казны, ей были предоставлены широкие полномочия, а назначение особого начальника в сане епископа предало ей необходимый авторитет. Резиденция начальника миссии первоначально располагалась в Посольском Спасо-Преображенском монастыре на Байкале².

Еп. Вениамин – блестяще образованный, ревностный, энергичный архипастырь за короткий срок сумел оживить и восстановить дух миссионерства на забайкальской земле, расширил круг деятельности миссии, организовал первые миссионерские станы и школы в самых густонаселенных язычниками местах, избрал для миссии достойных деятелей.

Основной целью организованной миссии становится просвещение светом Христовой веры забайкальских язычников. В эти годы миссионерские станы становятся новым организационным принципом деятельности духовной миссии. Им отводилась главная роль в христианизации коренных народов, а также в утверждении новообращенных в истинах веры и приобщении их к оседлой жизни.

Правильно организованный стан подразумевал комплекс строений: храм, часовню, жилой дом миссионера и его помощников, школу (с небольшим общежитием при ней), хозяйственные постройки. Также при станах желательно было иметь аптеку, богадельню, подсобное хозяйство. Однако в Забайкалье, за все время деятельности миссии таких, полно организованных станов создано не было. Чаще всего они состояли из храма, жилья для священника и причта, школы, иногда - часовни.

¹ Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1902г. №14 С.6.

² В 1880 году была перенесена в г.Читу

Вблизи некоторых миссионерских станов основывались поселения для новообращенных христиан. Здесь они могли утвердиться в новой вере, имели духовное окормление, приобретали навык оседлой жизни. Для многих бурят перемещение в такие христианские поселения было спасением от притеснений, которым они нередко подвергались после крещения.

Станы старались устраивать в непосредственной близости от мест проживания или кочевий коренных народов, а также вблизи степных дум¹, инородческих управ², дацанов. В станы назначали миссионеров (из числа белого и черного духовенства), которые освобождались от приходских обязанностей, в крайних случаях допускалось временное их совмещение.

Первый миссионерский стан в Забайкалье был организован в 1862 году при Посольском Спасо-Преображенском монастыре. К 1864 году их было уже 10. В 1867 году в Забайкалье было 12 станов, в которых трудились 11 миссионеров, 1 сотрудник, 1 причетник, 10 послушников, 4 приходских священника по совместительству³.

Еп. Вениамин уделял большое внимание подбору сотрудников. От них требовались: преданность делу миссии, твердые знания основ христианского вероучения, умение изъясняться на бурятском языке, знакомство с основами медицины, естественных наук, сельского хозяйства. Также, в

¹ Согласно «Уставу об управлении инородцев» (1822г.) – высший орган ограниченного самоуправления кочевых и полукочевых народностей. Возглавлялась родоначальником (тайшей) и выборными заседателями. Дума занималась учетом состава и численности подведомственного населения, его хозяйственной деятельности, сбором податей, исполнением предписаний и распоряжений государственных инстанций, защитой сородичей перед высшим начальством и пр. Со временем приобрела некоторые судебные функции.

² Среднее звено инородного ведомства (по «Уставу» 1822г.). Объединяла несколько родов и стойбищ. Управлялась головой (зайсаном) и несколькими его помощниками.

³ Шагжина З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье... С.97.

связи с необходимостью дальних поездок учитывались состояние здоровья и выносливость.

Сотрудники миссии должны были знакомиться и сближаться с представителями коренных народов, при необходимости оказывать им медицинскую помощь, нравственную и материальную поддержку, привлекать их к Православию *«добрым словом, без обличений и насмешек, с мирным расположением духа»*¹.

Среди тех, кто в 60-е годы успешно потрудился на ниве просвещения коренных забайкальских народов, следует назвать ближайших помощников еп. Вениамина: иером. Мелетия (Якимова), иер. Алексия Малкова, иер. Феодора Альбицкого, иером. Платона (Данилова). За первые семь лет деятельности, миссией было крещено около 2000 бурят и эвенков².

В 1868 году архиеп. Вениамин (Благодравов) в связи с новым назначением покинул Забайкалье, оставив после себя благодарную память и любовь сотрудников миссии, а также просвещенных его трудами язычников.

Заметный след в истории Забайкальской духовной миссии оставила деятельность иером. Мелетия (Якимова) – будущего святителя, еп. Рязанского и Зарайского. Иером. Мелетий прибыл в Забайкалье в 1862 году и в том же году стал сотрудником духовной миссии. Очень скоро он проявил себя как талантливый проповедник, его деятельность по обращению в Православие представителей местных коренных народов проходила весьма успешно. Только за один 1863 год иером. Мелетием было крещено 46

¹ Шагжина З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье... С.73.

² Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1902г. №17 С.7.

шаманистов, 1 буддист, также под влиянием его проповеди в лоно Православной Церкви возвратился 1 старообрядец¹.

В 1874 году иером. Мелетий был возведен в сан архимандрита, а в 1878 году - хиротонисан во епископа Селенгинского, викария Иркутской епархии и назначен начальником Забайкальской духовной миссии². В течение 11 лет еп. Мелетий успешно руководил ее деятельностью, за это время *«...более четырех тысяч душ было обращено к спасительному пути из мрака шаманства и ламаизма»*³. Еп. Мелетием были обследованы архивы многих сибирских монастырей, написаны труды по истории Православия в Сибири, истории Забайкальской духовной миссии, многочисленные проповеди, миссионерские записки и пр.

Организация и деятельность миссии, безусловно, требовали немалых материальных затрат: выплата жалования миссионерам, причетникам, средства на разъезды по районам, материальная помощь новообращенным, устройство их оседлого быта, строительство и обеспечение всем необходимым миссионерских храмов, часовен, содержание школ, издание необходимой литературы, осуществление переводов и пр.

Начиная с 1862 года, миссия получала небольшое содержание от казны, пособия от Всероссийского Православного миссионерского общества. На обеспечение миссионерской деятельности поступали доходы от деятельности монастырей, миссионерских часовен и храмов, от продажи икон, книг и некоторых других статей⁴. На протяжении многих лет миссии помогали частные

¹ Дроботушенко Е.В. Православные монастыри Забайкалья...С.156.

² Святитель Мелетий, епископ Рязанский [Электронный ресурс] // Официальный сайт Читинской и Краснокаменской Епархии РПЦ: [web-сайт]. <http://chita.eparhia.ru/libr/sv/meleti/> (26.12.2011).

³ Там же.

⁴ Анахина М.В. Русская Православная Церковь в Забайкалье: XVII - начало XX вв....С.101.

благотворители: свои пожертвования вносили иркутские, нерчинские, читинские купцы, золотопромышленники, а иногда и сочувствующие бурятские ламы и тайши¹.

При этом нельзя сказать, что Забайкальская миссия на протяжении всего времени своего существования была стабильно и в достаточном объеме материально обеспечена. Неоднократно, в разные годы возникали серьезные финансовые затруднения. Например, в 1868 году из-за нехватки средств было временно отложено открытие новых миссионерских станов. В 1906 году на миссионерском съезде в Чите отмечалось бедственное материальное положение миссии².

В 1894 году была образована самостоятельная Забайкальская епархия, при этом Селенгинское викариатство упразднялось. Должность начальника миссии была совмещена в лице правящего архиерея – епископа Забайкальского и Нерчинского. Это, безусловно, вновь ухудшало положение, поскольку правящий архиерей столь обширной епархии был не в состоянии уделять должное внимание деятельности духовной миссии.

Несмотря на многие трудности и препятствия деятельность миссии продолжалась, открывались новые станы, к работе привлекались новые сотрудники. В 1907 году в Забайкалье был 21 миссионерский стан и 8 сотрудничеств³. Общее число сотрудников миссии – священников, псаломщиков, учителей, составляло 54 человека. Из них могли изъясняться на бурятском языке 10 миссионеров и 9 псаломщиков⁴.

¹ Шагжина.З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье... С.86-87.

² Там же. С.88.

³ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год... С.6-7.

⁴ Там же. С.10.

Последние годы деятельности Забайкальской духовной миссии связаны с именем ее начальника, еп. Селенгинского Ефрема (Кузнецова) (с 1909 по 1916 – архимандрита). Епифаний Кузнецов происходил из семьи забайкальских казаков, в 1896 году окончил Иркутскую духовную семинарию. В этом же году состоялись его диаконская и иерейская хиротонии. В 1903 году иер. Епифаний окончил полный курс Казанской духовной академии по миссионерской группе монгольского отделения и был удостоен степени кандидата богословия¹.

В 1904 году начинается его деятельность в составе Забайкальской духовной миссии, он стал председателем Совета Читинского Центрального миссионерского училища. В том же году Указом Св.Синода в Забайкальской епархии была вновь учреждена должность начальника духовной миссии, на которую в 1905 году был назначен иер. Епифаний.

Очень скоро миссии и её новому начальнику пришлось пережить нелегкие времена. В 1905-1907 гг. миссия испытывала серьезные материальные затруднения. Но главным негативным событием этих лет стал массовый отход крещеных бурят от Православия. Этот процесс начался вскоре после выхода Указа «Об укреплении начал веротерпимости» (1905г.). Буддийское духовенство и ревнители бурятского национально-освободительного движения, имевшие авторитет среди простых бурят, развернули широкую агитацию по возвращению их к «вере предков».

Примечательно, что под действием этой пропаганды, прошения о переходе в буддизм подавали даже те буряты,

¹ Кудрявцев С.В. Преосвященный Ефрем // Забайкалье: наука, культура, жизнь № 3 (7) июнь 2003. С.48-49.

чьи предки никогда буддистами не были, а исповедовали шаманизм. Бывали случаи, что о своем желании перехода в другую веру заявляли буряты, бывшие православными во втором-третьем поколениях. Но чаще всего вероотступниками становились буряты новообращенные и еще неукрепленные в вере, к тому же живущие вдали от миссионерских станов.

В это время в местной прессе стали появляться злобные отзывы о миссии, её представляли как учреждение вредное, «поработительное», распространялись разного рода ложные слухи с целью усилить вероотступническое движение. Даже среди местного православного духовенства нашлись люди, едко отзывавшиеся о недостатках и несовершенствах миссии, ратовавшие за ее закрытие как учреждения противного свободе совести¹.

В 1909 году начальник миссии прот. Епифаний принял монашеский постриг с именем Ефрем, а вскоре был возведен в сан архимандрита. В 1910 году Забайкальская миссия столкнулась с неожиданным явлением - резко возрос поток корейцев, желавших принять Православную веру. В связи с этим *«вся тяжесть труда и забот...легла на начальника миссии, которому приходилось ежедневно быть среди корейцев, осаждавших его и по делам оглашения святой верой, и по делам устройства их положения в русском государстве, принятии подданства, устройства быта, совершения браков и прочих св.таинств»*².

Миссия сумела выстоять и в эти трудные годы. Перед ней по-прежнему стояли важные задачи: продолжение просветительской деятельности среди коренных народов, а также корейцев и китайцев, возвращение вероотступников-

¹ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год...С.38.

² Кудрявцев С.В. Преосвященный Ефрем...С.49-50.

бурят в лоно Церкви, противодействие появившимся в Забайкалье сектам, необходимость активизировать миссию среди старообрядцев, дальнейшее развитие школьного и переводческого дела, обустройство миссионерских станом и расширение их числа и пр.

Миссия стремилась расширить и территориальные границы своей деятельности. Так, в 1913 году вместе с прибывшим в Забайкалье прот. Иоанном Восторговым архим. Ефрем посетил Монголию (Ургу) с целью выяснения возможности открытия там православной миссии¹. Однако этим планам не суждено было осуществиться.

В 1916 году в Забайкалье в целях активизации миссионерской деятельности была восстановлена Селенгинская кафедра. Архимандрит Ефрем был возведен в сан епископа Селенгинского, викария Забайкальской епархии.

Наступивший 1917 год стал последним годом существования Забайкальской духовной миссии, после изменений политического характера, произошедших в стране, миссионерская деятельность стала невозможна.

В 1917 году еп. Ефрем был делегирован от Забайкальской епархии на Поместный Собор. Находясь некоторое время после закрытия Собора в Москве, он в июне 1918 года был арестован ВЧК. В заключении архипастырь *«...проявил себя как стойкий, мужественный исповедник. 23 августа (5 сентября) 1918 года...владыка Ефрем был расстрелян на Ходынском поле. Смерть за Христа он принял спокойно. Перед расстрелом благословил союзников, вместе с ним приведенных на казнь»*². Таким

¹ Кудрявцев С.В. Преподобный Ефрем...С.50.

² Житие преподобного Ефрема епископа Селенгинского, викария Забайкальской епархии (1876-1918) [Электронный ресурс] // Православие.ru: [web-сайт]. http://www.pravoslavie.ru/put/sv/efrem_sel.htm (10.01.2012).

образом, начальник Забайкальской духовной миссии стал одним из первых христиан, принявших на себя тяжелый удар гонений, воздвигнутых на Церковь в XX веке.

1.3. Школьное дело миссии

В первой половине XIX века на территории Забайкалья миссионерских школ и училищ не было. Известно лишь, что при Чикойском Иоанно-Предтеченском монастыре в 30-е годы существовала школа, в которой игумен монастыря Варлаам (Надежин)¹ обучал детей поселян и старообрядцев грамоте и православным молитвам. Однако существовала она, по всей видимости, недолго, поскольку эта вновь учрежденная обитель не имела средств на обучение и содержание детей².

Возобновленная в 1862 году миссия осознавала необходимость постановки и развития миссионерского образования в Забайкалье. Первейшей заботой миссии стало устройство школ и училищ, воспитание миссионерских кадров – причетников, переводчиков, учителей. В связи с организацией в Забайкалье сети миссионерских станом при них стали открывать миссионерские школы, которые относились к разряду особых школ духовного ведомства и находились в ведении духовной миссии.

Первой в Забайкалье стала открытая в 1862 году школа при Посольском Спасо-Преображенском монастыре, которая в последствие была преобразована в миссионерское училище. В 1863 году открывается вторая школа – при

¹ Канонизирован в лике преподобных в 1984г., когда было установлено празднование Собору Сибирских святых. Мощи прп. Варлаама Чикойского находятся в Казанском кафедральном соборе г. Читы.

² Мелетий (Якимов) еп. Рязанский и Зарайский свт. Пустынный Варлаам. Основатель Иоанно-Предтеченского скита на границах Китайской Монголии в Чикойских горах за Байкалом (эпизод из истории русского православного миссионерства в Сибири) [Электронный ресурс] // Официальный сайт Читинской и Краснокаменской епархии РПЦ: [web-сайт]. <http://chita.eparhia.ru/libr/sv/varlaam/melet/> (03.01.2012).

Кударинской степной думе¹. В 1867 году миссионерских школ было уже 7, в них обучалось 22 человека². В 1907 году при миссионерских станах функционировала 21 школа, число учащихся составляло порядка 400 человек³.

Миссионерские школы организовывались и содержались в основном за счет средств миссионерского общества, а также на пожертвования, поступавшие от крещеных бурят. Школы часто, особенно на первых порах, располагались в малоприспособленных помещениях, иногда просто на квартирах миссионеров. Они имели скудное материальное обеспечение, не хватало учебников и наглядных пособий, литературы для внеклассного чтения и пр. К тому же миссия не имела достаточно средств, чтобы принять на свое содержание всех обучаемых детей.

Сами ученики нередко были из беднейших, живших впроголодь семей, что не способствовало усвоению детьми знаний. Так, учитель школы при Курумкано-Гаргинском стане Иван Трухин в письме начальнику миссии отмечал: *«У меня есть ученики наибеднейших (вместе с тем и ленивейших) родителей, которые дома у себя питаются только чаем без хлеба...ученики часто идут вместо школы к соседям в надежде на угощение куском хлеба. В школе сидят вяло...с мыслями, очевидно, о своем вечно голодном желудке. И осуждать и винить в сказанном я их не смею»*⁴.

Преподавание поначалу осуществляли сами миссионеры, а также члены местных причтов, в основном псаломщики, не имевшие для этого дела достаточных знаний и опыта. К тому же миссионеры часто отлучались из станов, отчего дело преподавания страдало. В последующие годы в

¹ Шагжина.З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье... С.130.

² Там же. С.130.

³ Там же. С.134.

⁴ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год... С.103.

школы при станах старались определить специально подготовленных учителей.

В миссионерских школах обучение велось по программе одноклассных церковно-приходских школ, но с увеличением курса на 1 год, т.е. срок обучения составлял 3 года. Это было вызвано тем, что среди учащихся были дети совершенно не знавшие русского языка, а также по причине того, что из-за отдаленности мест своего проживания некоторые ученики не могли регулярно посещать занятия.

В миссионерских школах изучались: Закон Божий, Священная история Ветхого и Нового Заветов, церковное пение, русская грамматика, чтение и письмо, арифметика, география, бурятский язык, церковная история, отечественная история, церковнославянский язык. Некоторые способные выпускники миссионерских школ в дальнейшем продолжали свое обучение в средних и высших учебных заведениях¹.

Особое внимание уделялось посещению учениками миссионерских школ богослужений, осознанному и благоговейному участию в церковных Таинствах, обучению их пению и чтению на клиросе, прислуживанию в алтаре.

Школы оказывали благотворное влияние на новокрещеных бурят, живущих вблизи миссионерских станов. Ученики и преподаватели по возможности старались организовывать для них чтения книг и статей религиозно-нравственного содержания. Также во внеурочное время для бурятских детей устраивались полезные развлечения, праздники. Например, в селе Харашибирь в 1900 году силами учеников миссионерской школы было устроено празднование Рождества Христова. Школа не смогла

¹ Басалаев А.Е. Миссионерские школы [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=5015> (10.01.2012).

вместить всех желающих, буряты – и дети и взрослые никогда раньше не видели наряженной ёлки, не слышали библейских рассказов, не получали подарков, не участвовали в совместных чаепитиях. Для них этот праздник стал необыкновенным, радостным событием, а искреннее, доброжелательное отношение к детям расположило родителей не только к учителю, но и к школе, к самому школьному делу¹.

В 1895 году по ходатайству настоятеля Селенгинского Троицкого монастыря, по совместительству начальника противораскольнической миссии, архим. Иринарха (Дмитриева) при монастыре была учреждена *«Школа для подготовки псаломщиков к единоверческим церквям»*². Открытие этой школы было важным событием, поскольку в Забайкалье ощущалась острая нехватка специально подготовленных сотрудников для работы среди старообрядцев. Часто миссионеры, вступая в беседы с их уставщиками, были посрамляемы из-за недостатка знаний, а старообрядцы в свою очередь только укреплялись в своих заблуждениях.

При организации школы за основу были взяты «Правила о противораскольничьей миссионерской школе», которые были присланы еп. Самарским Гурием (Буртасовским)³. Школа должна была выпускать из своих стен миссионеров способных вести убедительные религиозные собеседования со старообрядцами (особенно с их вожаками), которые способствовали бы возвращению их лоно Церкви.

Учебный курс школы был рассчитан на 3 года. В школе изучались: Православный катехизис, объяснение

¹ Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1901г. №20 С.10-11.

² Дроботушенко Е.В. Православные монастыри Забайкалья... С. 165.

³ Там же. С.165.

Православного богослужения, краткая история Церкви, история раскола и обличение его на основании старопечатных книг, церковное пение и чтений, краткая гражданская история, изучение авторитетных среди старообрядцев книг дониконовской эпохи.

В качестве учебных пособий предполагалось использовать «Руководство по истории и обличению старообрядческого раскола с присовокуплением сведений о сектах рационалистических и мистических» проф. Ивановского Н.И., а также «Краткое руководство к собеседованию с мнимыми старообрядцами, отпадшими от святой Церкви» прот. С. Кашменского. Также планировалось проведение практических занятий для учащихся: присутствие (а при хорошей подготовке и участие) в публичных беседах православных и старообрядцев¹.

В школу принимали детей 12-15 лет из единоверческих семей и детей-сирот старообрядцев. Содержалась школа на средства монастыря, а также частично из епархиальных средств.

Однако сразу же после открытия школа столкнулась с трудностями в комплектовании классов. В первый год в ней было только два ученика, в последующие годы - не набиралось и пяти. Единоверцы неохотно отдавали детей в школу, не желая отпускать из дома совсем нелишних работников². Дальнейшая судьба этой школы, число её выпускников, их деятельность неизвестны, например, в отчете о миссионерских школах по Забайкальской епархии за 1907 году упоминаний о ней не содержится.

Центральное миссионерское училище было образовано в 1862 году (вначале как школа) в Посольском Спасо-

¹ Дроботушенко Е.В. Православные монастыри Забайкалья... С. 166.

² Там же. С.167.

Преображенском мужском монастыре при квартире начальника миссии еп. Вениамина (Благонравова).

Главной задачей этого учебного заведения была подготовка грамотных и деятельных сотрудников (псаломщиков) для Забайкальской духовной миссии, учителей для церковных и миссионерских школ области.

Училище состояло из 2-х отделений. В младшем, под руководством иеродаикона изучались: молитвы, чтение, письмо, краткий катехизис и краткий курс Священной истории. В старшем отделении, под руководством иеромонаха изучалась: Священная история, пространный катехизис, арифметика, русская грамматика, отечественная история, география. Дети, способные к изучению языков осваивали письменный и устный бурятский язык (преподавали его специально приглашенные учителя из числа крещеных бурят). Также при монастыре действовала иконописная мастерская, где учащиеся постигали основы живописи¹. Первоначально в училище обучалось 18 человек².

В 1880 году в связи с переносом резиденции начальника Забайкальской духовной миссии в г.Читу, сюда же было переведено и Центральное миссионерское училище. В 1903-1904гг. прошла его реорганизация - были образованы 4 класса с годичным обучением в каждом. В основу учебного курса была положена программа второклассных школ, расширенная введением программы церковно-учительской школы.

Кроме общеобразовательных, ученики изучали педагогические предметы: дидактику и методику, а также

¹ Шагжина.З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье... С.127.

² Кудрявцев С.В. Читинское миссионерское училище [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=5111> (11.01.2012).

специально-миссионерские предметы: шаманизм, ламаизм и их обличение, этнографию коренных народов Забайкалья, историю Православного миссионерства, церковный Устав, церковное пение, краткую историю и обличение русского раскола, правила организации церковного хора¹.

При училище была устроена образцовая школа с трехгодичным прохождением курса (обучение велось по программе церковно-приходской школы). Эта школа служила для старших учеников местом практики при подготовке их к учительской деятельности.

Училище состояло в непосредственном ведении начальника Забайкальской духовной миссии, управлялось Советом из наличного состава учителей. Содержалось училище за счет средств духовной миссии, хозяйственного управления при Св.Синоде, Забайкальского епархиального училищного совета, читинских братств (свв. Кирилла и Мефодия и св. Иннокентия Иркутского), Забайкальского епархиального попечительства о бедных духовного звания, а также на частные пожертвования благотворителей².

В Чите училище размещалось в нескольких комнатах архиерейского дома, а в 1907 году для него было построено отдельное здание с домовым храмом. Учащиеся принимали деятельное участие в церковных службах, несли послушание алтарников, чтецов, певчих церковного хора. Песнопения исполнялись как на церковнославянском языке, так (частично) на бурятском языках, по переводам иркутской переводческой комиссии, приспособленных к наречию местных бурят³.

¹ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год... С.93, 96.

² Там же. С.94.

³ Шагжина.З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье... С.129.

В 1907 году в училище и школе при нем обучалось 126 учеников, из них: 98 русских, 25 бурят, 1 эвенк, 2 китайца. Из 126 учащихся 122 были православными, 4 - буддистами¹.

Существенным недостатком в организации училища было отсутствие при нем помимо русской образцовой школы такой же бурятской школы, в которой могли бы обучаться дети совершенно не знающие русского языка. Также оставляло желать лучшего материальное обеспечение учебного процесса. В училище была очень скудная библиотека, ощущалась нехватка учебных и методических материалов, книг дониконовской эпохи, наглядных пособий по географии, истории².

1.4. Переводческая деятельность миссии

Необходимость переводческого дела ясно осознавалась Забайкальской духовной миссией, поскольку приоритетным направлением её деятельности было просвещение светом Христовой веры местных коренных народов. Проповедь, перевод и издание религиозно-нравственной литературы, богослужение, школьное образование на родном языке было одним из решающих факторов их успешной христианизации. Только таким образом можно было донести до коренных народов основы христианского вероучения, привить любовь к богослужению, воспитать навык молитвы и жизни по заповедям Христа.

Переводческое дело миссии стало развиваться в связи с деятельностью Российского Библейского Общества (РБО). В 1817 году РБО была предпринята попытка перевода Библии на бурят-монгольский язык, для чего в Петербург

¹ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год... С. 98-99.

² Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1902г. №21 С.19.

командировали несколько хоринских бурят¹ в сопровождении переводчика. Многолетний труд завершился переводом Нового Завета на бурят-монгольский язык в 1826 году. Перевод был отпечатан в типографии РБО тиражом 2000 экземпляров². Почти 1000 экземпляров была направлена в Иркутск и в Забайкалье.

Затем в течение почти 3-х лет под руководством еп. Михаила (Бурдукова) проводилась работа по сличению этого перевода со славянским текстом Нового Завета и исправлению ошибок. К работе были привлечены несколько священников Иркутской епархии, знающих бурятский язык, а также лучший губернский переводчик, уроженец Забайкалья А.В. Игумнов.

Однако данный перевод не получил широкого распространения и применялся духовенством ограниченно, чаще всего в качестве учебника в школах. Один из участников переводческой комиссии, преподаватель Иркутской духовной семинарии прот. А. Бобровников, выходец из русско-бурятской семьи параллельно составил грамматику бурят-монгольского языка, которая в 1835 году была опубликована в Петербурге. Эта грамматика впоследствии использовалась в качестве учебного пособия в школах и семинарии Иркутской епархии³.

Оживление переводческого дела в последующие годы было связано с деятельностью архиеп. Нила (Исаковича). Он стремился осуществить переводы на бурятский язык необходимой литературы для совершения богослужений в миссионерских храмах, а также широко распространить эти переводы по бурятским ведомствам. К работе был привлечен

¹ «Хоринцы» - одно из родоплеменных объединений бурят.

² Шагжина.З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье... С.115.

³ Там же. С.116.

принявший крещение бывший лама Н. Доржеев, который помогал архиеп. Нилу в изучении бурятского языка и составлении переводов на него литургии, вечерни, утрени, часослова, отдельных евангельских и апостольских чтений, некоторых частей Псалтири¹.

Серьезный вклад в переводческое дело миссии в разные годы внесли буряты, принявшие крещение, а затем и священство - вышеупомянутый Николай Доржеев, Яков Чистохин, Николай и Яков Болдоновы, Андрей Солдатов, Василий Тарбаев и др.². Помимо переводов богословской и религиозно-нравственной литературы ими были написаны десятки статей исторического, этнографического содержания, миссионерские записки и пр. К переводческой деятельности привлекались не только православные буряты, но также и образованные буряты – буддисты: доктора Ямпиллов и Базаров³.

Важную роль в переводческом деле сыграл учрежденный в 1867 году иркутский комитет православного миссионерского общества, при котором в 1892 году была учреждена переводческая комиссия. За несколько лет комиссией были сделаны переводы на бурятский язык: «Поучений готовящимся к святому причастию» (1896г.); чина Божественной литургии свт. Иоанна Златоуста (1896г.), приближенного к одному из наречий северо-байкальских бурят; учебника русского языка для бурят (1896, 1900, 1907 гг.); Евангелия от Матфея (1909г.), от Марка (1912г.), от Луки (1916г.); некоторых молитв и церковных песнопений⁴.

Однако качество этих переводов было невысоко, они были громоздки, некоторые предложения и словосочетания

¹ Шагжина.З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье...С.117.

² Там же. С.117.

³ Там же. С.121.

⁴ Там же. С.120.

были лишь приблизительноны по смыслу. Еще одной серьезнейшей проблемой являлось то, что переводы были сделаны на западно-бурятском диалекте и потому забайкальские буряты понимали их с трудом. Миссионеры пытались приспособить их к местным диалектам, что создавало дополнительные трудности и привносило искажения в эти, и без того небезупречные переводы.

В начале XX века в Забайкалье были предприняты попытки сделать переводы некоторых частей вечерни, утрени. Бурятом-миссионером Кужертаевского стана иер. Андреем Солдатовым совместно с начальником миссии архим. Епифанием (Кузнецовым) в виде опыта был сделан перевод Великого славословия, который, однако, нуждался в дальнейшей проверке и уточнении. Миссионер Тугнуйского миссионерского стана иер. Василий Тарбаев перевел на бурятский язык молитву за царя, однако этот перевод также нуждался в доработке¹.

Переводческое дело развивалось в Забайкалье медленно, т.к. среди миссионеров было мало людей не только свободно владеющих бурятским языком, но и имеющих опыт составления переводов. Миссия делала попытки как-то исправить положение, например, в 1907 году оказала содействие буряту - учителю одной из миссионерских школ Каратуеву в поступлении на Казанские миссионерские курсы. Предполагалось, что после окончания курсов он, основательно ознакомившись с правилами составления переводов, поступит на служение в Забайкальскую миссию, где будет занят переводческим делом².

¹ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год...С.105.

² Там же.

Миссионерам предписывалось и самостоятельно заниматься изучением бурятского языка, делать самые простейшие переводы. Например, составлять и иметь при себе специальные карманные книжечки, на одной стороне которых содержались бы краткие религиозно-нравоучительные фразы на русском языке, на другой стороне - эти же фразы на бурятском языке. Таким образом, миссионер с течением времени мог овладеть многими словами на бурятском языке и становился способным составлять уже более пространные фразы¹.

Большую помощь, много ценных указаний по дальнейшему развитию переводческого дела, советы по приспособлению переводов иркутской переводческой комиссии к наречиям местных бурят Забайкальская миссия получила от опытного иркутского миссионера-переводчика иер. Василия Флоренсова. Начальник Забайкальской миссии вел с ним переписку, часть которой была опубликована в Иркутских Епархиальных Ведомостях в 1906 году².

Все вышесказанное относилось только к бурятскому языку. Язык другого коренного народа Забайкалья - эвенков в то время был бесписьменным³. Деятелей, способных самостоятельно создать эвенкийскую письменность в Забайкалье не было. Более того, в составе миссии не было ни одного сотрудника, знающего разговорный эвенкийский язык⁴. Ситуацию спасало то, что эвенки были очень отзывчивы на христианскую проповедь, даже предлагаемую через переводчика. К тому же многие из них знали или довольно быстро осваивали разговорный русский язык и потому способны были понимать миссионеров.

¹ Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1902г. №2 С. 4-5.

² Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год...С.106.

³ Эвенкийская письменность была создана только в 30-е годы XX века.

⁴ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год...С.10.

Выводы главы 1

Деятельность Забайкальской духовной миссии проходила в непростых условиях. До 1862 года она не имела четкой организации и специально поставленного руководителя. Серьезными препятствиями делу миссии являлись: сложные природно-географические условия края, его удаленность от административных и епархиальных центров, особенности образа жизни и психологии местных коренных народов, затруднения материального и кадрового порядка.

Главным направлением деятельности Забайкальской миссии было распространение христианства среди местных коренных народов, утверждение новообращенных в истинах веры и приобщение их к оседлой жизни. В связи с этим с 1862 года основным организационным принципом её деятельности становятся миссионерские станы. Гораздо меньше внимания Забайкальская миссия уделяла деятельности среди старообрядцев, инославных христиан. В начале XX века миссия столкнулась с необходимостью разработки мер противодействия распространившимся в Забайкалье сектам, а также организации просветительской деятельности среди переселенцев из Китая и Кореи.

Важной задачей миссии была организация в Забайкалье миссионерского образования. Это направление деятельности, несмотря на затруднения материального порядка и недостаток кадров, стало довольно успешно развиваться, начиная с 60-х годов XIX века. Заботилась Забайкальская миссия и об организации переводческого дела, однако ввиду острой нехватки подготовленных для этой работы сотрудников и отсутствия методических

разработок, труды миссии в этом направлении не принесли существенных результатов.

В рассматриваемый период в Забайкальской духовной миссии потрудились немало замечательных сотрудников. Некоторые из них внесли существенный вклад в разрешение стоявших перед миссией организационных вопросов, расширили круг деятельности миссии, изыскивали возможность материального обеспечения миссионерской деятельности, оставили после себя ценные исторические, этнографические исследования.

ГЛАВА 2. Миссия среди коренных народов Забайкалья и переселенцев из Китая и Кореи

2.1. Миссия среди бурят. Тибетский буддизм и его противодействие православной миссии

Бурятские племена издавна обитали на территориях вокруг оз. Байкал, расселившись затем на восток Забайкалья по рекам Хилок, Чикой до Агинских степей¹. XIX век был временем, когда продолжался процесс консолидации бурятских родов, формирование новой общности – бурятского этноса².

Основным занятием бурят было пастбищное скотоводство, преимущественно кочевого типа, охота и рыбная ловля имели вспомогательное значение в их хозяйстве. Некоторые буряты под влиянием русских крестьян осваивали пашенное земледелие. В Забайкальском казачьем войске, сформированном в 1851, состояли на

¹ Константинов М.В., Янков А.Г. Буряты [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=1909>. (05.01.2012).

² История и этнография. Народы Байкала. Буряты [Электронный ресурс] // Фонд содействия сохранению озера Байкал: [web-сайт]. http://www.baikalfund.ru/baikal/history/nations/index.wbp?doc_id=dc6d2d42-e79e-422e-8e21-bdc5ee880ce8 (15.01.2012).

службе казаки-буряты, несшие воинскую повинность по охране государственной границы.

По переписи 1897 года бурят в Забайкалье проживало около 180 тыс., что составляло примерно 27% всего населения области¹.

Традиционной религией бурят был шаманизм, который имел довольно сложную вероучительную и обрядовую системы, подразумевал деление шаманов на белых и черных и пр. Однако в конце XVII века из соседней Монголии в Забайкалье начинает проникать ламаизм², оказавший в последствие определяющие влияние на мировоззрение, быт, культуру бурят. Особенно успешно буддизм распространялся там, где находил поддержку бурятской родовой знати (нойонства).

На первых порах буддизм насаждался преимущественно сверху. Ламы, стремясь утвердить свое влияние, заручались поддержкой бурятской родовой знати и отчасти местной губернской администрации. На шаманов было открыто настоящее гонение, разрушались шаманские капища, уничтожались предметы культа. В своем труде «Буддизм, рассматриваемый в отношении к последователям его, обитающим в Сибири» археп. Нил (Исакович) отмечал: *«Бедные шаманисты всюду были преследуемы. Ни леса, ни горы не укрывали их от мести лам, целыми стадами рыскавших по всему Забайкалью и даже в окрестностях Иркутска»*³. Насильственные методы принесли

¹ Забайкальская область [Электронный ресурс] // Википедия ЭСБЕ: [web-сайт]. <http://ru.wikisource.org/wiki/%D0%AD%D0%A1%D0%91%D0%95/%D0%97%D0%B0%D0%B1%D0%B0%D0%B9%D0%BA%D0%B0%D0%BB%D1%8C%D1%81%D0%BA%D0%B0%D1%8F%D0%BE%D0%B1%D0%BB%D0%B0%D1%81%D1%82%D1%8C> (16.01.2012).

² Распространенный в прошлом термин «ламаизм» большинством современных исследователей признаётся ошибочным. Это направление буддизма (характерное для Тибета, Гималаев, Центральной Азии), получившее распространение среди бурят Забайкалья носит название «тибетский буддизм». В данной работе для его обозначения будет использован термин «буддизм». При цитировании документов XIX- начала XX вв. - сохраняется язык оригинала.

³ Цит. по: Михайлов Т.М. Влияние ламаизма и христианства на шаманизм бурят... С.130.

определенные плоды, во многих местах влияние шаманов ослабло. Однако бывали и противоположные последствия, нередко беглых и ссыльных шаманов и шаманок буряты после смерти начинали почитать как мучеников, их души становились новыми «эжинами»¹ той или иной местности.

Не достигнув скорой и окончательной победы над шаманизмом, ламы были вынуждены прибегнуть к иным методам, принесшим в конечном итоге наибольший успех. Буддизм стал приспособляться к специфике бурятского общества, ассимилировать наиболее социально значимые и распространенные шаманские культы.

Так, традиционные шаманские «обо»², которые были местами отправления родоплеменного культа не уничтожались, но вблизи них, обычно чуть выше устраивались небольшие буддийские культовые сооружения. Прежние «эжины» этого места получали новые имена, а некоторые даже канонические буддийские изображения. Шаманские призывания духов ламы заменяли на специально составленные молитвы³. Появились т.н. «джочи» - лица, соединявшие в себе функции и ламы и шамана, использовавшие в своей практике ритуальные предметы, облачения как шаманского, так и буддийского культов⁴. Влияние буддизма сказалось и на вероучительных положениях шаманизма. «Обработке» подверглась бурятская мифология, представления о душе, о смерти, о загробной участи, космология.

К 20-м годам XIX века в Забайкалье насчитывалось 18 дацанов – духовных центров, представлявших собой комплекс культовых, административных, учебных

¹ духами – хозяевами

² Примитивные святилища в честь духов – хозяев местностей в виде куч камней, конусов из молодых сосенок на вершинах гор, берегах рек и пр.

³ Михайлов Т.М. Влияние ламаизма и христианства на шаманизм бурят... С.131.

⁴ Там же. С.133.

заведений. Число лам (лиц, принявших на себя буддийские монашеские обеты) составляло порядка 2600 человек¹. В 1831 году лам в Забайкалье насчитывалось более 4500².

Царское правительство пыталось сдержать столь стремительное распространение буддизма. Беспокойство вызывало то, что расходы на строительство и благоустройство дацанов, многочисленные поборы на содержание духовенства разоряли простых бурят, а это негативно отражалось на суммах казенных сборов. К тому же весьма нежелательными были тесные контакты бурятских лам с Монголией и Тибетом. Необходимо было поставить буддистов под свой контроль, создать централизованную организацию. Для этой цели дацаны и весь штат лам были подчинены главе буддистов Восточной Сибири – пандито хамбо-ламе³, который, в свою очередь, непосредственно подчинялся Генерал-губернатору Восточной Сибири. Резиденция пандито хамбо-ламы с 1809 года располагалась в Гусиноозерском дацане⁴.

Однако, царская администрация вынуждена была вести свою политику гибко и осторожно, т.к. Забайкалье являлось одним из важнейших стратегических районов на Востоке империи и жесткие ограничительные меры в отношении поддерживаемого бурятской знатью буддизма могли дестабилизировать политическую обстановку в регионе, создать здесь очаги недовольства.

В 1853 году было принято «Положение о ламайском духовенстве в Восточной Сибири», призванное урегулировать взаимоотношения центральной и местной властей с буддийским духовенством, подчинить его

¹ Михайлов Т.М. Влияние ламаизма и христианства на шаманизм бурят... С.128.

² Ламаизм в Бурятии XVIII - начала XX вв. Структура и социальная роль культовой системы... С.26.

³ от санскр. «пандит» - ученый.

⁴ Селенгинский район республики Бурятия.

административному контролю, минимизировать влияние на вероисповедные дела бурят зарубежных религиозных центров.

Документ содержал ряд ограничительных мер, устанавливал правило, согласно которому назначение на штатные должности, возведение в духовные степени и пр. производилось только через пандито хамбо-ламу. Все назначения вступали в силу после утверждения местной губернской администрацией с выдачей соответствующих официальных документов. Было определено «комплектное» число дацанов – 34, при них должно было состоять 285 штатных лам, которые освобождались от повинностей и налогов. Все остальные ламы объявлялись вне закона. Также было запрещено строить дацаны сверх установленного числа, осуществлять сбор средств среди бурят без согласования с властями, нелегально ввозить на территорию России предметы культа из Монголии, Китая, Тибета и пр.¹.

Однако на практике ограничительные положения этого документа часто нарушались, контроль над его исполнением был формальным. Отчетность о строительстве дацанов и сборах денег фальсифицировалась, имели место факты чиновничьих злоупотреблений и произвола². Поэтому вторая половина XIX и начало XX веков в Забайкалье стало временем бурного строительства новых, а также благоустройства уже имевшихся дацанов, кумирен³, сумэ⁴, ростом сети буддийских духовных школ, медицинских факультетов, типографий, а также стремительного увеличения числа лам (в основном сверхштатных).

¹ Ламаизм в Бурятии XVIII - начала XX вв. Структура и социальная роль культовой системы... С.30, 32.

² Там же. С.31.

³ Кумирня – небольшая молельня с кумирами, идолами.

⁴ Сумэ – малый храм, место, где обитает «божество».

«Положение» 1853 года фактически узаконивало буддизм в качестве официальной религии бурят. Буддийское духовенство для бурят было, по сути, приравнено по значимости и достоинству к духовенству православному для русских. Начальник Забайкальской духовной миссии еп. Вениамин (Благонравов) писал, что ламы в своих беседах особо подчеркивали, что *«их вера утверждена самим Государем императором, что у них существуют штаты, как для православного духовенства, что они награждены от правительства такими землями и угодьями, каких не имеют лучшие русские монастыри, наконец, за твердость свою в своей вере они награждаются золотыми медалями и даже орденами»*¹.

Таким образом, в рассматриваемый период Забайкальская духовная миссия имела перед собой грозного противника в лице буддизма, поддерживаемого бурятской родовой знатью и косвенно губернской администрацией.

Христианская проповедь среди бурят-буддистов была делом трудным, для этого требовались специально подготовленные миссионеры: грамотные, опытные, физически и духовно крепкие, владеющие бурятским языком и обладающие даром убеждения.

Буряты, следуя повелению лам, неохотно вступали в беседы на религиозные темы, стремились перевести разговор на предметы обыденные. Ламы внушали им мысль, что христианство, хоть и является религией высокой, но, не имеет преимуществ перед буддизмом, и потому им, бурятам, следует оставаться в той религии, в которой они рождены. Особенно враждебно, как отмечали многие миссионеры, были настроены по отношению к ним бурятские женщины.

¹ Государственный архив Забайкальского края (ГАЗК). Ф.282. Оп.1. Д.2006. Л.46.

Они не желали слушать предлагаемое учение и всеми возможными способами препятствовали проповеди¹.

Соотношение бурятского населения, буддийского духовенства и числа миссионеров складывалось далеко не в пользу Православной миссии. Например, в 1892 году при Анинском миссионерском стане, расположенном в Верхнеудинском округе при хоринской степной думе состояли: 1 миссионер-священник, 1 псаломщик и 1 учитель. При этом число проживающих поблизости бурят составляло более 14 000 (из них христиан было только 634 человека). Рядом были расположены 4 дацана с 56 штатными ламами при них (и сотнями сверхштатных)². И такое положение в Забайкалье наблюдалось повсеместно.

Миссия ставила своей задачей подготовку миссионерских кадров из числа крещеных бурят, которым проще было найти общий язык со своими соплеменниками. В 1878 году в составе миссии трудились 2 бурята - диакона и 5 псаломщиков; в 1886 году среди миссионеров-бурят были 4 священника, 2 дьякона, 5 псаломщиков, 1 учитель школы при миссионерском стане и 4 переводчика³.

Просветительская деятельность миссионеров среди бурят заключалась в разъяснении им в доступной форме основных христианских догматов, Символа веры, заповедей, начал христианской нравственности, подготовка к Таинству крещения желающих принять Православие. Как отмечали миссионеры, буряты часто с неподдельным интересом слушали рассказы о жизни Христа, Богоматери, исторические повествования из Св.Писания, жития святых. Для большей убедительности миссионеры сопровождали эти

¹ Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1901г. №17. С.19.

² ГАЗК. Ф.153. Оп.1. Д.404. Л.5 об.

³ Шагжина.З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье... С.76.

рассказы показом икон, раскрашенных картинок с изображениями сцен из житий¹.

По замечаниям миссионеров, буряты очень любили лечиться и с большим уважением относились к людям, имевшим медицинские познания. Этой их особенностью с успехом пользовались ламы - тантристы (медики, астрологи), которые брались за излечение болезней, предсказывали будущее, проводили различные магические ритуалы, распространяли среди бурят тибетские снадобья. Подобная деятельность приносила ламам очень хороший доход².

Однако почитание медицины давало возможность и православным миссионерам сблизиться с бурятами, они часто обращались к миссионерам за медицинской помощью. В случаях, когда лечение или совет миссионера помогали, буряты проникались к ним доверием, были внимательны к проповеди, охотнее переходили в Православие.

Например, иером. Мелетий (Якимов) в своем отчете за 1869 год сообщал, что он оказал медицинскую помощь буряту Дагбе Абидуеву, серьезно повредившему себе ногу топором. Лечение прошло успешно и бурят, в благодарность Богу за исцеление, принял крещение³. Особенно повышался в глазах бурят авторитет миссионера, если тот брал на свое попечение больных заразными болезнями, к которым боялись приближаться *«...сами буряты, не внимая даже естественным чувствам родства»*⁴.

Миссионеры отмечали, что среди бурят, особенно проживавших вдали от миссионерских станом и не имевших

¹ Шагжина.З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье...С.109.

² Ламаизм в Бурятии XVIII - начала XX вв. Структура и социальная роль культовой системы...С.73-74.

³ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.2206. Л.13, 13 об.

⁴ Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1902г. №17. С.11.

постоянного духовного окормления, и после крещения сохранялись различные языческие обычаи и суеверия. Некоторые новообращенные, не желая лишней раз выслушивать упреки сородичей-язычников, убрали из юрт иконы, снимали нательные кресты, скрывали своих детей от крещения, подолгу не приступали к церковным Таинствам.

Среди бурят (в т.ч. крещеных) были широко распространены: курение, к которому они привыкали, чуть ли не с младенческого возраста, пьянство, пристрастие к азартным играм. Бывали случаи конокрадства, воровства¹. Таким образом, по заключению одного из миссионеров иер. Ф.Титова, многие крещеные буряты в религиозно-нравственном отношении *«хромали на оба колена»*².

В связи с этим, особой заботой миссионеров было укрепление новообращенных в вере, обучение их самым простым молитвам, объяснения преимуществ оседлого образа жизни, необходимости посещения храма, христианского напутствия умерших, их молитвенного поминовения³. Миссионеры стремились обличать бытовавшие языческие суеверия, прилагали усилия для искоренения этих явлений. Однако старались делать это тактично, осторожно, поскольку резкое обличение вызывало у бурят негативную реакцию.

Миссионерам предписывалось проявлять разумное пастырское снисхождение к новообращенным, например, следовало сокращать время богослужений, чтобы их, непривычных к долгим службам, не утомлять и не отвращать от посещения храма. Также допускались послабления в вопросе соблюдения установленных в Церкви постов,

¹ Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1901г. №18. С.19.

² Там же. С.20.

³ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год...С.118.

учитывая то обстоятельство, что повседневной жизни коренные народы практически не употребляли растительную пищу. В связи с этим основное внимание переносилось на духовную составляющую поста - воздержание от пагубных пристрастий, усугубление молитв, усердное посещение храма.

Серьезнейшим препятствием для принятия Православия было то обстоятельство, что крещеные буряты повсеместно подвергались притеснениям как со стороны своих сородичей, так и со стороны бурятского начальства. Еп. Вениамин (Благодатный), в 1862 году предпринявший поездку по Забайкалью, в своем отчете писал: *«При встречах с простыми бурятами я часто с утешением замечал, что сердца их недалеко от благодатного Царства Христова. Я видел внимание их к проповеди...слышал одобрение учению евангельскому, но на предложение сделаться христианами мне всегда отвечали указанием на лам и своих бурятских начальников, без предварительного обращения которых простые буряты бояться креститься. Кроме угроз муками ада, кроме предречения страшных бед в этой жизни и воображением «начитывания» порчи ламы и некрещеные бурятские начальники удерживают простых бурят от принятия христианства главным образом действительными...притеснениями во всех обстоятельствах их немногосложной гражданской жизни»¹.*

Зная о последствиях, немногие буряты были готовы претерпеть скорби, от самых «безобидных» - постоянных насмешек, оскорблений, до физического насилия. А такие случаи были нередки. Например, миссионер иер. Григорий

¹ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.2006. Л.45, 45 об.

Литвинцев описал в своем рапорте за 1870 год те страдания, которые пришлось перенести новообращенному буряту Сундуеву за измену вере предков. Его избили, изорвали на нем одежду, затем, привязав руки ремнями к двум палкам, растянули и оставили так на долгое время, приговаривая, что таким образом был распят почитаемый им Христос¹.

Бурятское языческое начальство, со своей стороны, ущемляло крещеных бурят при распределении земельных наделов, предоставляло им худшие земли. Например, крещеным выделяли 15 десятин земли, а некрещеным – 30 десятин. Объяснялось это тем, что некрещеные ведут кочевой образ жизни и им требуется больше площади под пастбища². Также крещеным зачастую чинились препятствия к доступу в местную администрацию, сокращалось их представительство в органах самоуправления и пр.

Чтобы оградить новообращенных от притеснений, миссионеры стремились перемещать их в христианские селения, ближе к миссионерским станам, помогали им в обустройстве быта, ходатайствовали перед языческим начальством о выделения земельные наделов, давали практические советы по ведению земледелия и огородничества, оказывали им посильную материальную помощь.

Забайкальской духовной миссией за период с 1861 по 1873 год было крещено 3043 бурята. С 1873 по 1885 года - 3956 бурят³. В последующие годы число перешедших в Православие бурят несколько снизилось, что было связано как с материальными затруднениями самой миссии, так и с всё возрастающим противодействием со стороны численно

¹ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.2241. Л.472, 472 об.

² Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год... С.56.

³ Шагжина.З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье... С. 90-91.

увеличивающегося буддийского духовенства. Негативную роль в этом процессе сыграла и проведенная в Забайкалье волостная реформа (1901-1904гг.), упразднившая прежнее административное устройство у бурят, основанное на принципе родового деления, а также существенно сократившая площади занимаемых ими земель¹. Недовольство этой реформой косвенно отражалось на отношении ко всему «русскому», в т.ч. и к миссии.

Однако самой печальной страницей в истории христианизации забайкальских бурят стал их массовый отход от Православия в начале XX века. Этот негативный процесс последовал вскоре за выходом Высочайшего Указа «Об укреплении начал веротерпимости» (1905г.). Умело интерпретируя положения Указа в своих интересах, буддийское духовенство и бурятская родовая знать развернули среди простых бурят широкую пропаганду.

Повсюду раздавались призывы к возвращению в «веру предков», к национальному самоопределению, снятию ограничений для буддийского духовенства, расширению сети богословских школ при дацанах, отмене цензуры и ограничений на поставку предметов культа из-за рубежа.

Внешне ламы всячески демонстрировали верноподданнические чувства, например, издавали специально молитвы о счастье и долголетию царствующих особ и пр. Однако в литературе, предназначенной для верующей массы бурят старалась воспитать в них неприятие

¹ Тумунов Ж.Т., Федосеев М.Ю. Волостная реформа 1901-1904гг. [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=7465> (10.02.2012).

всего «русского» вплоть до готовности к массовой откочевке за пределы России¹.

Пользуясь доверчивостью и малограмотностью бурят, ламы распространяли среди них нелепые слухи. Говорилось, например, что всех крещеных будут забирать в солдаты; что тех, кто не перейдет в «веру предков» будут считать нарушителями закона и преследовать; что Государь своим Указом требует обязательного перехода всех бурят в буддийскую веру и пр.²

По свидетельству начальника Забайкальской духовной миссии архим. Епифания ни о какой миссионерской деятельности среди бурят в первое время после выхода Указа не могло быть и речи, среди них всюду «*вевял дух революционно злобы*»³. Поездки миссионеров по епархии становились небезопасными, им вслед раздавались угрозы, были случаи отбора у миссионеров лошадей. Большинство бурят уклонялось от бесед с миссионерами. Некоторые вдруг «забыли» русский язык или «перестали понимать» переводчика, крещеные скрывали, что знают молитвы и знакомы с основами православного вероучения⁴.

Но, несмотря на сложную обстановку, миссия среди бурят постепенно восстанавливалась. Для возвращения заблудших и просвещения некрещеных в миссионерские станы направлялись самые опытные священники, а также духовенство из числа бурят⁵. Под действием их увещаний некоторые колеблющиеся отказывались от подачи прошений о переходе в буддизм. Число вновь крещеных бурят-буддистов за 1907 год составило по епархии 28 человек⁶.

¹ Ламаизм в Бурятии XVIII - начала XX вв. Структура и социальная роль культовой системы...С.110.

² Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год...С.22.

³ Там же. С.87.

⁴ Там же. С.58.

⁵ Там же. С.64.

⁶ Там же. С.90.

Следует отметить, что вероотступничество у бурят происходило по большей части не из-за убежденности в ложности христианства и истинности буддизма. Многие из тех, с кем удавалось побеседовать миссионерам, не могли назвать каких-то вразумительных причин своего перехода в другую веру. Некоторые признавались, что ничего плохого в христианстве не было, и они перешли в буддизм только из-за того, что «так приказал царь» и так поступили их соплеменники¹.

2.2. Деятельность миссии среди эвенков

Эвенки (тунгусы – *устар.*) – коренной сибирский народ, представители которого с древнейших времен проживали на территории Забайкалья. Многие века эвенки жили родами, которые возглавляли вожди. Большую власть у них имели старейшины, а также шаманы, которые нередко становились главами родов. Без одобрения шамана – посредника между миром людей и миром духов, эвенкийский род не предпринимал ничего. К нему обращались во всех житейских нуждах – болезнях людей и животных, у него просили удачи на охоте, в браке и рождении детей, он напутствовал души умерших в иной мир и пр. Среди эвенков широко распространены были культы различных духов, промысловые, родовые культы².

Согласно переписи населения Российской империи 1897 года, эвенков в Забайкалье насчитывалось около 30 000 человек³. Эвенки были очень подвержены влиянию народов,

¹ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год ... С.15, 17

² История и этнография. Народы Байкала. Эвенки [Электронный ресурс] // Фонд содействия сохранению озера Байкал: [web-сайт]. http://www.baikalfund.ru/baikal/history/nations/index.wbp?doc_id=f22283f0-bc64-4aa4-8ffe-a0457564f16e. (13.01.2012).

³ Забайкальская область [Электронный ресурс] // Викитека ЭСБЕ: [web-сайт]. <http://ru.wikisource.org/wiki/%D0%AD%D0%A1%D0%91%D0%95/%D0%97%D0%B0%D0%B1>

живущих с ним по соседству, в Забайкалье - русских и бурят. Немало эвенков приняли Православие еще в XVIII веке и к XIX веку совершенно обрусели. Они занимались хлебопашеством, скотоводством, поселения устраивали по русскому образцу, за редким исключением забыли свой язык. Даже внешне в некоторой степени утратили типичные национальные черты¹. Духовное окормление оседлых эвенков было заботой приходских священников.

Часть эвенков переняла образ жизни бурят и их новую веру – буддизм. Они считали себя бурятами, говорили на бурятском языке, брали на содержание дацаны со штатом лам. Некоторые эвенкийские рода в рассматриваемый период по-прежнему вели кочевой образ жизни, сохраняли привычный для себя бытовой уклад. Многие из них понимали по-русски, но между собой говорили в основном на родном языке. Большинство кочующих эвенков были христианами, меньшая часть оставалась шаманистами².

В северных районах Забайкалья в силу географических особенностей эвенки (там они именовались орочонами - оленьими эвенками) жили более изолировано. В летний период они откочевывали в горы, в верховья рек, где были достаточные ресурсы пушного зверя и пищи для оленей. Зимой со стадами спускались в речные долины и организовывали зимние стойбища.

Миссионеры характеризовали эвенков как людей добрых, доверчивых, бесхитростных, среди них не было известно случаев воровства, обмана. Этими их качествами нередко пользовались нечистые на руку коммерсанты, скупщики пушнины, таежные золотопромышленники.

[%D0%B0%D0%B9%D0%BA%D0%B0%D0%BB%D1%8C%D1%81%D0%BA%D0%B0%D1%8F%D0%BE%D0%B1%D0%BB%D0%B0%D1%81%D1%82%D1%8C](#) (16.01.2012).

¹ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год... С.68-69.

² Там же. С.70.

Нередко семьи эвенков в нескольких поколениях числились у них должниками. Коммерсанты за бесценок скупали у них пушнину, отпускали в долг продукты, охотничьи припасы, а также, не смотря на существовавший запрет, продавали им спирт. Это способствовало культивированию среди эвенков пагубных пристрастий – пьянства, любви к азартным играм¹.

Эвенки очень доброжелательно относились к миссионерам, однако встречи кочевых, и особенно северных эвенков (орочонов) с миссионерами происходили редко ввиду отдаленности и труднодоступности мест их проживания, особенностей их жизненного уклада и отсутствия миссионерских станов на севере Забайкалья.

Несмотря на эти препятствия, усилиями миссионеров к началу XX века большинство забайкальских эвенков было крещено. Например, по спискам Баунтовской управы, образованной в XIX из трех эвенкийских родовых управлений, на 1907 год из 177 семейств эвенков - орочонов (385 мужчин и 326 женщин), приписанных к ней, не крещены были только 11 семейств (17 мужчин и 13 женщин)².

Два раза в год орочоны приезжали в Баунтовскую управу для того, чтобы уплатить подати и обменять пушнину на необходимые продукты. Специально к этому времени сюда приезжал православный миссионер из близлежащего Багдаринского стана³ для совершения богослужений, исполнения треб и пастырского назидания. Во время этих поездок орочоны-христиане усердно посещали Баунтовский храм в честь свт. Николая

¹ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год...С.76.

² Там же. С.85.

³ Стан был открыт в 60-е годы XIX века еп. Вениамином (Благонравовым).

Чудотворца, охотно говели и приступали к церковным Таинствам.

Некоторые из православных эвенков преодолевали сотни километров по тайге и степям, чтобы попасть на оз. Иргень¹ к 9-й пятнице по Пасхе для поклонения почитаемой в Забайкалье святыне - иконе св. великомученицы Параскевы-Пятницы, находившейся в храме при Иргенском миссионерском стане. Это святое для Забайкалья место ежегодно посещали тысячи православных верующих, в том числе бурятов и эвенков, а также некрещенные представители этих народов.

Большинство крещеных эвенков носили нательные кресты, благоговейно относились к иконам, которые прикрепляли в передней части своих жилищ. Следует отметить, что в отличие от бурят-буддистов среди эвенков-шаманистов не отмечалось случаев неприязненного отношения к крещеным сородичам, они никоим образом не притесняли их.

Эвенки были по-своему преданы христианству, однако в силу примитивности своего мировоззрения они с трудом усваивали высокие истины Православия, правильное представление о Боге. Ситуация осложнялась тем, что эвенки были сплошь безграмотны и не могли пользоваться религиозной литературой на русском языке. Эвенкийская же письменность, как отмечалось выше, была создана только в 30-е годы XX века.

Серьезной проблемой было существование среди крещеных эвенков двоеверия, поскольку они редко видели православных священников и на долгое время после крещения оставались без пастырского назидания.

¹ Находится в 80-ти км. от г. Читы.

Один из сотрудников миссии В. Бенкогенов в своем отчете описал обряд посвящения языческому божеству лошади, принадлежавшей молодому крещеному эвенку, свидетелем которого он стал. В дар божеству возливалась разведенная молоком «арса»¹. Обряд совершал бывший шаман, также крещеный эвенк Николай Литвинцев. Все присутствовавшие эвенки-христиане усердно кланялись «старому богу», сложив вместе ладони и поднося их ко лбу². У эвенков, живущих вблизи миссионерских станов и имевших возможность посещать храм, таких случаев не отмечалось.

Многие крещеные (даже во втором - третьем поколении) эвенки неохотно освящали свой супружеский союз в Церкви. Вызвано это было как сложившимися у них обычаями и отсутствием священников в местах кочевий, так и невозможностью соблюсти все существовавшие добрачные формальности. Поэтому миссионерам рекомендовано было проявлять в этом вопросе разумное снисхождение.

Эвенков, как и кочевых бурят, следовало венчать без троекратного оглашения, без составления брачных обысков и представления письменных дозволений от начальства на брак. Достаточно было соблюсти три степени кровного родства, не венчать до достижения определенного возраста. Также допускалось проводить венчание в любые дни, в т.ч. и во время церковных постов, т.к. следующая встреча с миссионером могла состояться не скоро. В таких случаях с повенчанных бралось устное обещание не вступать в супружеские отношения до разрешенных дней³.

Большинство эвенков не осознавало необходимости давать своим детям какое-либо образование. Однако миссия

¹ Высушенные остатки после перегонки молочной водки.

² Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год...С.73.

³ Там же. С.118.

стремилась изыскать средства для учреждения училищных стипендий детям кочующих эвенков, что открыло бы возможность обучать их в миссионерских школах или училищах¹.

Эвенки в отличие от бурят были чужды идее национального самоопределения и потому события, последовавшие после выхода Указа «Об укреплении начал веротерпимости» (1905г.), столь негативно отразившиеся на миссии среди бурят, совершенно их не коснулись. Случаев перехода из Православия в шаманизм или буддизм среди эвенков не было.

2.3. Миссия среди корейцев и китайцев

Китайские и корейские подданные до начала XIX века если и появлялись на территории Забайкалья, то их пребывание было кратковременным. До 60-х годов XIX века это были в основном китайские купцы, которые вели свои торговые дела в Кяхте² – главном центре русско-китайской торговли. В последующие годы процесс переселения в Забайкалье из Китая (в большей степени) и Кореи нарастал. Увеличению числа переселенцев, стремившихся осесть на новых землях способствовала нестабильная политическая и экономическая ситуация в этих странах. Переселенцев привлекали природные богатства края, возможность получить работу и более высокий, чем на родине заработок. Нарастанию процесса миграции способствовали и быстрые темпы развития экономики самого Забайкалья, необходимость в притоке дешевой рабочей силы. Особенно этот процесс усилился в связи со строительством Великого Сибирского Пути в 80-е годы XIX века.

¹ Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год ... С.74.

² До 1934 года г. Троицкосавск

Самой многочисленной группой переселенцев являлись китайцы. В основном это были т.н. «кули» - мужчины среднего возраста, занятые неквалифицированным тяжелым трудом (строительство дорог, добыча угля, золота)¹. Также китайцы занимались земледелием, овощеводством, трудились в качестве прислуги, открывали швейные, кожевенные, гончарные мастерские, пивоваренные, хлебопекарные лавки и пр.

Чаще всего китайцы жили в самых примитивных условиях, в невероятной скученности. Они были лишены возможности обучаться грамоте, получать медицинскую помощь, терпели притеснения со стороны работодателей. Спутниками китайских поселений зачастую были грязь, наркотики, тайная проституция².

О том, насколько в Забайкалье в начале XX века был распространен труд китайских рабочих говорят следующие данные: *«...некоторые старые отработавшие прииски Кабинета Его Величества в Восточно-Забайкальском горном округе разрабатываются в последнее время исключительно ими...и прииски сдаются китайским подрядчикам. К 1908 году китайцы составляли 0,3% населения Забайкальской области. По линии железной дороги в каждом поселке их проживало по несколько человек»*³.

Корейские подданные составляли гораздо меньшее число переселенцев по сравнению с китайскими. Так, согласно переписи 1910 года в Забайкалье проживал 381 кореец. Селились они в основном в районах золотых

¹Ланцова Ю.Н. Китайские и корейские рабочие в Забайкальской области:...С.22.

²Лобанов В.Г. Старая Чита: Издатель Степанов М.А., 2001. С. 198-199.

³ Дацишен В. Формирование китайской общины в Российской империи (вторая половина XIX в.). [Электронный ресурс] // Иркутский МИОН: [web-сайт]. http://mion.isu.ru/filearchive/mion_publications/russ-ost/diaspr/5.html) (25.12.2011).

приисков, а также в Чите, Нерчинском уезде, Баргузинском горном округе¹.

До середины XIX века не имеется сведений о принятии Православия китайцами или корейцами. Однако уже в 1867 году в отчете одного из забайкальских миссионеров находим следующую запись: *«Начало второй половины сего 1867 года по делу обращения язычников ознаменовалось небывалым доселе в Забайкалье явлением – принятием святой Православной веры китайцем Ли Зоем, купеческим сыном, жителем Пекина...21 года...он познакомился с Православием в Троицкосавске»*². Этот молодой человек, знавший несколько иностранных языков, состоял при французском вице-консуле переводчиком. Ли Зой *«изъявил решительное намерение...и был крещен с наречением имени Феодор»*³. В этом архивном деле содержатся сведения о еще пяти китайских подданных, пожелавших принять Православие⁴. Один из них был крещен в том же 1867 году в г. Троицкосавске с наречением имени Николай.

Следует заметить, что китайские власти (согласно подписанному в 1858 году Тяньцзиньскому русско-китайскому трактату) признавали, что *«христианское учение способствует водворению порядка и согласия между людьми»* и потому обязались *«не только не преследовать своих подданных за исполнение обязанностей христианской веры, но и покровительствовать им наравне с теми, которые следуют другим допущенным в государстве верованиям»*⁵. Христианских миссионеров китайское правительство считало *«...за добрых людей, не ищущих*

¹ Курас Л.В. Корейцы в Забайкалье [Электронный ресурс] // Иркутский МИОН: [web-сайт]. http://mion.isu.ru/filearchive/mion_publications/sib_kor/9.htm (25.12.2011).

² ГАЗК. Ф.282. Оп. 1. Д. 2150. Л. 393.

³ Там же. Л.393 об.

⁴ Там же. Л. 399.

⁵ Там же. Л. 393.

собственных выгод», поэтому им дозволялось распространять христианство между китайскими подданными на территории России, а также не чинилось препятствий для проникновения внутрь Китайской империи¹.

Корейские власти также вполне терпимо относились к тому, что их подданные на территории Российской империи принимали Православие. Впервые сведения о крещении корейца появляются в документах за 1895 год. В 1900 году были крещены 2 корейца, в 1902 году также 2, в 1905 году – 6 человек².

Приток корейцев в Россию, в т.ч. в Забайкалье резко возрос в 1910 году после аннексии Кореи Японией. Многие переселенцы пожелали принять Православие, однако Забайкальская духовная миссия оказалась не готовой к этому. Не было ни сотрудников, знающих язык и способных вести катехизаторскую работу среди корейцев, ни средств на организацию такой деятельности. Кроме того, корейцам необходима была помощь в устроении их быта, содействие в принятии российского подданства, в урегулировании взаимоотношений с местной администрацией и пр.

Основная часть забот в связи со сложившейся ситуацией легла на плечи начальника Забайкальской миссии архим. Епифания (Кузнецова). Он неустанно трудился в этом направлении и к 1911 году подготовил к крещению 65 корейцев. Крещение состоялось в том же 1911 году в Чите, это *«событие сопровождалось торжественным крестным ходом из архиерейской домово́й церкви и громадным стечением народа»*³. В последующие годы корейцы также

¹ ГАЗК. Ф.282. Оп. 1. Д. 2150. Л.393 об.

² Ланцова Ю.Н. Китайские и корейские рабочие в Забайкальской области... С.149.

³ Кудрявцев С. В. Преосвященный Ефрем... С.50.

принимали крещение целыми группами, нарождались православные корейские общины.

В Чите при Центральном миссионерском стане была открыта школа, в которой корейские дети и взрослые изучали грамоту (корейскую и русскую). Выпускники школы Феодор Пак, Борис Ли, Роман Ким были направлены для дальнейшего обучения в Москву на пастырские курсы¹.

В Чите в храме при миссионерской школе был организован приход, причет которого состоял из корейцев - священника и псаломщика.

Большинство крещеных корейцев было предано новой вере, они ревностно стремились к познанию христианских истин, к духовно-нравственному исправлению по заповедям Господа, регулярно посещали храм, приступали к церковным Таинствам. Отношение к корейцам со стороны местной администрации и полицейской власти также менялось в лучшую сторону. Они убедились в *«чистоте стремлений корейцев к христианству и вместе с тем к России, избранной ими себе второй родиной»*².

В 1911 году на средства из добровольных пожертвований был учрежден журнал «Православие» на корейском языке, который издавался в Чите с перерывами до 1914 года. Журнал содержал материалы религиозно - просветительского характера, а также краткие сведения о политическом и экономическом положении в Корее. Адресован он был в основном тем корейцам, которые приняв крещение переезжали из Читы в другие населенные пункты и были лишены пастырского окормления.

До революции 1917 года в Чите было открыто еще несколько школ грамоты для корейцев, а также организовано

¹ Анахина М.В. Русская Православная Церковь в Забайкалье... С.115.

² Ланцова Ю.Н. Китайские и корейские рабочие в Забайкальской области... С.160.

братство во имя свт. Иннокентия, объединявшее все христианские корейские общины Забайкалья. Это братство ставило своей целью распространение и утверждение православия среди переселенцев, прилагало усилия по улучшению материального и правового положения корейцев, принявших Православие. Члены братства проводили беседы, лекции, выпускали брошюры религиозно-нравственного содержания, создавали библиотеки христианской литературы, в планах было открытие приютов, богаделен¹.

Некоторые корейцы принимали не только крещение, но и священный сан, а затем сами становились миссионерами, например рукоположенный в 1913 году во иерея Константин Ким².

Местная администрация поддерживала деятельность Забайкальской миссии по христианизации корейских переселенцев, признавая полезным их закрепление в России, их стремление стать «русскими» по вере, сродниться с новым отечеством³.

Следует отметить, что деятельность Забайкальской миссии среди корейцев была гораздо успешнее, чем миссия среди переселенцев из Китая. Численность крещеных китайцев по отношению к их общему числу значительно уступала таковой среди корейцев⁴. В Забайкалье не было миссионеров, знавших китайский язык и способных сделать переводы религиозной литературы на него. К тому же, в отличие от корейских, китайские православные общины не были активны в деле распространения и утверждения Православия среди своих соплеменников.

¹ Ланцова Ю.Н. Китайские и корейские рабочие в Забайкальской области... С.166-167.

² Там же. С.153.

³ Там же. С.168.

⁴ Там же. С.154.

Проживавшие в Забайкалье китайцы и корейцы в своем большинстве были расположены к христианству, а также к усвоению русских обычаев и образа жизни, некоторые сами без помощи миссионеров принимали крещение. Миссия со своей стороны также предпринимала определенные шаги, например, направляла крещеных китайских и корейских мальчиков в Читинское миссионерское училище, Иркутскую духовную семинарию для подготовки их к миссионерской и катехизаторской деятельности¹.

Выводы главы 2

Христианизация местных коренных народов являлась основным направлением деятельности Забайкальской духовной миссии.

Просветительская деятельность среди самого многочисленного коренного народа – бурят, была сопряжена со многими трудностями. Главными препятствиями являлись: широкое распространение среди бурят буддизма, высокий авторитет буддийского духовенства и родовой знати, враждебно настроенных по отношению к Православной миссии; недостаток миссионеров знавших бурятский язык; многочисленные случаи притеснений бурят после принятия крещения.

Миссией была организована подготовка миссионеров из числа бурят, осуществлялось перемещение новообращенных бурят в поселения при миссионерских станах, велась просветительская работа по искоренению бытовавших среди крещеных бурят языческих суеверий, обычаев, нравственных пороков.

¹ Анахина М.В. Русская Православная Церковь в Забайкалье... С. 115.

Деятельность миссии по христианизации бурят была на некоторое время (1905-1906гг.) прервана в связи с их массовым отходом от Православия, последовавшим за изданием Высочайшего Указа «Об укреплении начал веротерпимости» (1905г.). Однако в скором времени это направление деятельности миссии было возобновлено.

Миссия среди второго по численности коренного народа Забайкалья – эвенков проходила успешно, к началу XX века подавляющее их число было крещено. Основными проблемами в деле христианизации эвенков являлись: труднодоступность мест их проживания, что затрудняло организацию пастырского окормления новообращенных; существование среди крещеных эвенков двоеверия, отсутствие эвенкийской письменности.

В XX веке в круг деятельности миссии вошли переселенцы из Китая и Кореи. В целом, христианизация китайских и корейских переселенцев проходила довольно успешно и была перспективным направлением деятельности Забайкальской миссии при условии подготовки сотрудников со знанием китайского и корейского языков, рукоположения священнослужителей и церковнослужителей из числа представителей этих народов, расширения сети школ для обучения переселенцев русской грамоте.

ГЛАВА 3. Миссия среди старообрядцев, инославных христиан, иноверцев и представителей сект

3.1. Основные старообрядческие согласия, толки в Забайкалье

Старообрядцы появились в Забайкалье в середине XVIII века. Это были переселенцы из западных районов Российской империи, большинство из них переселялось

насильственно, некоторые уезжали добровольно, стремясь быть подальше от властей. Первоначально старообрядцы были расселены в юго-западных районах Забайкалья. Позже часть из них перебралась в Манчжурию, Монголию, вглубь Китая, откуда их потомки переехали в США и Австралию¹.

Старообрядцы довольно быстро, за 3-4 года, приспособивались к суровым местным условиям, обзаводились крепким хозяйством, строили добротные дома. Очень скоро они получили признание в Забайкалье как лучшие земледельцы и поставщики хлеба; некоторые из них успешно вели торговые дела (в Кяхте, Верхнеудинске, Петровском Заводе)². Старообрядцы жили крупными обособленными группами, в первоначальном виде сохраняя специфические элементы материальной культуры, чтили обычаи предков, религиозные устои. Они сопротивлялись малейшему вмешательству извне, браки заключали только со «своими».

Иногда старообрядцы вступали в контакты с коренным населением (бурятами, эвенками), обучая их земледелию, и, в свою очередь, заимствуя у них некоторые полезные навыки и умения – например, пошив зимней одежды³. Помимо земледелия, старообрядцы занимались огородничеством, скотоводством, рыбной ловлей, сбором кедрового ореха, изготовлением глиняной, деревянной посуды, предметов быта из бересты, прядением, ткачеством⁴.

Число старообрядцев в Забайкалье увеличивалось довольно быстро как за счет естественного прироста, так и за счет приезда новых ссыльных. В 1850 году их было около

¹ Константинова Н.Н. Семейские [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [веб-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=6623> (05.01.2012).

² Гусейнова Т.Н. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви среди старообрядцев Забайкалья... С.61-62.

³ Там же. С.67.

⁴ Константинова Н.Н. Семейские [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [веб-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=6623> (05.01.2012).

18 000 человек¹. В начале 80-х годов более 25 000². В 1894 году - порядка 40 000 человек³.

В Забайкалье старообрядцев скоро стали называть «*семейскими*», это наименование закрепилось за ними так прочно, что используется до сих пор. Возможно, оно возникло из-за того, что старообрядцы всячески культивировали семейный образ жизни. Однако есть и другие мнения, например, епархиальный миссионер иер. Сергей Знаменский считал, что это наименование произошло от того, что в Забайкалье *«первые семьи...были высланы с реки Сейма; отсюда «сеймейские», а сокращенно «семейские»*⁴.

Первый период пребывания старообрядцев в Забайкалье можно назвать относительно спокойным, они не подвергались особым притеснениям. Однако во времена Николая I политика местных властей в отношении старообрядцев ужесточилась, им было запрещено занимать общественные должности, закрывались их часовни, молитвенные дома, преследовались уставщики. При подозрении в распространении своих воззрений, публичном отправлении обрядов и пр., старообрядцев нередко лишали свободы.

Например, как указано в рапорте одного из миссионеров иер. Феодора Альбицкого за 1847 год, он неоднократно посещал нескольких казаков - старообрядцев поповского согласия Донинского селения, помещенных властями в тюремный замок за распространение своих

¹ Гусейнова Т.Н. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви среди старообрядцев Забайкалья... С.91.

² Беседы со старообрядцами начальника Забайкальской противораскольнической миссии... С.3.

³ Миссия среди тунгусов в XVIII столетии [Электронный ресурс] // Русская Православная Церковь. Московский Патриархат. Читинская и Краснокаменская Епархия: [web-сайт]. <http://chita.eparhia.ru/enapx/hist/nov/kydr/missia/> (29.12.2011).

⁴ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1007. Л.11 об.

религиозных взглядов среди православных. Священник подолгу беседовал с ними, стремясь убедить их возвратиться в лоно Церкви. Однако все его попытки не имели успеха, старообрядцы расценивали свое заключение как противозаконное притеснение и даже как мученичество, готовы были претерпеть все лишения, но от своих убеждений не отступили¹.

Забайкальские старообрядцы не были едины в вопросах толкования Св.Писания, по обрядовым признакам. Существовали крупные разделения (согласия), в рамках которых имелись мелкие дробления (толки). Большинство прибывших в Забайкалье старообрядцев принадлежало к поповскому согласию (беглопоповцы), представителей беспоповского согласия было значительно меньше, они держались от первых особняком.

С течением времени уже на забайкальской земле в рамках этих согласий образовывались новые толки. Процесс дробления особенно ускорился в начале XX-го века. Это было связано с открытием на территории Забайкалья железнодорожного сообщения, что облегчило приезд беглых священников из центральной России. Они стали появляться в старообрядческих поселениях по несколько раз в году, тогда как раньше это было довольно редким явлением².

Один из исследователей уклада жизни и языка старообрядцев А.М. Селищев, отмечал, что в Забайкалье *«нет ни одного села, в котором старообрядцы были бы одного толка»*³. Епархиальный миссионер иер. Сергей Старков в своем рапорте за 1899 год также пишет, что дробление на новые толки было явлением обычным. Но,

¹ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.988. Л.283, 283 об.

² ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1007. Л.12.

³ Васильева. С.В. Старообрядчество Западного Забайкалья и вероисповедная политика государства...С.57.

несмотря на этот процесс, свидетельствующий об упадке старообрядчества, массовых переходов в Православие не наблюдалось, старообрядцы были *«очень сплочены в общественной жизни, могущественны в делах общественных, строги в соблюдении нравов...»*¹.

Среди старообрядцев беглопоповского согласия в Забайкалье известны следующие толки.

«Идолопоклонники» - толк, существовавший до середины XIX века в селе Бичура. Его представители совершали обычные для старообрядцев молитвы под открытым небом возле «священного» камня или пня, там же проходили и венчания². «Песочники» (села Окино-Ключи, Хонхой, Шаралдай) – крестили не водой, а подогретым песком³. «Австрийские» - немногочисленный толк, получивший распространение в селах Куйтун, Новая Брянь и некоторых других. «Австрийские» при крещении младенцев не погружали их в купель, а окропляли или омывали, также у них имелись некоторые особенности при совершении венчания⁴. «Бегуны» - толк, существовавший продолжительное время в селах Большой Куналей, Бичура, Куйтун. Он был представлен старообрядцами, имевшим в прошлом сроки наказания (тюрьма, каторга) за неповиновение властям. «Бегуны» уклонялись от военной службы, не получали гражданские документы, учили о скором воцарении антихриста и конце света. «Бегуны» отвергали все Таинства и обряды, считая их выдумкой священников и царей, признавали лишь двуперстие и

¹ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1954. Л.7.

² Васильева. С.В. Старообрядчество Западного Забайкалья и вероисповедная политика государства...С.58.

³ Там же.

⁴ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1007. Л.12 об.

МОЛИТВЫ, «связанные с поминовением родителей или ближайших родственников»¹.

В 1911 году в селе Мухоршибирь возникли толки «приемлющих» и «неприемлющих». Связано это было с тем, что местные старообрядцы через беглого священника получили предложение принять епископа, вследствие чего между ними возникла распря, дошедшая даже до драк. Большинство стало «неприемлющими», а первые, отделившись от них, образовали свои молитвенные собрания². В 1912 году в ряде старообрядческих селений возникли новые толки - «общинники» и «необщинники» вследствие разногласий по вопросу об отношении к государственной регистрации старообрядческих общин. Большинство примкнуло к «необщинникам», настаивавшим на сохранении независимости от церковной и гражданской властей³.

Как отмечалось выше, дробление на толки особенно усилились в начале XX века, когда в старообрядческих селениях все чаще стали появляться беглые священники. Миссионер иер. Сергей Старков отмечал, что там, где они появлялись, становилось «больше «вер» т.к. «у каждого попа свой устав, они смело «перекрещивают»...«перевенчивают», «перемазывают», а после приезжает другой поп и тоже самое творит, отчего появляются раздоры и ненависть между мирянами...»⁴.

Были свои толки и среди представителей беспоповского согласия. «Землепоклонники» (села Бичура, Мухоршибирь, Большой Куналей) моления совершали на

¹ Васильева. С.В. Старообрядчество Западного Забайкалья и вероисповедная политика государства...С.60.

² ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1007. Л.12 об.

³ Васильева. С.В. Старообрядчество Западного Забайкалья и вероисповедная политика государства...С.60.

⁴ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1007. Л.12.

полях, поклонялись земле как помощнице и заступнице во всех делах. «Темноверцы» - последователи этого толка отрицали иконы, молитвы совершали только перед медными крестами и только в темноте, не употребляли ладан и свечи, учили о близком конце света¹.

3.2. Особенности миссионерской деятельности среди старообрядцев; единоверие

Главным направлением деятельности Забайкальской духовной миссии было просвещение светом Христовой веры коренного населения Забайкалья. Миссионерской работе среди старообрядцев уделялось гораздо меньше внимания, на протяжении всего рассматриваемого периода она так и не была правильно организована. В основном на уровне возвращения старообрядцев в лоно Церкви трудились отдельные священнослужители, успех во многом зависел от их личных усилий и таланта. Организованная противораскольническая миссия появилась в Забайкалье только в 1879 году, да и та была малочисленна, испытывала большие затруднения и просуществовала недолго.

В 30-е – 40-е годы XIX века среди старообрядцев плодотворно потрудились игумен Иоанно-Предтеченского скита в Чикойских горах Варлаам (Надежин). Чикойский скит был основан в 1828 году. Избрание места для устройства обители предугажывало её миссионерскую направленность. Вся близлежащая территория почти сплошь была заселена бурятами – буддистами, в долинах рек Чикоя и Мензы во множестве проживали старообрядцы². Успеху миссионерской деятельности игумена Варлаама,

¹ Васильева. С.В. Старообрядчество Западного Забайкалья и вероисповедная политика государства...С.62.

² Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1904г. №10-11. С.122-123.

возвратившего в лоно Матери Церкви многих старообрядцев, способствовала его чистая, богоугодная жизнь. *«Видя благочестие и искренность игумена Варлаама, жители окрестных старообрядческих сел стали принимать единоверческих священников... старообрядцы, столь недоверчивые к чужакам, прониклись доверием к словам и наставлениям игумена...»*¹. В последствие монахи Чикойской обители продолжили дело своего настоятеля (скончавшегося в 1845 году), однако такого успеха их миссионерская деятельность не имела.

В начале XIX века в Забайкалье стало распространяться единоверие как главная форма примирения старообрядцев с Православной Церковью. Однако присоединение к нему проходило с большими трудностями. Многие, в том числе в среде православного духовенства, смотрели на это нововведение с опаской, именовали единоверческих священников не иначе как раскольниками².

К тому же присоединение к единоверию часто совершалось по инициативе властей и при их деятельном участии, иногда с использованием репрессивных мер, что вызывало протест. Например, в 40-е 50-е годы в ряде старообрядческих селений (Куналей, Куйтун, Бичура, Харауз, Новобрянское, Никольское) на этой почве произошли крестьянские волнения. В начале XX века большинство единоверческих приходов Забайкалья примкнуло к старообрядческой Белокриницкой иерархии (ныне - РПСЦ)³.

¹ Ю.В. Биктимирова. Забайкальский Афон [Электронный ресурс] // Православие.ru: [web-сайт]. 14.03.2008. <http://pravoslavie.ru/put/4081.htm> (10.01.2012).

² Гусейнова Т.Н. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви среди старообрядцев Забайкалья....С.85.

³ Константинова Н.Н. Единоверие [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=1944> (05.01.2012).

В 1845 году архиеп. Иркутским и Нерчинским Нилом (Исаковичем) для священнослужителей были составлены правила, которыми им следовало руководствоваться при общении со старообрядцами. Приведем некоторые пункты этих правил:

« - обращаться с раскольниками отнюдь не презрительно и сурово, а кротко и миролюбиво, наблюдая во всем благоразумную умеренность и осторожность, не раздражать их ни в речах, ни в действиях;

- прежде всего действовать на них собственным примером строгой, неукоризненной, христианским пастырям приличной, благочестивой жизни, исполненной духа Христова, бескорыстной любви не только к прихожанам православным, но и к заблуждающимся;

- приобретать уважение и доверие раскольников рассудительным и беспристрастным образом мыслей и действий, опытностью, скромностью, сострадательностью и другими сему подобными свойствами;

- ни под каким предлогом не вмешиваться в их раскольнические требы, ни в какие-либо полицейские распоряжения в противозаконных действиях, преследование коих не есть дело духовенства;

- ни в каких делах по предмету раскола не обращаться с требованиями или доносами к светским властям, но доводить о том до сведения своего епархиального архиерея;

- к православию из раскола присоединить токмо изъявляющих собственное, непринужденное и искреннее к тому желание»¹.

¹ Мелетий (Якимов) еп. Рязанский и Зарайский свт. Пустынный Варлаам... [Электронный ресурс] // Официальный сайт Читинской и Краснокаменской епархии РПЦ: [web-сайт]. <http://chita.eparhia.ru/libr/sv/varlaam/melet/> (03.01.2012).

Несмотря на предпринимаемые усилия, миссионерская деятельность среди старообрядцев в целом была малопродуктивной, к Православию присоединялись единицы. Старообрядцы упорствовали, большинство из них были безграмотны и пребывали в полном послушании у своих уставщиков, стараниями которых многие были настроены по отношению к православным миссионерам крайне недружелюбно.

Как сообщают миссионеры в своих рапортах, старообрядцы в ходе бесед иногда соглашались с их доводами, однако присоединяться к Церкви не торопились, их удерживали опасения перед вероятными последствиями такого шага. Они боялись быть изгнанными из привычной среды, опасались разладов в семье, ссылались на то, что потом им от сородичей, а особенно от женщин *«не будет житья»*¹.

Миссия, со своей стороны, также не была подготовлена к этой сложной работе. Отсутствовала четкая организация деятельности, ощущался серьезный недостаток миссионеров, обладающих силой убеждения, знающих особо чтимые старообрядцами книги, умеющих опровергать доводы противоположной стороны ссылками на Св. Писание и святоотеческие труды, не доставало специальной литературы. Серьезным препятствием для успеха миссии среди старообрядцев было нравственное состояние приходского духовенства, среди которого имели место пороки - винопитие, табакокурение, неблагоговейное отношение к службе, высокомерие и пр. На эти факты старообрядцы обращали особо пристальное внимание, указывая на них как

¹ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.2006. Л.57, 57 об.

на одну из причин своего нежелания присоединиться к «такому» Православию.

3.3. Противораскольническая миссия, деятельность её первого начальника архим. Михаила (Козлова)

В конце 70-х годов XIX века наметилось некоторое оживление миссионерской деятельности среди старообрядцев. Из центральной России в Забайкалье прибыло несколько миссионеров, среди которых был архим. Михаил (Козлов) из Казанской епархии. Сам Макарий Козлов от рождения принадлежал к старообрядчеству беглопоповского толка, в молодые годы служил в часовне уставщиком – чтецом. Однако, внимательно изучая Св.Писание и учение святых Отцов, он убедился в неправоте своих предков и в 1846 году в Троице-Сергиевой Лавре присоединился к Православной Церкви. Несколько лет, еще будучи мирянином, Макарий исполнял миссионерскую должность в Смоленской и Дорогобужской епархии, проводил многочисленные религиозные беседы со своими прежними единомышленниками.

Позже, приняв монашество с именем Михаил, состоял в числе братии Свято-Пантелеимонова монастыря на Афоне. В начале 70-х годов по благословению афонских старцев Михаил посылался для духовных бесед к проживавшим в Малой Азии русским старообрядцам казакам – некрасовцам. Позже, по переходе в Казанскую епархию он был рукоположен во иеромонаха. В 1874 году перемещен в Свяжский Богородицкий монастырь на должность *«миссионера по обращению раскольников в Православие»*¹,

¹ Беседы со старообрядцами начальника Забайкальской противораскольнической миссии...С.2.

усердно нес свое служение и был возведен в сан архимандрита.

В 1879 году архим. Михаил, прибыв в Забайкалье, был назначен настоятелем Селенгинского Троицкого монастыря и одновременно начальником вновь организованной противораскольнической миссии. В первые же месяцы своего служения архим. Михаил для ознакомления с обстановкой посетил практически все старообрядческие поселения. В дальнейшем он проводил многочисленные собеседования со старообрядцами на предмет их разномыслия с Православной Церковью. Таких собеседований за год бывало около 50-ти. Заботился начальник миссии и об устройении новых единоверческих храмов.

Почти пять лет архим. Михаил неустанно трудился, однако в Забайкалье *«...он не мог найти...себе надежных и сведущих сотрудников в таком трудном деле. Везде должен был действовать почти единолично, хотя и приглашал к соучастию как единоверческих так и православных священников в качестве свидетелей истинности учения и для приучения их к этой практике»*¹. Беседы архим. Михаила со старообрядцами печатались в «Иркутских Епархиальных Ведомостях» и были *«...весьма назидательны как для старообрядцев по убедительности доводов к соединению с Христовой Церковью, так и вообще для любителей благочестия, по теплоте христианского чувства и любви к спасаемым»*².

Архим. Михаил пользовался большим уважением среди старообрядцев и многие соглашались с его доводами. Но усилий даже такого опытного и талантливомго

¹ Беседы со старообрядцами начальника Забайкальской противораскольнической миссии...С.3.

² Там же. С.4

проповедника было недостаточно. Несмотря на подвижнические труды своего начальника, противораскольническая миссия не имела большого успеха ввиду малочисленности и малоопытности миссионеров, отсутствия четкой программы действий, необходимой литературы и скудного материального обеспечения. К тому же архим. Михаил вынужден был совмещать миссионерское служение с благоустройством вверенной ему обители, что требовало много сил и времени.

После кончины архим. Михаила в 1884 году начальником противораскольнической миссии в Забайкалье (одновременно и настоятелем Селенгинского Троицкого монастыря) стал архим. Иринарх (Дмитриев). При нем деятельность миссии по-прежнему была малопродуктивной, случаи перехода в Православие - единичными. Например, за весь 1893 год по области к Православию присоединились всего 2 старообрядца (из них 1 - поповского толка и 1 - беспоповского). Тогда как за этот же период крещение приняли: язычников - 117, магометан – 13, иудеев - 24¹.

Важной задачей стоявшей перед противораскольнической миссией было устройство миссионерских школ для подготовки сотрудников к работе со старообрядцами и школ грамоты для детей из старообрядческих семей. Трудом архим. Иринарха миссионерская школа при возглавляемой им обители была открыта в 1895 году².

Также были организованы несколько школ грамоты, например, в 1896 году такая школа открылась в крупном

¹ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.3. Л.39 об.

² Подробнее о школе см. Глава 1. п. 1.3.

старообрядческом селе Хонхолой¹. Однако старообрядцы крайне неохотно отправляли своих детей учиться.

Еще одной заботой миссионеров, а также приходских священников была просветительская работа среди православных, проживавших рядом со старообрядцами, в целях предотвращения их уклонения в раскол, поскольку такие случаи бывали. Священнослужители стремились вести ее и с *«церковной кафедры и на внебогослужебных собеседованиях...и в частных беседах»*².

В 1905 году, после кончины архим. Иринарха должность начальника противораскольнической миссии была упразднена. В епархии трудились лишь несколько миссионеров по «раскольничьим делам». Таким образом, эта сторона деятельности Забайкальской духовной миссии вновь оказалась без должного внимания и организации. В отчете о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год о работе среди старообрядцев как об одном из направлений деятельности даже не упоминается.

За весь 1913 год по Забайкальской области к Православию не присоединился ни один старообрядец³. Однако нельзя сказать, что миссия среди старообрядцев была полностью прекращена. В архивных документах за 1913 год имеется отчет епархиального миссионера иер. Сергия Знаменского о его поездке по местам поселений старообрядцев, из которого видно, что эта деятельность продолжалась, но не была должным образом организована.

В отчете, помимо впечатлений, замечаний и прочего, представлен ряд предложений по улучшению работы в этом направлении. Так, иер. Сергей считал необходимым созыв

¹ Гусейнова Т.Н. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви среди старообрядцев Забайкалья...С.175.

² ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.97. Л.11.

³ Дроботушенко Е.В. Православные монастыри Забайкалья...С. 173.

ежегодных съездов миссионеров по «раскольничьим делам» и приходского духовенства тех селений, где проживают старообрядцы. Также он намеревался ходатайствовать перед епархиальным архиереем об открытии в Чите миссионерского Совета, который координировал бы деятельность среди старообрядцев¹. Неизвестно, нашли ли поддержку эти предложения и были ли они реализованы.

3.4. Взаимоотношения миссии с инославными христианами, иноверцами и представителями сект

Забайкальские миссионеры трудились среди инославных христиан – католиков, лютеран.

В конце XVIII века в Нерчинские горные заводы была выслана группа поляков-католиков после раздела Речи Посполитой². В 1831 году на Нерчинскую каторгу также прибыло большое число католиков после подавления польского восстания 1830-31гг. В 1841 году католическое духовенство получило разрешение служить на территории Забайкалья, был образован Нерчинский Римско-католический приход.

В последующие годы число католиков увеличилось в связи с прибытием новой партии каторжан – участников польского восстания 1863 года. Многие из них после окончания срока каторжных работ оставляли в Забайкалье на поселении. В 1896 году в Забайкалье прибыла еще одна довольно большая группа католиков в связи с началом строительства Транссибирской магистрали.

Переход католиков в Православие был не редкостью. Они жили в тесном контакте с православными, в т.ч.

¹ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1007. Л.41.

² Баринов А.О., Тохта-Ходжаев Ш.С. Католицизм. [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=6945> (03.01.2012).

вступали с ними в браки. К тому же католических священников в Забайкалье были единицы, и многие католики оставались без духовного окормления. Иером. Паисий, миссионер Цагансунского миссионерского стана в отчете за 1867 год писал, что им были присоединены к Православной Церкви 5 казаков-католиков. Он отмечал, что вновь присоединившиеся были чрезвычайно рады этому, поскольку получили возможность посещать храм, приступать к церковным Таинствам, тогда как, будучи католиками, они были лишены такой возможности и видели ксёндза в лучшем случае раз в году¹.

Согласно отчетных годовых ведомостей по Забайкальской области к Православию присоединились: в 1866 году – 3 католика²; в 1867 году – 16 католиков³; в 1891 году – 10 католиков⁴; 1893 году – 8 католиков⁵.

Среди населения Забайкалья были и представители лютеранства, впервые они появились здесь в XVIII веке. Были лютеране среди чиновников, педагогов, технических специалистов, направляемых по служебной необходимости в Забайкалье из других областей России. На 1897 год в Забайкальской области проживало более 600 человек исповавших лютеранство. В годы Первой мировой войны много лютеран оказалось среди пленных немцев, перемещенных в Забайкалье⁶.

Как и католики, некоторые лютеране переходили в Православие. В отчетных ведомостях миссионеров имеются следующие данные: в 1867 году по Забайкальской области в

¹ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.2150. Л.284.

² ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.2179. Л.43.

³ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.2180. Л.73, 73 об.

⁴ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.3. Л.39.

⁵ Там же. Л.39 об.

⁶ Дроботушенко Н.Е., Кизяев И.Л. Лютеранство [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=6947> (04.01.2012).

Православие перешло 6 лютеран¹; в 1891 году – 5 лютеран²; в 1893 году – 2 лютеранина³; в 1894 году – 5 лютеран⁴.

Ввиду того, что лютеранских пасторов в Забайкалье практически не было, лютеране нередко обращались к православным священникам, в т.ч. к миссионерам с просьбой о предсмертном напутствии своих единоверцев. Для таких случаев были составлены специальные правила, которыми следовало руководствоваться при возникновении затруднений. Например, разъяснялось, как следует поступать, если находящийся при смерти лютеранин не желает переходить в Православие, но настаивает, чтобы после кончины его напутствовали по православному обряду и пр.⁵.

Проживали в Забайкалье (с середины XVIII века) представители иудаизма, в основном ссыльные евреи. С середины XIX века в Чите, Нерчинске, Сретенске, Верхнеудинске стали селиться евреи - врачи, владельцы доходных домов, промышленники, купцы, мелкие торговцы. В 1861 году в области проживало 1236 евреев, в 1897 году - 2000 человек. Их привлекали в Забайкалье отсутствие здесь антисемитизма, либеральные местные законы, возможность вести торговые дела на льготных условиях⁶.

В 1905-1906 годах отмечался рост численности евреев, что было связано с их бегством от погромов, произошедших на юге России. Во время Первой мировой войны (весной - летом 1915 года) в Забайкалье были выселены евреи из прифронтной полосы как «неблагонадежные»⁷.

¹ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.2180. Л.73, 73 об.

² ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.3. Л.39.

³ Там же. Л.39 об.

⁴ Там же.

⁵ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.988. Л.1023, 1023 об.

⁶ Зайцев М.В., Швец Е.Г. Евреи. [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [веб-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=1943> (05.01.2012).

⁷ Очерки истории Забайкальского края... С.129-130.

Еврейские поселенцы образовывали религиозные общины, с разрешения местных властей открывали молитвенные школы и синагоги. Они были активны и в общественной жизни, состояли в органах местного самоуправления, занимались благоустройством городов и сел, открывали учебные заведения и богадельни при них, издавали журналы.

Последователи иудаизма с момента появления в Забайкалье были объектом внимания Православной миссии, архивные документы содержат немало упоминаний о контактах с ними миссионеров, об их крещении. По Забайкальской области в 1891 году Православие приняли 8 иудеев¹; в 1893 году – 24 иудея²; в 1899 году – 26 иудеев³; в 1913 году – 22 иудея⁴.

Не обходилось и без недоразумений. Так, жена ссыльнокаторжного Алгачинской тюрьмы⁵ Брехмана Фейга в 1901 году обвинила православных миссионеров в том, что несколько лет назад ее малолетних дочерей (10 и 13 лет) крестили без согласия родителей. Это заявление было тщательно расследовано. В результате было установлено, что каждая из дочерей на момент крещения была совершеннолетней, мать намеренно искажила их возраст. Обе девицы были крещены по их личным настоятельным просьбам, с соблюдением всех необходимых условий, после многодневного оглашения. Ложное утверждение женщины было продиктовано ее ненавистью к христианству и

¹ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.3. Л.39.

² Там же. Л.39 об.

³ Очерки истории Забайкальского края... С.130.

⁴ Там же.

⁵ Каторжная тюрьма, открытая в 1-й четверти XVIII века в с. Алгачи Нерчинского горного округа.

пастырям Церкви, а также негодованием на своих дочерей, посмевших изменить вере предков¹.

В конце 50-х годов XIX века в Чите, а также в уездных центрах (Верхнеудинске, Нерчинске, Троицкосавске и др.) стали селиться последователи ислама². В основном это были татары, а также представители народов Кавказа и Средней Азии. Чаще всего они занимались торговлей, среди них были влиятельные купцы, некоторые являлись крупными домовладельцами. Мусульманская диаспора в Забайкалье постоянно изменялось численно. Например, в 1894 году в ней насчитывалось 1914 человек, в 1899 году - 2403 человека, в 1905 - 4566 человек, в 1913 году - 1263 человек, в 1915 году - 911 человек³.

Отчеты миссионеров содержат сведения о переходе мусульман в Православие. В 1867 году крещение приняли 2 мусульманина⁴; в 1891 году – 10 мусульман⁵; в 1893 году – 13 мусульман⁶; в 1900 году – 6 мусульман⁷; в 1913 году – 3 мусульманина⁸.

Сведения о деятельности сект на территории Забайкалья до начала XX века весьма скудны (как в архивных материалах, так и в работах современных исследователей). В одном из документов о деятельности миссии за 1847 года есть упоминание о скопцах, молоканах, духоборах без каких-либо подробностей об их числе, местах проживания, деятельности⁹.

В рапорте благочинного одного из округов прот. Мелетия Прянишникова за 1898 год упоминается о том, что

¹ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.189. Л.2, 2 об.

² Магометанства (устар.).

³ Очерки истории Забайкальского края... С.132.

⁴ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.2180. Л.73.

⁵ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.3. Л.39.

⁶ Там же. Л.39 об.

⁷ Очерки истории Забайкальского края...С.133.

⁸ Там же.

⁹ ГАЗК. Ф.282. Оп.1. Д.988. Л.403.

из вверенного ему района в административном порядке были выселены два духобора, однако никаких подробностей о них также не сообщается¹.

Можно предположить, что до начала XX века сектанты на территории Забайкалья если и проживали, то их были единицы. Следует отметить, что речь идет именно о сектах – закрытых религиозных группах, противопоставляющих себя Православной Церкви. В архивных материалах XIX века термин «секты» встречается нередко. Однако при внимательном рассмотрении документов становится ясно, что «сектами» православные миссионеры тогда чаще всего именовали многочисленные старообрядческие толки.

Свое развитие в Забайкалье сектантство как таковое получило в связи со строительством Транссибирской магистрали, когда появилась возможность быстро перемещаться на большие расстояния, распространяя свое учение и религиозную литературу.

Как следует из рапорта еп. Забайкальского и Нерчинского Иоанна Св.Синоду (1915г.), *«в Чите и по линии железной дороги в последние 4 года стало распространяться сектантство: баптизм², адвентизм, шундизм, иоаннитство. Священники и миссионеры во главе с епархиальной властью принимают все меры пастырского воздействия для борьбы с сектантством...»³*. Появилось в

¹ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.117. Л.3.

² Баптизм, который является одним из течений протестантизма, отнесен в данном документе к сектантству. Это произошло, по всей видимости, потому, что в тот момент баптизм был для Забайкалья явлением новым и священнослужители не имели ясного представления о его происхождении, вероучительных особенностях и пр. (в отличие, например, от привычного здесь лютеранства). Возможно также, что такое отнесение связано с тем, что именно в годы Первой мировой войны баптисты были заподозрены в сочувствии к кайзеровской Германии и их деятельность была резко ограничена, а многие из известных баптистских пресвитеров были высланы в Сибирь (Сперанская Е.С., Леоненкова И.Р. Баптисты [Электронный ресурс] // Православная энциклопедия [web-сайт]. <http://www.pravenc.ru/text/77510.html> (18.02.2012)).

³ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1098. Л.8.

Забайкалье и хлыстовство, причудливо соединенное с иоаннитством¹.

Популярность сект объяснялась настойчивой пропагандой ими своего учения, хорошим знанием сектантскими проповедниками Библии и умелым ее толкованием, а также безграмотностью местного населения, слабым знанием основ православного вероучения, оскудением в народе веры и благочестия.

В Забайкалье для ведения противосектантской деятельности были назначены специальный миссионер и его помощник. Чтобы эффективно противостоять сектам, они стремились как можно больше узнать об особенностях учения, обрядах, бытовой жизни сектантов.

Так, помощник миссионера по противосектантской деятельности диак. Илия Иванов в 1913 году составил отчет, в котором изложил результаты своего расследования о деятельности секты хлыстов-киселевцев. Он отмечал, что учение этой секты *«представляет из себя странную смесь христианства со многими ересями, причем оно до того туманно, что невозможно установить точную его формулировку...»*². Представители этой секты обожествляли личность прот. Иоанна Сергиева, считая его воплотившимся «богом», также превозносили некую Матрону Киселеву, приписывая ей дары прозорливости, называя ее «богородицей».

Привлекая к себе именем досточтимого кронштадтского пастыря, деятели этой секты путем обмана обирали простодушных людей *«...не гнушаясь мошенническими проделками...»*, выманивали у них *«... даже*

¹ Анахина М.В. Русская Православная Церковь в Забайкалье... С 114.

² ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1007. Л.7.

их последние средства к существованию»¹. Хлысты - киселевцы считали законное сожителство супругов грехом и поощряли т.н. «духовное» супружество, которое, по сути, представляло собой совместное общежитие мужчин и женщин, ведущее к распутству². Сектанты всячески подчеркивали, что ведут строгую и праведную жизнь, они не были замечены в употреблении вина, курении, истово молились, соблюдали посты. По этой причине православные люди относились к ним с уважением и с удовольствием слушали их беседы³.

Хлысты - киселевцы распространяли свои идеи и литературу через особых книгонош, которые под видом странников, «людей божиих», переходили из села в село. Они учили о скором суде Божиим, *«прельщая простодушных распродавать свое имущество и забирали себе их деньги»*⁴.

Таким образом, перед Забайкальской миссией в первые десятилетия XX века помимо прочих, стояли задачи по дальнейшему изучению деятельности распространившихся сект, составлению подробных их характеристик, выработке мер противодействия их влиянию, изданию противосектантской литературы. К тому же миссия была озабочена и распространением в среде православных, особенно среди учащейся молодежи и рабочих социалистических идей.

Духовной миссии в начале XX века приходилось действовать в изменившихся условиях. В эти годы выходят несколько Высочайших Указов, развивавших установившуюся в Российской империи систему государственно-конфессиональных отношений: «Об

¹ ГАЗК. Ф.8. Оп.1. Д.1007. Л.7об.

² Там же. Л.8.

³ Там же. Л.8 об.

⁴ Там же.

укреплении начал веротерпимости» (1905г.), «Об усовершенствовании государственного порядка» (1905г.), «О порядке образования и действия старообрядческих и сектантских общин» (1906г.). Издание этих документов формально уравнивало в правах все вероисповедания в России, расширяло права старообрядцев, представителей различных религий и религиозных групп, что влекло за собой изменение положения Православной Церкви в государстве и обществе.

Выводы главы 3

Старообрядцы, переселение которых в Забайкалье началось в середине XVIII века, жили замкнуто и к православным миссионерам относились по большей части недоброжелательно. Для их общин было характерно дробление на толки, этот процесс особенно ускорился в начале XX века. Среди старообрядцев был очень высок авторитет уставщиков, собеседования с которыми требовали специальной подготовки, умения аргументировать свои доводы ссылками на авторитетные у них книги дониконовской эпохи.

Миссия среди старообрядцев в Забайкалье на протяжении всего рассматриваемого периода не была должным образом организована, не получала достаточного финансирования и в большей степени зависела от личных усилий отдельных духовных лиц. Несмотря на то, что в 1879 году был назначен начальник противораскольнической миссии, по существу это мало что изменило. Миссионеров способных трудиться среди старообрядцев в Забайкалье по-прежнему не было, их подготовкой их никто не занимался,

так что, начальник миссии вынужден был действовать практически в одиночку.

Заметных успехов Забайкальская противораскольническая миссия не достигла, случаи присоединения к Православию были единичными. Практику распространения в Забайкалье единоверия также нельзя назвать успешной, присоединение к нему проходило со значительными трудностями, а в начале XX века большинство единоверческих приходов примкнуло к старообрядческой Белокрыницкой иерархии. В 1905 году противораскольническая миссия была упразднена и в Забайкалье действовали лишь несколько миссионеров по «раскольничьим делам», деятельность которых не координировалась.

В рассматриваемый период труды Православной миссии в Забайкалье распространялись также на представителей инославного христианства – католиков, лютеран, на иноверцев – иудеев и мусульман. Работа с ними велась в целом довольно успешно, хотя и не была выделена в составе миссии как-то специально.

В начале XX века миссия столкнулась с новым для себя явлением – сектантством. Его следовало изучать, готовить сотрудников, знающих особенности вероучений сект, приемов привлечения в их ряды и пр. Миссия начала такую работу, однако о каких-то результатах разработки этого направления сказать невозможно. Совсем скоро, в 1917 году, произошла смена государственной власти, коренным образом изменившая положение Православной Церкви в государстве и обществе и миссионерская работа ни по одному из направлений стала невозможна.

Заключение

Цель аттестационной работы состояла в систематизации накопленного на сегодняшний день материала о деятельности Забайкальской православной миссии в XIX – начале XX вв. Также, за счет привлечения дополнительных источников, предполагалось углубить знания о некоторых аспектах ее деятельности в указанный период.

Во введении работы были рассмотрены дореволюционные и современные источники и литература, посвященные разным страницам истории деятельности Забайкальской православной миссии. Следует отметить, что при достаточно большом объеме публикаций по данной тематике, история миссии в них чаще всего представлена в виде кратких очерков, статей, освещающих отдельные события и факты. Научные исследования последних лет также не дают нам целостного представления о миссии, их авторы обращаются к изучению только какого-либо одного направления ее деятельности.

В первой главе работы мы охарактеризовали условия, в которых действовала Забайкальская миссия, кратко описали ее положение в рассматриваемый период, основные направления деятельности и те трудности, с которыми ей приходилось сталкиваться в разные годы. Также были рассмотрены такие малоизученные направления деятельности миссии как школьное и переводческое дело, развитие которых имело для миссии важное значение. Также в первой главе кратко описана деятельность выдающихся забайкальских миссионеров.

Во второй главе была дана характеристика местного коренного населения – бурят и эвенков, рассмотрены их

особенности, способность к восприятию христианской проповеди, приведены некоторые статистические данные о распространении христианства среди них. Также был прослежен путь распространения на территории Забайкалья тибетского буддизма, его приспособление к специфике бурятского общества, отмечено его серьезное противодействие православной миссии. В этой главе было освещено перспективное направление деятельности, получившее развитие в начале XX века - миссия среди китайских и корейских переселенцев.

В третьей главе аттестационной работы рассмотрена деятельность миссии среди забайкальских старообрядцев. Отмечено слабое развитие и плохая организация данного направления, указаны причины такого положения дел. Помимо этого в главе рассмотрены такие малоизученные направления как просветительская деятельность среди инославных христиан, иноверцев (иудеев и мусульман), приведены некоторые данные о распространении в Забайкалье сект и мер, предпринимаемых миссией в этой связи. В главе приведен ряд статистических данных в т.ч. из архивных источников.

Таким образом, нам удалось достичь поставленной цели – сведения о деятельности миссии были систематизированы, также были освещены некоторые малоизученные аспекты ее деятельности за счет привлечения дополнительных материалов, деятельность миссии была рассмотрена во всем многообразии ее сторон.

Мы не ставили своей целью дать оценку деятельности Забайкальской духовной миссии в изучаемый период, да это и невозможно сделать на данном этапе исследования. Требуется дальнейшее изучение данной темы, более

углубленная проработка многих вопросов, привлечение дополнительного статистического и иного материала. К тому же итоги деятельности православной миссии нельзя свести только к количественным характеристикам.

Несмотря на отсутствие каких-то выдающихся результатов, можно с полной уверенностью сказать, что труды Забайкальской духовной миссии не прошли даром, за годы ее деятельности многие души были наставлены на путь истины, возрождены к новой спасительной жизни.

Источники и литература

Архивные материалы

1. Государственный архив Забайкальского края (ГАЗК). Ф.282. Оп.1. Д. 988; 2006; 2150; 2179; 2180; 2206; 2241.
2. Государственный архив Забайкальского края (ГАЗК). Ф.8. Оп.1 Д. 3; 97; 117; 189; 1007; 1098; 1954.
3. Государственный архив Забайкальского края (ГАЗК). Ф. 153. Оп.1. Д. 404.

Дореволюционные периодические издания

4. Забайкальские Епархиальные Ведомости. Чита. 1901г. №№ 17, 18, 20; 1902г. №№ 2, 14, 15, 17, 21; 1904г. №№ 10, 11.
5. Отчет о состоянии Забайкальской духовной миссии за 1907 год. Типолитография Забайкальское товарищество печатного дела. Чита, 1908.

Современная периодика:

6. Кудрявцев С. В. Преосвященный Ефрем // Забайкалье: наука, культура, жизнь № 3(7) июнь 2003. С.48-50.

Диссертации:

7. Анахина М.В. Русская Православная Церковь в Забайкалье: XVII - начало XX вв. Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Улан-Удэ, 2000.
8. Васильева. С.В. Старообрядчество Западного Забайкалья и вероисповедная политика государства, XVII - начало XX вв.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Улан-Удэ, 2000.
9. Гусейнова Т.Н. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви среди старообрядцев Забайкалья: XVIII - начало XX вв.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Улан-Удэ, 2004.

10. Дроботушенко Е.В. Православные монастыри Забайкалья во второй половине XIX - начале XX вв.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Чита, 2001.
11. Ланцова Ю.Н. Китайские и корейские рабочие в Забайкальской области: 1860-1917 гг.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Чита, 2009.
12. Шагжина З.А. Миссионерская деятельность Русской Православной Церкви в Забайкалье, вторая половина XVII - начало XX вв.: Дисс. на соиск. учен. ст. канд. ист. наук. Улан-Удэ, 2000.

Литература:

13. Беседы со старообрядцами начальника Забайкальской противораскольнической миссии архимандрита Михаила. Типография Е.А. Поздняковой. СПб. 1887.
14. Ламаизм в Бурятии XVIII - начала XX века. Структура и социальная роль культовой системы / Галданова Г.Р. и др. – Новосибирск: Наука. 1983.
15. Лобанов В.Г. Старая Чита: Издатель Степанов М.А., 2001.
16. Михайлов Т.М. Влияние ламаизма и христианства на шаманизм бурят // Христианство и ламаизм у коренного населения Сибири. – Л.: Наука. 1979.
17. Очерки истории Забайкальского края: В.2 т. / Под ред. Н.В. Гордеева. Чита. Издательство Экспресс, 2009.

Интернет-ресурсы:

18. Архиереи. Нил (Исакович) [Электронный ресурс] // Благотворительный фонд Русское Православие: [web-сайт]. http://www.ortho-rus.ru/cgi-bin/ps_file.cgi?2_3843 (01.02.2012).
19. Баринов А.О., Тохта-Ходжаев Ш.С. Католицизм. [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-

- сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=6945>
(03.01.2012).
20. Басалаев А.Е. Миссионерские школы [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=5015> (10.01.2012).
21. Биктимирова Ю.В. Забайкальский Афон [Электронный ресурс] // Православие.ru: [web-сайт]. 14.03.2008. <http://pravoslavie.ru/put/4081.htm> (10.01.2012).
22. Дацишен В. Формирование китайской общины в Российской империи (вторая половина XIX в.) [Электронный ресурс] // Иркутский МИОН: [web-сайт]. http://mion.isu.ru/filearchive/mion_publications/russ-ost/diaspr/5.html (25.12.2011).
23. Дроботушенко Н.Е., Кизяев И.Л. Лютеранство [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=6947>
(04.01.2012).
24. Житие преосвященного Ефрема епископа Селенгинского, викария Забайкальской епархии (1876-1918) [Электронный ресурс] // Православие.ru: [web-сайт]. http://www.pravoslavie.ru/put/sv/efrem_sel.htm (10.01.2012).
25. Забайкальская область [Электронный ресурс] // Викитека ЭСБЕ: [web-сайт]. http://ru.wikisource.org/wiki/%D0%AD%D0%A1%D0%91%D0%95%D0%97%D0%B0%D0%B1%D0%B0%D0%B9%D0%BA%D0%B0%BB%D1%8C%D1%81%D0%BA%D0%B0%D1%8F_%D0%BE%D0%B1%D0%BB%D0%B0%D1%81%D1%82%D1%8C (16.01.2012).
26. Зайцев М.В., Швец Е.Г. Евреи. [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=1943> (05.01.2012).

27. История и этнография. Народы Байкала. Буряты [Электронный ресурс] // Фонд содействия сохранению озера Байкал: [web-сайт]. http://www.baikalfund.ru/baikal/history/nations/index.wbp?doc_id=dc6d2d42-e79e-422e-8e21-bdc5ee880ce8 (15.01.2012).
28. История и этнография. Народы Байкала. Эвенки [Электронный ресурс] // Фонд содействия сохранению озера Байкал: [web-сайт]. http://www.baikalfund.ru/baikal/history/nations/index.wbp?doc_id=f22283f0-bc64-4aa4-8ffe-a0457564f16e. (13.01.2012).
29. Константинов М.В., Янков А.Г. Буряты [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=1909> (05.01.2012).
30. Константинова Н.Н. Единоверие [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=1944> (05.01.2012).
31. Константинова Н.Н. Семейские [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=6623> (05.01.2012).
32. Косик О.В. Истинный воин Христов. Книга о сщмч. еп. Дамаскине (Цедрике). Служение в Забайкалье [Электронный ресурс] // Истина: [web-сайт]. <http://true-orthodox.narod.ru/library/book/Damaskin/html/baikal.html> (08.02.2012).
33. Кудрявцев С.В. Читинское миссионерское училище [Электронный ресурс] // Энциклопедия Забайкалья: [web-сайт]. <http://encycl.chita.ru/encycl/concepts/?id=5111> (11.01.2012).
34. Курас Л.В. Корейцы в Забайкалье [Электронный ресурс] // Иркутский МИОН: [web-сайт].

http://mion.isu.ru/filearchive/mion_publications/sib_kor/9.htm

(25.12.2011).

35. Мелетий (Якимов) еп. Рязанский и Зарайский свт. Пустынник Варлаам. Основатель Иоанно-Предтеченского скита на границах Китайской Монголии в Чикойских горах за Байкалом (эпизод из истории русского православного миссионерства в Сибири) [Электронный ресурс] // Официальный сайт Читинской и Краснокаменской епархии РПЦ: [web-сайт]. <http://chita.eparhia.ru/libr/sv/varlaam/melet/> (03.01.2012).

36. Миссия среди тунгусов в XVIII столетии [Электронный ресурс] // Русская Православная Церковь. Московский Патриархат. Читинская и Краснокаменская Епархия: [web-сайт]. <http://chita.eparhia.ru/enarx/hist/nov/kydr/missia/> (29.12.2011).

37. Святитель Мелетий, епископ Рязанский [Электронный ресурс] // Русская Православная Церковь Московский Патриархат Читинская и Краснокаменская Епархия: [web-сайт]. <http://chita.eparhia.ru/libr/sv/meleti/> (26.12.2011).