

Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет
ФАКУЛЬТЕТ ДОПОЛНИТЕЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ
Кафедра теологии
Программа профессиональной переподготовки «Теология»

АТТЕСТАЦИОННАЯ РАБОТА

На тему: **Коптская церковь в новое и новейшее время**

Слушатель:

Крылов Герман Леонидович
Форма обучения: заочная

Научный руководитель:
Полетаева Татьяна Анатольевна,

Работа рассмотрена кафедрой и рекомендована к защите

Заведующий кафедрой:
Малков П.Ю., доцент кафедры теологии, к. богословия

Рецензент:
прот.Олег Давыденков,

Москва, 2014 г.

Оглавление

ВВЕДЕНИЕ	4
ГЛАВА 1. КОПТСКАЯ ЦЕРКОВЬ В ПЕРИОД ЗАВИСИМОСТИ ОТ ОСМАНСКОЙ ИМПЕРИИ В 1867-1914 ГГ. И В ЭПОХУ НАЧАЛА РЕФОРМ В 20-Е ГГ. XX В.....	7
1.1 К вопросу об особенностях христианско-мусульманских отношений в Египте и странах исламского Востока.....	6
1.2. Развитие образования и просвещения в эпоху патриаршества Кирилла IV (1854 — 1861).....	9
1.3. Церковь и миряне, формирование коптского самосознания в эпоху патриаршества Кирилла V (1874 —1928).....	15
1.4. Модернизм «исламского возрождения», идейные предшественники современного исламизма.....	19
1.5. Генеральный совет общины, вмешательство мирян в дела Коптской церкви	23
1.6. Борьба коптов за равноправие с мусульманами	25
ГЛАВА 2. КОПТСКАЯ ЦЕРКОВЬ НА ФОНЕ ФОРМИРОВАНИЯ СОВРЕМЕННОГО ГОСУДАРСТВА И ИСЛАМИСТСКИХ СТРУКТУР В СЕРЕДИНЕ – ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XX В.	32
2.1. Конфликт с протестантами и обострение отношений Коптской церкви с Генеральным советом общины	32
2.2. Коррупция в Церкви и проявления радикализма при патриархе Йосабе II (1946 — 1956).....	35
2.3. Омолаживание епископата в эпоху патриаршества Кирилла VI (1959-1971)	39
ГЛАВА 3. КОПТСКАЯ ЦЕРКОВЬ КАК ОСНОВНОЙ СТРУКТУРООБРАЗУЮЩИЙ ЭЛЕМЕНТ ХРИСТИАНСКОЙ ОБЩИНЫ ЕГИПТА ПОСЛЕ УСИЛЕНИЯ ИСЛАМСКОГО ФУНДАМЕНТАЛИЗМА В 1970-Е ГГ.	48
3.1. Отношения Коптской церкви и государственной власти в эпоху патриарха Шенуды III (1971-2012).....	48
3.2. Административные преобразования, развитие богословия и церковного образования при патриархе Шенуде III	65
3.3. Государственная власть и исламисты при президенте Хосни Мубараке (1981-2011)	69
3.4. Состояние Коптской церкви с 2011 г. по настоящее время.....	79
ЗАКЛЮЧЕНИЕ.....	87
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ.....	90

ВВЕДЕНИЕ

В Египте на протяжении XX в. шёл процесс формирования современного египетского национализма и исламистской идеологии в рамках процесса, известного как «арабское возрождение». Этот процесс начался в середине XIX в., когда всесторонний застой в Египте, формально считавшемся частью доживающей свой век Османской империи – сменился заметным оживлением после знакомства страны с достижениями европейской цивилизации в эпоху правителя-реформатора Мухаммеда Али. В интеллектуальной сфере, наряду с формированием светской националистической идеологии, наметились и «охранительные тенденции». Мусульмане, пытаясь доказать жизнеспособность собственной религии и преодолеть общую отсталость исламского мира по отношению к Западу, обратились к первым векам ислама. В свою очередь, копты в противостоянии энергичным протестантским и католическим миссионерам, приняли на вооружение их методы для защиты собственного вероучения, что сопровождалось пробуждением массового интереса к изучению Священного Писания и богословского наследия.

Коптская церковь также была вынуждена противостоять «обновленцам», ратовавшим за усиление участия мирян в церковном администрировании, как имущественном, так и кадровом, что стало причиной ряда беспрецедентных потрясений. Во второй половине XX в., когда обращение мусульман к эпохе теократии Мухаммеда и халифов закономерно привело к формированию «политического ислама», Коптская церковь оказалась фактически единственным защитником интересов христианского населения от нападков исламистов и общепризнанным его представителем перед властными структурами. Коптский патриарх стал не только религиозным наставником и церковным администратором, но и влиятельным политиком, с которым египетские христиане связывали весьма широкие ожидания.

Современная история Коптской церкви мало исследовалась в отечественной и зарубежной науке. К этой теме обращалась Е.А.Кривец в своих статьях «Некоторые проблемы современной коптской церкви», «Противостояние коптов атакам западного христианства», «Этапы становления и развития коптской церкви», «Проблемы образования в коптской общине в XIX-XX вв. Из западных исследователей, работавших в этом направлении можно выделить американского автора коптского происхождения Вивиан Ибрагим из Массачусетского университета и её работу «Египетские копты: между модернизацией и сохранением идентичности» (Vivian Ibrahim. The Copts of Egypt: Between Modernization and Identity).

Таким образом актуальность настоящей работы определяется незначительным уровнем исследованности истории Коптской церкви в новое и новейшее время и связанной с этим необходимостью проведения целостного историко-религиоведческого анализа сложной ситуации, в которой оказалась Коптская церковь в условиях обострения социально-политической обстановки в Египте в XX в. вследствие противостояния между секуляристами, представленными египетской армейской верхушкой, и исламистами в лице, прежде всего, группировки «Братья-мусульмане».

Цель работы - показать связь основных событий современной истории коптов с политическими и идеологическими процессами, происходившими в стране в новое и новейшее время. Для достижения данной цели предполагается решить следующие **задачи**:

- изложить основные события истории Коптской церкви, начиная с эпохи правления папы Кирилла IV (1853-1861);
- обозначить основные черты современной исламистской идеологии на примере ваххабизма и египетской группировки «Братья-мусульмане»;
- изложить основные события политической жизни Египта, оказавшие заметное влияние на состояние Коптской церкви и египетской христианской общины.

Объектом исследования является история Коптской церкви в новое и новейшее время история.

Предметом исследования является взаимосвязь происходивших в коптской среде идеологических процессов, явлений исламской мысли и секулярной националистической идеологии; влияние политических событий второй половины XX в. на состояние Коптской церкви и общины и взаимоотношения коптской общины и церковной иерархии.

Научная новизна исследования заключается в том, что его выводы сделаны на основании фактов и оценок событий современной истории Египта, изложенных самими представителями Коптской церкви и непосредственными участниками этих событий в книгах на арабском языке, не переведённых на русский.

Практическая значимость заключается во введении в научный оборот материалов, которые могут быть использованы как в преподавательской, так и в научной деятельности специалистами по истории Коптской церкви и современного Египта.

Работа опирается преимущественно на арабоязычные материалы современных коптских историков церкви, обобщённые в труде игумена Самуила Тауадруса ас-Сурьяни «История пап Александрийской кафедры (1809-1971)», свидетельства очевидца и участника многих описываемых событий - бывшего министра информации и главного редактора правительственной газеты «Аль-Ахрам», литературного ассистента президента Гамаля

Абдель Насера и спичрайтера президента Анвара Садата, а ныне – историка и публициста Мухаммеда Хасанейна Хейкала, изложенные в книге «Осень гнева» [7]; исследование французского учёного и публициста Жилия Кепеля «Экспансия и закат исламизма» [3]. При изложении теоретических основ ваххабизма использована книга апологета этого течения Мухаммеда Камеля Дахера «Проповедь ваххабизма и её влияние на современную исламскую мысль» [19]. Ряд значимых фактов, связанных с современной историей группировки «Братья-мусульмане», взят из книги одного из её бывших лидеров адвоката Саруата Харбауи «Скрытые тайны группировки «Братья-мусульмане» [9].

Работа состоит из введения, трех глав, заключения и списка литературы.

ГЛАВА 1. КОПТСКАЯ ЦЕРКОВЬ В ПЕРИОД ЗАВИСИМОСТИ ОТ ОСМАНСКОЙ ИМПЕРИИ В 1867-1914 ГГ. И В ЭПОХУ НАЧАЛА РЕФОРМ В 20-Е ГГ. XX в.

1.1. К вопросу об особенностях христианско-мусульманских отношений в Египте и странах исламского Востока

Христианские церкви Востока более тысячи лет сосуществовали в качестве религиозного меньшинства с мусульманским большинством. В таких условиях предстоятели этих церквей, управляя жизнью своих общин, представляли их интересы перед правителями-мусульманами, а сами церкви выступали в качестве главных структурообразующих элементов христианской общины¹.

В отличие от стран Леванта, где православная, католическая и нехалкидонитская сирояковитская общины сопоставимы по численности и влиянию, христианское население Египта практически однородно с точки зрения конфессионального состава. Подавляющее большинство египетских христиан принадлежит к Коптской Ортодоксальной Церкви, берущей начало от нехалкидонитской ветви расколовшейся после Вселенского собора 451 г древней Александрийской церкви. Раскол, поначалу не имевший национальных признаков, со временем привёл к формированию халкидонитского ядра относительно небольшой греческой диаспоры, в то время как коренное население ассоциировало себя с находившейся в оппозиции к имперскому центру нехалкидонитской ветвью, что в дальнейшем закрепило за схизмой этнический характер. Арабы, завоевавшие Египет в VII в., подвергали гонениям халкидонитов, рассматривая их как провизантийскую партию, и предоставили относительную свободу их оппонентам-монофизитам. В этих условиях греческие патриархи перенесли резиденцию из Александрии в Константинополь, многие из них практически не появлялись в Египте, зато активно участвовали в церковной жизни Византии. В Османской империи православная Александрийская церковь, полностью зависимая от Константинопольской, во многом сохранила своё значение потому, что султаны наделяли всех подвластных им патриархов, независимо от численности паствы, правами «этноархов». В XVII в. православные греки в Египте исчислялись сотнями, однако с ростом религиозной свободы во времена правителя-реформатора Мухаммеда Али в начале XIX в. в эту обособившуюся османскую провинцию устремились греки из других районов империи. В 1930-х гг. максимальная численность проживающих в Египте православных, греков и

¹ К.А.Панченко делает такой вывод на примере сопоставимых по численности и влиянию христианских конфессий Леванта (См. Панченко К.А. Антиохийский патриарх Христофор († 967): личность и эпоха. // Православные арабы: Путь через века: Сб. статей / К.А.Панченко. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2013. С. 17.). В Египте, христианская община которого представлена преимущественно последователями нехалкидонитской Коптской Ортодоксальной Церкви, её структурообразующая роль проявляется гораздо сильнее.

иммигрантов-арабов, составляла всего 150 тысяч, при том что коптов было около 5 миллионов. После того, как большинство греков в середине XX века эмигрировали из Египта, в стране осталось всего несколько десятков православных², при том, что численность коптов росла.

На протяжении многих веков мусульmano-христианские отношения в Египте характеризовались длительными периодами спокойствия, сменявшимися вспышками насилия. Ревностные проповедники возврата к экспансионистскому духу священных текстов ислама, созданных во времена военной экспансии арабов в эпоху Мухаммеда и последующие века, натравливали мусульман на коптское население. Они требовали принижать христиан, собирать с них «налог за защиту» - джизию, согласно требованиям шариата.

В современной исторической науке новейшим временем принято считать период с 1918 г. Советская историография за точку отсчёта брала 1917 г. – момент поистине рокового октябрьского переворота. Отбросив политико-идеологические соображения, согласимся, что где-то в эти годы в мировой истории действительно случился критический водораздел, по времени совпавший с окончанием Первой Мировой войны. Важнейшим отражением этого события в Северной Африке и на Ближнем Востоке стал развал Османской империи, формально закончившийся упразднением Ататюрком султаната в 1922 г. и халифата в 1924 г., но фактически начавшийся гораздо раньше. Уже к началу XIX в. Порта утратила контроль за значительными частями империи. С этого времени одна из наиболее развитых её провинций – Египет ведёт фактически самостоятельное существование. Кроме того, упразднение халифата, существовавшего пусть даже уже давно только формально, но всё же воплощавшего политическое «измерение ислама» усугубило глубочайшую растерянность исламского мира перед значительно превосходящей его материально европейской цивилизацией. Ответом на эту растерянность стало появление в 1928 г. ассоциации «Братья-мусульмане» как некоей компенсации переставшего существовать халифата³.

Политическая составляющая, традиционно являвшаяся доминантой в исламской религии, восходит к самому её основателю – Мухаммеду бен Абдалле (570-632), около 610 г. провозгласившему себя пророком. Закрепившись в Медине после хиджры (переселение из Мекки в 622 г.) он уже в 623 г. начинает войну против мекканских многобожников. С этого времени влияние Мухаммеда как политического и военного лидера растёт в геометрической прогрессии. Созданная им религиозно-политическая система – ислам, продолжила

² . В настоящее время Александрийская Православная Церковь сосредоточилась на миссии в странах Черной Африки, где сейчас проживает подавляющее большинство её последователей.

³ Кепель Жиль. Джихад. Экспансия и закат исламизма. / Перевод с франц. Денисова В.Ф. М.: Ладомир, 2004. С. 32-33.

экспансию за пределы Аравийского полуострова при его последователях. Образовалось теократическое государство – халифат, основы строя которого достаточно подробно проговаривались в сакральном тексте Корана. С распадом халифата во множестве образовавшихся впоследствии исламских государств идея халифата воплотилась в их правителях. Эти правители могли враждовать между собой, однако сама доктрина теократии, увековеченная Кораном и преломляемая через призму самых разнообразных политических реалий, всегда была одной из принципиальных основ мировоззрения мусульманина, в каком бы государстве он не жил.

Эта нераздельность религиозного и светского начал неизменно проявлялась в том, что практически все правители исламского мира имели амбиции к духовному лидерству, а религиозные лидеры всегда являлись политиками⁴. Через эту же призму мусульмане смотрели и на христианских иерархов в государствах, в которых они составляли большинство и контролировали ситуацию. Таким образом, духовные лидеры восточных христиан начинали играть очевидную политическую роль.

С упразднением халифата Ататюрком политическое измерение ислама воплотилось в различных исламистских группировках, восходящих к ригористической идеологии первого саудовского государства, созданного сепаратистами в одной из османских провинций в середине XVIII в. Тогда обладавший военной силой правитель города Ад-Дар'ия Мухаммед бен Сауд объединился с проповедником-ригористом Мухаммедом бен Абдельваххабом, обеспечившим новому образованию мощную идеологическую базу. Активная деятельность бен Абдельваххаба пришлась на 2-ю половину XVIII в., получила мощное идеологическое осмысление на рубеже XIX-XX вв. и до сих пор продолжает будоражить не только мусульманские страны, но и весь мир.

Учитывая вышесказанное, представляется логичным провести рассмотрение политической составляющей роли Коптской церкви, а также её соотношение с таким неоднозначным явлением как исламизм или политический ислам, ставший одним из наиболее влиятельных факторов современной мировой политики, именно с последних десятилетий существования Османской империи.

⁴ См. Прозоров С.М. Ислам как идеологическая система. – М.: Восточная литература, 2004. С. 212-214, 254-256, 260-265.

1.2. Развитие образования и просвещения в эпоху патриаршества Кирилла IV (1854—1861)

В жизни коптской общины в Османский период относительное спокойствие сменялось временами гонений и притеснений. Публичные религиозные торжества в дни христианских праздников всегда происходили только с санкции исламских религиозных властей, и в благоприятные периоды их представители нередко принимали в них участие. В трудные периоды бывало, что на церкви по самым незначительным претензиям налагались штрафы, и до их полной выплаты верующих в храмы не пускали. В первой половине XVIII в. османские власти увеличили размер джизии – налога на немусульман за «покровительство» мусульманских властей⁵.

Ещё в 1684 г. свою миссию на юге Египта, традиционно отличавшемся высокой долей христианского населения⁶, при согласии Великой Порты создали католические монахи-францисканцы. Примерно в то же время в Каире создают свою миссию иезуиты. Но большого успеха католические миссионеры не достигли: копты, несмотря на общий застой церковной жизни, осознавали себя наследниками древнего александрийского благочестия и отменяли всякие попытки навязать им вероучительные новшества. После разгрома войсками Порты независимого султаната Али-бея Великого⁷ (1773) Рим, к тому времени уже вошедший в общение (1741 г.) с коптским патриархом Иерусалима Анастасием, предлагал египетским коптам свою протекцию в обмен на признание главенства папы, однако те и тогда не поддались на папские посулы⁸.

Настороженность коптов в отношении европейцев проявилась и во время египетской кампании Наполеона. Коптский патриарх Марк VIII в своём пастырском послании осудил тех, кто подражает французам, усваивает «обычаи западных наций» и «неотступно следует за делателями зла»⁹. Правда, это не спасло египетских христиан от массового избиения войсками османского султана, вошедшими в Каир и положившими конец французской оккупации в 1800 г. Трое коптских старейшин были казнены публично, их имущество было конфисковано после признания их виновными в пособничестве французам¹⁰. Множество

⁵ Абу Сейф Юсеф. Ал-акбат вал-кауумийя ал-арабийя (Копты и арабизм). Бейрут: Марказ дирасат ал-уахда ал-арабийя, 1987. С. 102. (араб.)

⁶ Там же. С. 100.

⁷ Али-бей аль-Кабир (Великий) родился в 1728 г. в Абхазии в семье православного священника и был крещён под именем Иосиф. В 13-летнем возрасте был похищен и продан в рабство мамлюку грузинского происхождения Ибрагиму Катхуде, который обратил его в ислам, воспитал и дал путёвку в жизнь. Став правителем Египта в 1757 г., начал борьбу против Порты и в 1770 г. провозгласил независимость от неё. В 1773 г. был свергнут войсками османского султана и умер от ран в плену.

⁸ Абу Сейф Юсеф. Ал-акбат вал-кауумийя ал-арабийя (Копты и арабизм). С. 100. (араб.)

⁹ Там же. С. 101.

¹⁰ Там же. С. 102.

коптов было вынуждены платить выкуп за свою жизнь (фидью) солдатам султана¹¹. Очевидно, копты всё же активно сотрудничали с французскими войсками, что сформировало к ним соответствующее негативное отношение османских правителей.

Интересно и отношение к коптам самих французов. Если поначалу генерал Клебер отменил все внешние формы дискриминации, которым копты подвергались при османском правлении, в том числе – в одежде, то затем восстановил их с целью получения средства на содержание армии и, как свидетельствует арабский историк аль-Джабарти, «для привлечения симпатий населения»¹².

Во время французской оккупации был предложен новый проект создания египетского государства, независимого от Порты и мамлюков. Его автором стал представитель знатной коптской семьи Якуб Ханна, воевавший на стороне французов против мамлюкских войск во главе сформированной им «коптской дивизии», которая была вынуждена покинуть страну вместе с отступавшими наполеоновскими отрядами¹³.

Любопытно, что в стремлении ограничить коптов от влияния западных миссионеров и перехода в иные конфессии, коптские лидеры обращаются за поддержкой в местные шариатские суды. Один из документов той поры свидетельствует, что в начале месяца мухаррам 1151 г. по хиджре (ок. 1768 г. Р.Х.) шесть судей шариатского суда подписали решение, основанное на жалобе лидеров коптской общины. Решение констатировало настойчивые попытки католических миссионеров склонить «яковитских христиан» (коптов) принять их веру, «чтобы не платить джизию», и провозглашало, что «каждый, кто выйдет из коптской общины и присоединится к общине франков», будет лишён права замещения должностей государственной службы, и в отношении него будут приняты дисциплинарные санкции¹⁴.

Обеспокоенность коптской общины деятельностью западных миссионеров вполне понятна – именно на них, а не на мусульманах сосредоточили свои усилия европейские проповедники. К моменту «открытия» Египта правителем-реформатором Мухаммедом Али (1769-1849) коптская религиозная мысль после последнего расцвета в XIV в. пришла в упадок.

Одним из основных направлений деятельности западных миссий стало открытие воскресных школ для юношества, которые отнюдь не пустовали. О степени влияния европейских миссионеров говорит тот факт, что в середине XIX века миссионеры

¹¹ Ал-Куммас Мина. Тарих ал-каниса ал-кибтийя (История коптской церкви). Каир: Матбаат ал-йаказа, – 1924. С. 714. (араб.)

¹² Абу Сейф Юсеф. Ал-Акбат вал-кауумийя ал-арабийя (Копты и арабизм). С. 103.

¹³ Там же. С. 103.

¹⁴ Там же. С. 101-102.

англиканского Общества церковной миссии (Church Mission Society) контролировали первую коптскую богословскую школу. Естественно, это не могло устроить ни простых верующих, ни иерархов. Основная масса коптов вовсе не собиралась превращаться в католиков или протестантов, напротив, общение с западными миссионерами подтолкнуло их к изучению собственного богословского наследия. Интерес к творениям святых отцов первых веков христианства, зародившийся в ответ на пропаганду католиков, опиравшихся на своих средневековых святых, и протестантов, апеллировавших к своему субъективному мнению, был поддержан коптскими иерархами. Развитие собственного богословия, своеобразно опиравшегося на традицию первых веков христианства, стало одним из приоритетов для патриарха Кирилла IV, занимавшего кафедру с 1854 по 1861 гг., дело которого в дальнейшем продолжал патриарх Кирилл V, возглавлявший коптскую церковь с 1874 по 1927 г.

Переняв образовательные методики западных миссионеров, копты активно применяли их в собственной деятельности, пользуясь ими для противостояния попыткам реформировать древнее вероучение в католическом или протестантском духе. Всплеск религиозно-национального самосознания египетских христиан расширил влияние руководителей церкви. Обозначилась явная тенденция к «политизации» религиозных авторитетов, которая продолжается по сей день, усиливаясь аналогичным процессом у мусульман.

Знакомство с европейскими христианами убедило передовых представителей коптской общины, прежде всего – молодёжь, в необходимости перемен. Выразителем этих чаяний стал патриарх Кирилл IV. Иерархи, осознававшие необходимость реформ с одной стороны, но опасавшиеся утратить в результате преобразований церковную идентичность, не сразу приняли его в качестве предстоятеля. Из-за борьбы нескольких фракций, каждая из которых поддерживала своего кандидата, будущий патриарх Кирилл IV занял этот пост не сразу. Сначала в 1853 г. будущий патриарх был утверждён коллегией епископов «верховным митрополитом всех земель апостольской кафедры святого Марка» (мутран ‘ам ли гами’ тухум ал-кираза аль-маркусийя) с условием, что интронизация будет проведена только, если результаты начального периода его правления будут найдены положительными. В противном случае должен был быть проведён поиск нового кандидата на патриарший престол, а за Кириллом IV был бы оставлен титул «верховного митрополита».

Ещё до интронизации Кирилл IV предпринимает ряд важных практических шагов, среди которых - запрет духовенству заверять имущественные сделки, венчать несовершеннолетних девочек и престарелых вдов, желающих выйти замуж за молодых людей, а также вообще на осуществление таинства венчания без формального согласия жениха и невесты. «Патриаршество папы Кирилла IV стало резким пробуждением для

египетской церкви после глубокого сна, продолжавшегося несколько веков, за время которого сменился ряд патриархов, не оставивших в истории ничего, кроме собственных имён и дат пребывания на престоле святого Марка. Некоторые из них были глубоко благочестивы и богобоязненны, однако их достоинства не выходили за пределы их личного благочестия и не привели хотя бы к минимальным преобразованиям в жизни окружавшего их религиозного сообщества»¹⁵. Такую оценку даёт тому периоду игумен Самуил Тауадрус из египетского монастыря Дейр ас-Сурьян аль-Амер. Он напрямую связывает появление на коптском престоле папы-реформатора с общей тенденцией модернизации всех сторон жизни государства и общества, заданной тогдашними правителями¹⁶.

В 1855 г. новый папа открывает бесплатную школу при Патриархии, вскоре его усилиями создаются ещё две школы, причём одна из них – для девочек (фактически, первая школа для девочек во всём Египте). Примечательно, что это не были исключительно школы для христиан – учиться в них могли и дети из мусульманских семей, желавших дать своим отпрыскам современное образование. К тому же, это были первые гражданские школы в Египте, хотя и созданные усилиями Коптской церкви¹⁷.

Новым школам были нужны учебники. Нуждалась в вероучительных книгах и сама церковь, использовавшая в этих целях старинные трудночитаемые рукописи. По поручению патриарха Кирилла IV в Италии покупается оборудование для типографии, а когда долгожданная техника прибывает морем в портовую Александрию, глава церкви, находившийся в тот момент в Монастыре святого Антония в Восточной пустыне, даёт указание духовенству во главе со своим наместником в Каире провести по этому поводу торжественный публичный молебен в «северной столице» Египта. Говоря об этом событии, игумен Самуил Тауадрус упоминает, что в ответ на недовольство некоторыми фактом церковных торжеств по случаю прибытия типографского оборудования, патриарх сказал, что если бы он сам присутствовал в тот момент в Александрии, то плясал перед станками, как плясал Давид перед ковчегом Завета¹⁸. Примечательно, что эта типография стала третьей в Египте: первую привезли французы во время наполеоновского похода, вторая же была известна как «эмирская типография в Булаке» (пригород Каира).

О важном месте главы Коптской церкви в политической жизни Египта того времени и высоте репутации патриарха Кирилла IV свидетельствует и тот факт, что именно его по поручению османского султана уполномочил правитель страны Мухаммед Саид Паша в 1856

¹⁵ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат ал-курсийй ал-искандарийй (1809-1971). (История пап Александрийского престола (1809-1971)). Б.м.: Матбуат Дейр ас-Сурьян, 2002. С. 44. (араб.)

¹⁶ Там же. С. 45.

¹⁷ Там же. С. 45-46.

¹⁸ Там же. С. 48.

г. вести переговоры с Эфиопией с целью уладить пограничный конфликт. Полная драматических событий миссия окончилась в 1858 г. триумфом египетской дипломатии и лично главы Коптской церкви¹⁹, что, несомненно, упрочило положение коптов в целом и глубже вовлекло их в процесс формирования нового национального сознания египтян.

Когда 18 февраля 1856 г. османский султан издал фирман о равноправии всех подданных империи, коптский патриарх обратился к правителю Египта с требованием применения султанского фирмана и на египетской земле. Однако хедив не спешил, и, по прошествии нескольких лет, Кирилл IV вместе с православным Патриархом Александрийским Каллиником в знак протеста уединились в Монастыре Святого Антония в Восточной пустыне. Французский консул предложил свои услуги в урегулировании разногласий между египетскими христианами и хедивом в обмен на санкционирование Кириллом IV доступа монахам-иезуитам в Эфиопию, считавшуюся тогда канонической территорией Коптской церкви. Руководствуясь церковными интересами, коптский патриарх отверг такое посредничество²⁰.

Были в правлении Кирилла IV и неоднозначные эпизоды. В частности, игумен Самуил Тауадрус упоминает, что на время своей довольно долгой поездки в Эфиопию с целью урегулирования пограничного конфликта, коптский патриарх оставил вместо себя руководить церковными делами мирянина Бурсуму Васыфу, что шло вразрез с церковной традицией назначать в таких случаях местоблюстителя из числа духовенства. По мнению игумена, такой выбор свидетельствует о недоверии главы церкви к окружающим его архиереям.

Критикует отец Самуил папу Кирилла IV и за стремление создать некий «союз церквей» Египта, в который вошли бы православные, армяне и англикане. При этом игумен указывает, что патриарх «не обсуждал догматические различия между коптами и церквями, с которыми он хотел создать союз, между тем как ромей-мелькиты²¹ не учат о единой природе Логоса Воплощённого и обвиняют нас в своих богословских сочинениях в евтихианстве»²². Игумен упоминает там же об особой близости Кирилла IV и православного александрийского патриарха Каллиника, так что последний якобы даже «уполномочил его руководить греческой церковью в Египте во время своего отпуска в Константинополе». В упрек Кириллу IV отец Самуил ставит и его нелюбовь к Сиро-Яковитской церкви и её

¹⁹ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 48-49.

²⁰ Там же. С. 50.

²¹ Т.е. представители православной Александрийской церкви, признающие Халкидонские оросы.

²² Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 54.

представителям в Каире и столь же сильные симпатии к армянам, «митрополит которых в Каире вместе с придворными составили заговор, чтобы отравить его (Кирилл IV)»²³.

Оценивая реформаторство папы Кирилла IV игумен Самуил Тауадрус пишет, что проводимые им преобразования вызывали опасения многих его противников. В итоге против предстоятеля был организован заговор, которому предшествовало распространение не без участия англичан слухов о том, что патриарх, якобы, намерен обособить Коптскую церковь в египетском государстве, поставив её под опеку Российской Империи²⁴. Скончался Кирилл IV 30 января 1861 г., и как полагает отец Самуил, смерть его наступила в результате отравления, причём непосредственным участником заговора называется армянский митрополит Египта Кирилл²⁵.

1.3. Церковь и миряне, формирование коптского самосознания в эпоху патриаршества Кирилла V (1874—1928)

Усилия европейских миссионеров «встряхнули» Коптскую церковь, пробудили её спящий интеллектуальный потенциал для деятельного противостояния чуждой проповеди и защиты собственного наследия. Вместе с тем, кое-кого европейцам удалось перетянуть на свою сторону. С целью укрепления отношений с Европой и как некий знак благодарности египетский хедив Мухаммед Али (правил в 1805-1848 гг.) задумал подчинить Коптскую церковь Ватикану²⁶. Первыми «униатами» стали Джордж Гали (известный как Муаллем²⁷ Гали) и его сын Василий. Муаллем Гали, по версии отца Мины, заявил Мухаммеду Али о своём личном согласии признать главенство Рима при условии сохранения коптских обрядов, однако предупредил, что массовый переход в подчинение католической церкви чреват активным народным недовольством. Последователей у Дж.Гали было немного. В 1899 г. был рукоположен первый патриарх коптов-католиков – Кириллос Макар, который тут же приступил к активной проповеди присоединения к Риму в коптской среде. С посланиями против католической пропаганды выступает патриарх Кирилл V. Миссия первого коптского патриарха-униата терпит неудачу, и в итоге он сам пишет книгу, в которой утверждает

²³ Там же. С. 55.

²⁴ Архимандрит Порфирий (Успенский), глава Русской духовной миссии в Иерусалиме, неоднократно посещал Египет именно в период предстоятельства Кирилла IV. Известен оптимизм отца Порфирия относительно перспектив присоединения Коптской церкви к православию. См. Корнилов А.П. Вопрос об объединении Коптской Церкви с Православием // Путь Востока. Традиции освобождения. Материалы III Молодежной научной конференции по проблемам философии, религии, культуры Востока. Серия Symposium, выпуск 4. СПб.: Санкт-Петербургское философское общество, 2000. С.139.

²⁵ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 56.

²⁶ Ал-Куммас Мина. Тарих ал-каниса ал-кибтийя (История Коптской церкви). С. 720-721.

²⁷ Араб. «учитель».

правильность доктрины коптской церкви, после чего три коптских семьи в составе около 150 человек возвращаются под омофор предстоятеля традиционной Коптской церкви²⁸. Однако Коптская католическая церковь осталась и продолжает почитать своими основателем именно Кириллоса Макара.

В эпоху Мухаммеда Али положение коптов заметно улучшилось. В ходе аграрно-административной реформы состоятельные христианские семьи смогли закрепить своё право на владение землей. Знатные коптские семьи – Гали, Смика, Абдуннур, Макрам, аль-Минкабади, Вейса, Макрам и др. – становятся потомственными латифундистами. Мухаммед Али успешно применяет интеллектуальный потенциал коптов для модернизации экономики, коптские специалисты-технократы, чуждые традиционному местничеству и nepотизму, загнавшим Османскую империю в застойный тупик, начинают играть видную роль в новой администрации. Некоторые квалифицированные специалисты из числа христиан освобождаются от джизии²⁹.

Сыграли свою роль в улучшении правового положения коптов и их связи с иностранцами – представителям христианской цивилизации Европы было проще установить контакт с местными христианами, чем с мусульманами. Копты активно пользовались протекциями иностранцев для защиты от агрессивных действий мусульман, которые те прикрывали положениями шариата. Так, диакон Мина аль-Куммас в книге «История коптской церкви» описывает следующий случай, произошедший в 1845 г.³⁰ Одного коптского чиновника шариатский суд в Александрии признал виновным в поношении ислама. По приговору суда его подвергли публичному бичеванию, затем посадили на буйвола задом наперёд, возили по окрестным селениям несколько дней, били и издевались. Затем несчастного, после всего перенесённого находившегося уже при смерти, отдали родственникам, и через пять дней он скончался. Христиане похоронили его как мученика³¹, однако решили не оставлять виновников безнаказанными. Некий копт Михаил Сурур, официально представлявший в Египте интересы семи европейских государств, направил в Европу сообщения о происшествии и проинформировал хедива. Обращение не осталось без ответа. По указанию хедива было проведено повторное расследование обстоятельств дела и установлен факт лжесвидетельства. Губернатор и судья, вынесший приговор, были

²⁸ Ал-Куммас Мина. Тарих ал-каниса ал-кибтийя (История Коптской церкви). С. 720-721.

²⁹ Абу Сейф Юсеф. Ал-Акбат вал-кауимийя ал-арабийя (Копты и арабизм). С. 108.

³⁰ Ал-Куммас Мина. Тарих ал-каниса ал-кибтийя (История Коптской церкви). С. 715-716.

³¹ В Коптской церкви нет такой формализованной процедуры канонизации, как у католиков или в Русской Православной Церкви. Христиан, погибших от рук исламистов в ставших нередкими в последние десятилетия нападениях, сразу же провозглашают мучениками, и также называют их в коптских средствах массовой информации, при том, что официальная церковь по понятным причинам от каких-либо публичных заявлений о мученичестве погибших воздерживается.

освобождены от должностей. Чтобы успокоить христиан, им было разрешено поднимать крест во время похоронных процессий, что ранее запрещалось на основании шариата. Официально же разрешение нести крест на христианских похоронах в Египте было провозглашено во время патриаршества Кирилла IV³².

В 1855 г. была отменена джизия в отношении коптов, а в 1856 г. им было разрешено носить оружие наравне с мусульманами. С этого времени египетские христиане начинают занимать должности на государственной и военной службе, их начинают призывать в армию. Правда, тут же начались и злоупотребления – по произволу властей целые семьи коптов в сельскохозяйственных районах юга страны лишались кормильцев: мужчин стали в массовом порядке мобилизовывать, невзирая на их семейные обстоятельства. В армии рекруты-христиане нередко подвергались издевательствам, их принуждали принимать ислам. В итоге патриарх Кирилл IV обращается к влиятельным англичанам, которые убеждают хедива Саида отказаться от призыва коптов в армию³³.

Если монархия Мухаммеда Али была абсолютной, но при его преемниках появляется представительный орган – Совет шуры. При хедиве Исмаиле в Совете созыва 1866-1969 гг. из 75 депутатов было двое коптов. В 1881 г. из 80 депутатов коптов было четыре. Во время британской оккупации в Совет шуры входили пять представителей коптской знати, а когда при британцах было сформировано Законодательное собрание, четыре места в нём были закреплены за коптами³⁴.

Англо-египетская война 1882 г. и последовавшая за ней британская оккупация Египта усилили идейное «брожение» в египетском обществе. Сильный толчок к развитию получает светский национализм, не придававший большого значения религиозному происхождению³⁵; в то же время не прекращаются попытки переосмысления религиозного наследия в свете собственного понимания стоящих перед страной задач. В это время на фоне революционных тенденций в России начинает формироваться секулярная мысль социалистического толка. Параллельно учащаются попытки найти опору для борьбы с колониализмом в исламском вероучении, что создает предпосылки для возникновения современного «политического ислама».

В коптской среде выявились два антагонистичных направления: секуляристов, ратовавших за максимальный отказ от религиозного традиционализма ради объединяющего

³² Ал-Куммас Мина. Тарих ал-каниса ал-кибтийя (История Коптской церкви). С. 716.

³³ Там же. С. 717.

³⁴ Абу Сейф Юсеф. Ал-Акбат вал-кауимийя ал-арабийя (Копты и арабизм). С. 109-110.

³⁵ Не случайно, что основателем партии Баас (Арабского Социалистического Возрождения) стал православный христианин Мишель Афляк, а его единомышленниками стали мусульманин-суннит Салах ад-Дин аль-Битар и алавит Заки аль-Арсузи.

всех египтян - мусульман и христиан - национализма; и традиционалистов, отстаивавших необходимость обращения к церковному наследию для сохранения конфессиональной идентичности. Секулярные настроения в Генеральном совете общины («Аль-Маджлис аль-Миллий аль-‘амм»), возглавляемом будущим премьер-министром Бутрусом Гали, встретили оппозицию со стороны Синода коптской церкви во главе с патриархом Кириллом V, считавшим недопустимым вмешательство мирян в церковные дела.

С именем патриарха Кирилла V (годы предстоятельства – 1874-1928) связана целая эпоха в истории Коптской церкви. На всём её протяжении он добивается разрешений от властей на строительство новых церквей, что было непросто в государстве со значительным преобладанием мусульманского населения. Уже на следующий год после своего восшествия на патриарший престол, Кирилл V основывает Коптскую семинарию – церковь крайне нуждалась в грамотных священнослужителях, способных достойно противостоять католической и протестантской миссиям.

Во второй половине XIX в. в недрах коптской церкви зарождается движение «Воскресные школы» («Мадарис ал-Ахад»), взявшее на вооружение опыт открытия западными проповедниками воскресных школ в Египте. Молодые копты, интересовавшиеся вероучением своей церкви, чтобы достойно вести полемику с европейскими миссионерами, по воскресным дням вели занятия с детьми, во время которых изучалось Священное Писание и излагались догматы веры. Активисты «Воскресных школ» со временем заняли посты в иерархии коптской церкви, что положительно отразилось на авторитете движения. Видным деятелем коптского возрождения, оказавшим влияние на развитие коптской церкви в XX в. и с именем которого связано структурное оформление «Воскресных школ» был архидиакон Хабиб Гиргис (1876-1951)³⁶. Влияние этого человека на коптскую церковь в XX в. трудно переоценить. Он, в частности, был наставником скончавшегося в 2012 г. патриарха Шенуды III, ознаменовавшего целую эпоху в истории египетского христианства и ещё до принятия монашества ставшего одним из ярчайших представителей движения. Будущий патриарх, а тогда еще просто молодой человек по имени Назыр Гейид, вдохновлённый идеями Гиргиса, во второй половине 1940-х гг. становится одним из инициаторов издания журнала «Воскресные школы» - рупора одноимённого движения³⁷.

Многие активисты «Воскресных школ» имели высшее светское образование, что уже само по себе выводит его за рамки чисто религиозного течения. Показательной в этой связи

³⁶ Архидиакон Хабиб Гиргис пытался выдвинуть свою кандидатуру на выборах преемника скончавшегося в 1927 г. патриарха Кирилла V, однако его выдвижение не было утверждено Синодом. См. Самуил Тавадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...) С. 115.

³⁷ Патриарх Тавадрус II, возглавивший коптскую церковь в ноябре 2012 г., является близким учеником Шенуды III, таким образом продолжая дело Хабиба Гиргиса.

является биография патриарха Шенуды III (1923-2012), в своё время окончившего Каирский университет и принимавшего активное движение в политической и профсоюзной деятельности, яркого поэта и публициста. Эти качества не могли не отразиться на его стиле управления церковью, которую он возглавил в 1971 г., и на его взаимоотношениях с египетским государством в целом. В движении «Воскресные школы» воплотилось осознание коптами самих себя как общественной силы. Именно в нём выразились их чаяния, связанные с религиозным «возрождением», в то время как аналогичные ожидания мусульман создавали предпосылки для формирования ассоциации «Братья-мусульмане».

Критический взгляд руководителя журнала «Воскресные школы» Н.Гейида на состояние дел в церкви отражает обложка вышедшего в апреле 1947 г. его первого номера, на которой изображён Иисус Христос с хлыстом, сплетённым из веревок, в момент изгнания торгующих из Храма. Характерно и помещённое там же определение роли самого журнала: «путеводитель к исправлению индивида, семьи и общества, внимающий устрашающему гласу Божию». Движение «Воскресные школы» видит в христианстве всеохватывающую систему, объёмлющую не только духовную, но и общественную жизнь в конкретных её проявлениях³⁸. Такое понимание роли религии свойственно и плоду аналогичного мировоззрения в исламе – ассоциации «Братья-мусульмане».

Как это нередко бывает, «возрожденческие» тенденции в религии приводят к тому, что часть её адептов решаются бросить вызов традиционному религиозному «истеблишменту», опираясь при этом на его модернистских представителей. Не стали исключением из этого правила и египетские мусульмане и христиане, остро переживавшие столкновение с более развитой западной цивилизацией и бурные политические преобразования, происходившие в их стране в период распада Османской империи.

1.4. Модернизм «исламского возрождения», идейные предшественники современного исламизма

В исламской среде катализатором «возрожденческого» модернизма стала ваххабитская идеология. Апологет ваххабизма Мухаммед Дахер в книге «Проповедь ваххабизма и её влияние на современную исламскую мысль» отмечает, что это идейное течение «было первым в истории современного ислама движением, объявившим революцию против косности, традиционализма, религиозных новшеств и предрассудков, парализующих

³⁸ Кадасат ал-Баба Шинуда ва мадарис ал-ахад (Его Святейшество Папа Шенуда и «Воскресные школы»). Мавсу'ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/untitled_1718.htm/ (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

мышление мусульман, искажающих то, чему учит их религия, и извращающих многие её истины»³⁹. Дахер также указывает на националистический характер этого течения, проявившийся в борьбе его последователей с османским владычеством ради создания на завоёванных территориях национального арабского государства. И не случайно, что проповедь бен Абдельвахаба была с таким жаром воспринята в Египте, особую роль которого в модернизации всех стран Ближнего Востока и Северной Африки уже в XIX ощущали такие видные учёные, как Шарль Эдмон, по мнению которого этим египтяне обязаны не только своему стратегическому географическому положению, но и личности Мухаммеда Али, открывшего Египет для прогресса по европейскому образцу, а также его наследника Исмаила Паши⁴⁰. Именно в Египте идеи бен Абдельвахаба были творчески восприняты и развиты такими видными теоретиками исламского модернизма, как Джамаль ад-Дин аль-Афгани (1838-1897), Мухаммед Абдо (1849-1905) и Рашид Рида (1865-1935)⁴¹.

Основатель ваххабизма – Мухаммед бен Абдельвахаб (1703-1792), деятельность которого пришлась на вторую половину XVIII в. и происходила на периферии поражённой системным застоём Османской империи, не имел непосредственного опыта соприкосновения с западной цивилизацией. Убеждённый традиционалист по духу и последователь наиболее ригористической школы исламского права – ханбализма, бен Абдельвахаб ратовал за избавление ислама от всего того, что клеймилось как «нововведения последующих веков», и возвращение к чистому учению, содержащемуся, по его мнению, в Коране и хадисах сунны, признаваемых «правильными».

Однако идеологи исламского «возрождения» новейшего периода, вдохновлённые в числе прочего учением бен Абдельвахаба, уже столкнулись лицом к лицу с настоящей необходимостью объяснить очевидную системную отсталость мусульманских стран по сравнению с Европой. Речь шла ни много ни мало о том, насколько вообще жизнеспособна исламская цивилизация и лежащая в её основе религия на фоне Запада, воспринимавшегося со стороны как христианский, несмотря на процессы секуляризации и проявившееся уже тогда губительное идеологическое брожение.

Говоря о своеобразии различных течений исламского модернизма, Дахер пишет, что аль-Афгани, определяя соотношение между исламским миром и Европой, проявлял консервативный подход и считал, что «мусульманам было бы хорошо вернуться к золотому

³⁹ Дахер Мухаммед Камель. Ад-Дава ал-ваххабийя уа асаруха фи-л фикр ал-ислами ал-хадис. (Проповедь ваххабизма и её влияние на современную исламскую мысль). Бейрут: Дар ас-Салам, 1993. С. 8. (араб.)

⁴⁰ Edmond Charles. L'Egypte à l'Exposition universelle de 1867. Dentu, Libraire-Éditeur, Palais-Royal, 1867. P. 204-205. [Электронный ресурс]. – URL: <http://archive.org/stream/lgyptelexpositi01edmogoog#page/n231/mode/1up/> (дата обращения 04.02.2014).

⁴¹ Дахер Мухаммед Камель. Ад-Дава ал-ваххабийя... (Проповедь ваххабизма...). С. 8-9.

веку ислама и отдалиться от Европы, советовал политическим лидерам исламских стран не тратить средств на увеличение армий и демонстрацию государственной силы, на привлечение сторонников гражданственности и поборников свободы, но обойтись без всего этого и двигаться по пути праведных халифов обратно, в направлении первоначальных корней исламской религии⁴²». Дахер отмечает, что эта позиция аль-Афгани находилась в некоем противоречии с его же заявлениями о признании «научного подхода западной цивилизации». Объясняя эту особенность мировоззрения аль-Афгани, Дахер указывает на то, что «его задача состояла в том, чтобы спасти ислам и мусульман от внутренних и внешних угроз, а некоторые аспекты западной цивилизации как раз и представляли собой часть этих угроз⁴³».

Что же касается Мухаммеда Абдо, то он, по мнению Дахера, «сильнее, чем его учитель аль-Афгани подчёркивал необходимость обновления исламского общества посредством применения западных научных методов, хотя и провозглашал основной принцип золотого века в исламе». «Он заявлял, что социально-политические преобразования должны идти рука об руку с религиозной реформой, а именно – реформой духовной и этической⁴⁴».

Призывы Абдо к религиозной реформе были восприняты двояко. Часть его учеников «стали проповедовать ограничение социальной роли ислама, видя в нём живое начало, которому необходимо развиваться, чтобы в конце концов привести к секуляризации мусульманского общества⁴⁵». «Однако, - отмечает Дахер, - эта трактовка не пользовалась поддержкой большинства учеников Мухаммеда Абдо, которые утверждали, что их учитель пошёл на излишние уступки секулярному движению⁴⁶».

Среди этих учеников Абдо был другой идейный предшественник «Братьев-мусульман» - Мухаммед Рашид Риды, считавший, что за века своего существования ислам утратил свою изначальную суть и призывавший её возродить. Дахер приводит следующие слова Риды: «Западная цивилизация – результат определённых интеллектуальных установок или социальных традиций, утерянных мусульманами, но доведённых до совершенства людьми Запада [...] Однако эти установки и традиции составляют суть ислама. Мусульмане могут оживить их, если будут понимать положения ислама так, как возвестил их пророк Мухаммед; эти положения есть в Коране и правильной сунне, как её передавали и понимали сподвижники пророка (ас-сахаба) и праведные предки (ас-салаф ас-салих). Их взгляды отражали консенсус (иджма), полностью соответствовавший провозглашённым Кораном и

⁴² Дахер Мухаммед Камель. Ад-Дава ал-уаххабийя... (Проповедь ваххабизма...). С. 193.

⁴³ Там же. С. 193.

⁴⁴ Там же. С. 193.

⁴⁵ Там же. С. 193.

⁴⁶ Дахер Мухаммед Камель. Ад-Дава ал-уаххабийя... (Проповедь ваххабизма...). С. 194.

хадисами принципам, - единственный случай, когда, согласно шариату, общее мнение является обязательным для всех последующих поколений⁴⁷». Эти слова, по мнению Дахера, отражают суть религиозного мышления у ваххабитов.

Рида не был убеждён в том, что опыт западной цивилизации может помочь в решении накопившихся проблем мусульманского общества. По сути, взгляды Риды на соотношение исламской и западной цивилизаций представляли собой нечто среднее между крайним традиционализмом, отвергавшим любое реформирование сложившегося на протяжении веков исламского вероучительного комплекса, и прозападным модернизмом с его призывами к широкому проведению в жизнь вестернизированного понимания интеллектуальной свободы, философских принципов европейского объективизма и европейской модели парламентской демократии. Видными «западниками» были Али Абдерразек, призывавший в своей книге «Ислам и основы правления» к отделению религии от государства, один из разработчиков современного светского законодательства в Египте Абдерразек ас-Сенхури, Хейруддин ат-Туниси и др. Одним из наиболее заметных плодов этого направления стало создание в 1908 г. светского Каирского университета. На фоне секулярно-националистического энтузиазма той поры казалось, что «западники» возобладали над традиционалистами, однако потрясения, будоражившие Египет на протяжении XX в. и не прекратившиеся в XXI, потом неоднократно заставляли египтян вновь обращаться к «исламской модели». Уже первое разочарование буржуазно-националистической идеологией и стремление преодолеть некий паралич, ставший особенно очевидным в исламском мире после упразднения в 1924 г. Ататюрком стамбульского османского халифата, привели в конце 20-х гг. прошлого века, к возникновению группировки «Братья-мусульмане», влияние которой усиливалось всякий раз, когда египетское государство переживало моменты нестабильности. Показательно, что эта организация, возникнув в Египте, за десятилетия существования распространила своё влияние практически во всех ключевых странах арабского и исламского мира через родственные партии и организации – турецкую партию «Рефах» и её нынешнюю наследницу – партию «Справедливость и свобода», палестинское Движение исламского сопротивления (ХАМАС), алжирское Движение «Общество за мир»⁴⁸, Исламскую партию Ирака, тунисское Движение возрождения («Нахда»), филиалы «Братьев-мусульман» в Иордании и Сирии и др.

⁴⁷ Там же. С. 194.

⁴⁸ Палестинское Движение исламского сопротивления и алжирское Движение «Общество за мир» даже имеют омонимичную аббревиатуру – ХАМАС, происходящую от арабских названий этих организаций: «Харакат ал-мукауама ал-исламийя» и «Харакат ал-муджтамаа мин аджль ас-салям». Само арабское слово «хамас» означает «энтузиазм», «энергия», «пыл».

Получив импульс к развитию из глубин Аравийского полуострова от идеологического взрыва, произведённого Мухаммедом бен Абдель Ваххабом, политический ислам, осмысленный и аргументированный в Египте такими деятелями, как Гамаль ад-Дин аль-Афгани и Мухаммед Абдо, глубоко укоренился в долине Нила. Ему противостояла надрелигиозная националистическая идеология, популярная среди секуляризированных слоёв мусульман и христиан, однако социально-экономическая напряженность и неудачи светских правителей-националистов неоднократно выдвигали исламистов на политическую авансцену. Так произошло и после поражения Египта в войне против Израиля 1967 г., когда кризис светской идеологии был усилен и нарастанием экономических проблем⁴⁹.

1.5. Генеральный совет общины, вмешательство мирян в дела Коптской церкви

Если в исламе, где отсутствуют понятия Церкви и духовенства, «возрожденчество» врывалось в сферу политики напрямую, в полном соответствии с духом религии, основатель которой был выдающимся политиком, то аналогичные реформаторские настроения у коптов, к тому же представлявших значительно уступавшее по влиянию на жизнь государства меньшинство, меняли прежде всего внутрицерковную среду. Миряне стремились участвовать в управлении церковью, которая, по мнению многих из них, нуждалась в преобразованиях.

Отвечая пожеланиям ряда видных представителей коптской общины, в 1874 г. митрополит Аль-Бухейры – одной из провинций дельты Нила - и патриарший местоблюститель Марк дал согласие на создание Генерального совета общины (Ал-Маджлис ал-миллий ал-аамм). Впоследствии патриарх Кирилл V определил полномочия Совета и представил их правительству, которое официально признало его 18 мая 1883 г. Однако этот орган, призванный поначалу стать формой самоорганизации египетских христиан, осознававших себя социально обособленным сообществом, поначалу не проявлял какой-либо заметной активности. На коптскую авансцену жизни он вышел в 1890-х гг., когда в среде мирян сформировался интерес к церковному управлению.

Такие амбиции Генерального совета общины вызвали резкое неприятие патриарха Кирилла V. Он инициирует соответствующее решение Синода, содержание которого доводится до сведения хедива. В июне 1892 г. патриарх заявляет, что не будет принимать никакого участия в деятельности Совета, но продолжит руководить церковью как её

⁴⁹ Примаков Е.М. Анатомия ближневосточного конфликта. М.: Мысль, 1978. С. 336-338.

единственный законный глава. Соответствующее уведомление предстоятель отправляет правительству.

Генеральный совет общины воспринимает это как вызов и выносит беспрецедентное решение об отстранении патриарха и назначении главой патриархии и церковного совета Афанасия, епископа Санбо и Каскаса. Несмотря на предупреждение патриарха Кирилла V, епископ Афанасий, согласившись с предложением Совета, направляется из своей епархии на юге страны в Каир. В ответ глава церкви запрещает непокорного епископа в служении, а Архиерейский совет утверждает эту меру.

31 августа 1892 г. Генеральный совет общины при участии некоторых представителей духовенства постановляет отправить патриарха и его ближайшего помощника – митрополита Аль-Бухейры Иоанна в монастырь. Оба иерарха спокойно принимают уведомление об этом, и каждый удаляется в назначенную ему обитель.

Игумен Самуил Тауадрус пишет о многочисленных происшествиях во время богослужений находящегося под прещением епископа Афанасия⁵⁰. Он отмечает, что даже сами вдохновители раскола осознавали неканоничность назначения нового главы патриархии. Так, лидер Генерального совета общины Бутрус Гали не пригласил епископа на помолвку своего брата, а некоторые из тех, кто поддержал переворот, даже хоронили своих близких вообще без церковной молитвы, предпочитая это молитве запрещенных в служении священников из окружения епископа Афанасия⁵¹.

Церковные дела под его руководством шли не очень хорошо. В итоге Генеральный совет общины обращается к властям с просьбой утвердить его новое решение – на этот раз о возвращении Кирилла V и митрополита Иоанна к церковному руководству. Иерархи соглашаются на уговоры раскаявшихся раскольников, и 20 января 1893 г. хедив издаёт соответствующий декрет. 4 февраля того же года толпы египетских христиан восторженно встретили патриарха на каирском вокзале с пальмовыми и оливковыми ветвями в руках. Уже через 10 дней Бутрус Гали, епископ Афанасий и поддерживавшие его клирики приносят покаяние патриарху Кириллом V, признав его примат в церковных делах. Финал этой истории значительно укрепил авторитет коптского папы в глазах египетских властей, убедившихся, что именно он является истинным представителем коптской общины.

После этого казуса деятельность Генерального совета общины сходит на «нет» и он фактически прекращает существование. Однако уже в 1906 г. с благословения патриарха,

⁵⁰ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 83-84.

⁵¹ Это напоминает отношение украинского политического истеблишмента времен президента Ющенко к раскольнику Филарету (Денисенко). Признавая эту «церковь» официально, многие из них при необходимости совершения Таинств обращались к священникам канонической УПЦ МП.

понимающего, что руководство делами общины – не дело Церкви, проводятся выборы нового состава Совета, который 1 марта того же года утверждается правительственным указом. Хотя папа стал его председателем, члены Совета вновь взяли курс на конфронтацию. Вскоре патриарх Кирилл V поручает председательство в Совете настоятелю кафедрального Собора святого Марка в Каире протоиерею Бутрусу Абдель Малику. Используя недовольство некоторых представителей духовенства священноначалием, некоторые представители Генерального совета общины обвиняют Синод Коптской церкви под руководством патриарха в плохом управлении церковным имуществом, требуя передать эти функции себе. Именно право на управление имуществом церкви было яблоком раздора в отношениях между Советом и Синодом⁵² вплоть до создания в 1972 г. особого органа – Организации по церковному имуществу, включившей в себя, помимо патриарха, шесть митрополитов и шесть архонтов – членов Генерального совета общины.

1.6. Борьба коптов за равноправие с мусульманами

По мере роста египетского национального сознания в целом развивалось и самосознание коптов, ощущавших определённое неравенство по сравнению с мусульманами, в частности - в таких сферах как образование и карьерный рост. Раздавались призывы провести Общенациональный коптский конгресс, который и был созван 6 марта 1911 г. в южном городе Асьют с участием ряда гражданских лидеров коптской общины. Среди наиболее ярких были выступления адвоката Михаила Фануса из Файюма, заявившего о том, что равноправное существование двух составляющих нации – мусульман и коптов – не противоречит идее национального единства, а также Хабиба Доса, потребовавшего равных прав на образование для представителей обеих религий. Протоколы конгресса, а также запрос на встречу его делегатов с хедивом были переданы представительной делегацией во главе с Бишри Бекем Ханной в администрацию правителя Египта в каирском дворце Абдин, однако 27 марта 1911 г. дворец ответил отказом, мотивируя его тем, что проведение конгресса противоречило распоряжениям правительства⁵³.

Общенациональный коптский конгресс в Асьюте дал повод к разговорам о желании коптов «отделить» Средний Египет с целью создания христианского государства. Об опасности этого предостерегали своих последователей исламские шейхи-радикалы, фантазиями на этот счёт впоследствии упивались некоторые радикалы-копты.

⁵² Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 84.

⁵³ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 86.

Игумен Самуил Тауадрус обвиняет английскую колониальную администрацию в лице британского генерального консула Элдона Горста, занимавшего этот пост в 1907-1911 гг. в попытках использовать недовольство коптов и их требования равноправия с мусульманами для нагнетания межрелигиозной напряженности и привлечения египетских христиан на сторону колонизаторов. Он отмечает, что сэр Горст продолжил тактику своего предшественника лорда Кромера, многолетнего генерального консула Британской империи в Египте, однако, по словам отца Самуила, лидеры коптской общины во главе с патриархом Кириллом V сделали всё, «чтобы ни одно слово, произнесённое участниками Асьютской конференции, не дало бы колонизаторам аргумента для оправдания своего присутствия в Египте»⁵⁴. Здесь же игумен Самуил отмечает, что египетские христиане наравне с мусульманами принимали участие в антиколониальном восстании 1919 г., приведшем в 1922 г. к предоставлению Британией частичной независимости Египту, сменившейся полным суверенитетом, добытым в результате революции 1952 г.

Как бы то ни было, число коптов на государственной службе растёт, коптская молодёжь активно вливается в политическую сферу. В начале XX в. некоторые копты достигают административных вершин: британские власти назначают из их числа премьер-министров - Бутруса Гали (1908-1910) и Юсефа Вахбу (1919-1920). Описывая положение египетских христиан в 1920-е гг. диакон Коптской церкви Мина аль-Куммас отмечает, что они «живут в благосостоянии и благополучии и покое, которых никогда не испытывали», многие из них занимают высокие посты и играют важную роль в борьбе за независимость Египта⁵⁵.

Оценивая эпоху Кирилла V игумен Самуил Тауадрус отмечает небывалый подъём катехизаторской деятельности, называя имена блестящего проповедника, настоятеля кафедрального Собора святого Марка в Каире протоиерея Филотауса (Филофея) Ибрагима, автора ряда богословских произведений и руководителя Коптской семинарии диакона Хабиба аль-Масри, основателя христианского журнала «Аль-Фирдаус» («Рай») и религиозного писателя священника Манси Иоханну, основателя первой коптской газеты протоиерея Юсефа Хабаша, выдающегося апологета протоиерея Маркуса Сергиуса, основателя журнала «Сахьюн» («Сион») и автора богословских и исторических сочинений епископа Исидора, и выдающегося издателя, автора сочинений по литургике и церковной истории игумена Абдель Масиха Салиба, известного подвижническим образом жизни. Кроме того, в эпоху Кирилла V коптские школы по всему Египту, как для мальчиков, так и

⁵⁴ Там же. С. 87.

⁵⁵ Ал-Куммас Мина. Тарих ал-каниса ал-кибтийя (История Коптской церкви). С. 718.

для девочек, начали исчисляться десятками, что привело в итоге к общему росту уровня образования в коптской среде.

О росте авторитета коптской общины свидетельствует и биография одного из её лидеров – уже упоминавшегося Бутруса Гали, назначенного в 1908 г. хедивом Аббасом-пашей Хильми II главой египетского правительства и занимавшего этот пост до гибели от рук террориста в 1910 г. В 1881 г. Б.Гали первым из христиан Египта удостоился титула паши, а в 1886 г. даже возглавил комиссию, занимавшуюся назначением судей шариатского суда, что из-за его религиозной принадлежности вызвало протесты представителей мусульманской общины.

Другим видным государственным деятелем из числа христиан стал Юсеф Вахба, возглавлявший египетское правительство с ноября 1919 г. по май 1920 г. Он был назначен на этот пост в период, когда страну сотрясало антибританское восстание, и многие представители коптской общины критиковали его за решение принять предложение, инициированное англичанами, опасаясь, что вся коптская община будет обвинена в коллаборационизме. Однако Вахба был убеждён, что для Египта лучше иметь пусть лишь формальное независимое, но всё же своё правительство, чем был полностью аннексированным Британией в процессе раздела развалившейся Османской империи. Несмотря на недолгий срок по главе правительства, Вахба оставил яркий след в истории Египта. Он инициировал ряд экономических реформ, в том числе – отмену государственного регулирования на сельскохозяйственную продукцию. В период его премьерства египетским промышленником Талаатом Харбом был создан Национальный банк Египта.

Между тем, симпатии патриарха Кирилла V были на стороне лидера антиколониального восстания Саада Заглюля, который 11 апреля 1919 г. во главе национальной египетской делегации посетил Лондон и предъявил британской короне требования о предоставлении Египту независимости. Игумен Самуил Тауадрус отмечает, что глава коптской церкви призывал единоверцев не поддаваться попыткам британской колониальной администрации разыграть религиозную карту с целью срыва антиколониального восстания и убеждал духовенство поддержать шейхов Аль-Азхара в укреплении революционного духа египетского народа. До самой своей кончины 7 августа 1927 г. патриарх сохранял тёплые отношения с Заглюлем, который пережил его всего на 20 дней⁵⁶.

В делегацию («Аль-Вафд» - араб. «делегация») Саада Заглюля первоначально вошли три видных представителя коптской общины – Синут Ханна, Джордж Хайат и Вейса Васыф,

⁵⁶ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 92.

а затем к ним присоединился и будущий «певец» египетского надрелигиозного национализма Макрам Убейд (1889-1961).

Убейд – яркий представитель чисто светской египетской националистической идеологии. Ещё юношей он, будучи секретарём по особым поручениям при английском юридическом советнике, адресует своему шефу-англичанину письмо-манифест, в котором есть такие слова: «Я чувствую, что приблизилось или уже наступило время, когда мы должны говорить о себе «египтянин», а слова «мусульманин» или «копт» оставить для мест религиозного культа. В Европе близок час, когда даже в этих местах различия будут касаться лишь словесных формулировок, а люди будут поклоняться Творцу, беседуя с Ним духовно и выражая искреннюю преданность Вечной Сущности»⁵⁷.

Убейду принадлежит и другое высказывание, которое до сих пор охотно цитируют публицисты, симпатизирующие идеологии «Братьев-мусульман»: «Мы – мусульмане родиной и христиане религией» («Нахну муслимуна ватанан ва масихийуна динан»). Единомышленник Убейда – Ибрагим Фараг, также копт, видит здесь не просто красивые слова или риторическую фигуру, но «...отражение глубокого понимания взаимодействия между исламом и христианством в свете единства языка в данной части мира». «Это выражение истинно братских отношений между мусульманами и христианами в рамках общей родины, общих интересов и общей судьбы», - считает он⁵⁸.

В качестве одного из лидеров партии «Аль-Вафд» Убейд в 1931 г. совершает поездку по странам Леванта – Сирии, Ливану, Палестине. Он обращается к жителям этих стран не как христианин, а как патриот единой арабской нации, говорит о необходимости единства арабских стран для обретения подлинной независимости и обеспечения собственного всестороннего развития, и эти слова находят глубокий отклик⁵⁹.

Примечательно, что христианин Макрам Убейд был одним из немногих, кому удалось преодолеть полицейский кордон вокруг дома убитого в результате покушения 12 февраля 1949 г. основателя организации «Братья-мусульмане» Хасана аль-Банни, чтобы выразить соболезнования его отцу. Вспоминая тот день в статье, опубликованной по случаю трёхлетия со дня смерти аль-Банни в издаваемой «Братьями-мусульманами» одноимённой газете,

⁵⁷ Убейд Мона Макрам. Макрам Убейд: калимат ва мавакиф (Макрам Убейд: речи и взгляды). Каир: Ал-Хайа ал-мисрийа ал-амма ли-л-киتاب, 1990. С. 61-62. (араб.)

⁵⁸ Фараг Ибрахим. Сайабка Макрам хайан фи дамир ал-умма (Макрам будет жить в совести нации) // Убейд Мона Макрам. Макрам Убейд: калимат ва мавакиф (Макрам Убейд: речи и взгляды). Каир: Ал-Хайа ал-мисрийа ал-амма ли-л-киتاب, 1990. С. 13-14. (араб.)

⁵⁹ Ибрахим Саад ад-Дин. Макрам Убейд: ал-мисрийа ва-ль 'уруба (Макрам Убейд: египетская и арабская идентичности) // Убейд Мона Макрам. Макрам Убейд: калимат ва мавакиф (Макрам Убейд: речи и взгляды). Каир: Ал-Хайа ал-мисрийа ал-амма ли-л-киتاب, 1990. С. 29. (араб.)

Убейд высоко отзывается о нём как о патриоте, называя «Братьев-мусульман» своими братьями по вере, так как, по его мнению, «национализм является частью веры»⁶⁰.

Убейд высоко ценил примкнувшего к созданной им партии «Аль-Кутля аль-Вафдийя» выпускника Каирского университета Назыра Гейида – будущего патриарха. Н.Гейид регулярно выступал на политических собраниях, где произносил сатирические стихи против вафдистского лидера Мустафы ан-Наххаса⁶¹, с которым Убейд уже в начале 1940-х гг. вошёл в острый конфликт.

Однако пример М.Убейда является скорее исключением. Копты всегда хорошо помнили свою историю и не забывали, что арабская культура была принесена в их страну завоевателями. В выступлении в Центре религиозной свободы Хадсоновского института 18 июля 2008 г. епископ Эль-Куссии и Маира Фома, немало сделавший для развития коптского образования, отметил прямую связь между словом «копт» и топонимом «Египет»⁶². Он указал, что копт (т.е. египтянин), принимающий ислам, начинает называть себя арабом, таким образом идентифицируя себя с чужой для себя культурой: «Если вы подойдёте к копту и скажете ему, что он араб, это будет оскорблением. Мы не арабы, мы – египтяне. Я рад, что я египтянин, и не соглашусь, чтобы меня считали арабом, потому что этнически я к ним не отношусь. Во-вторых, я говорю по-арабски. С политической точки зрения я принадлежу арабской стране, но это не делает человека арабом. Иная ситуация у гражданина, живущего в Египте, но не являющегося коптом в том смысле этого слова, о котором я говорил. Главное различие здесь то, что он или она считает себя арабом. Их основной фокус лежит в панарабской сфере. Это означает перенос национальной идентификации в арабскую плоскость. Поэтому вы уже не принадлежите к той же группе... Вы или внутри, или снаружи, или принадлежите, или не принадлежите. С этой дилеммой сталкиваются копты, сохранившие христианскую веру, или, скажем иначе, сохраняющие свою идентичность как египтяне со своей собственной культурой, старающиеся сберечь свой язык, музыку, календарь коптов. Это означает, что культура старого Египта ещё существует. В то же время наши земляки променяли её на другую культуру. Это значит, что процесс арабизации в этой

⁶⁰ Al-Tahawi Abdullah. The Muslim Brotherhood And Copts, Historical Perspective. Ikhwanweb, 8 июля 2007 г. : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.ikhwanweb.com/article.php?id=967&ref=search.php/> (дата обращения 04.02.2014).

⁶¹ ‘абд ал-‘азим ‘абд ад-Мун‘им. Ал-Баба Шинуда заджжалан ва ша‘иран ша‘абийан (Папа Шенуда как народный певец и поэт). Джаридат ал-Акбат ал-Муттахидун, 30 июля 2012 г. : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.copts-united.com/Arabic2011/Article.php?I=1126&A=55699/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

⁶² Coptic Bishop Thomas on Egypt's Christians: The Experience of the Middle East's largest Christian community during a time of rising Islamization. // Hudson Institute : сайт. URL: <http://www.hudson.org/files/documents/July18%20Bishop%20Thomas%20Transcript%20-%20Final.pdf/> (дата обращения 03.02.2014).

стране длится много столетий, с VII в. Думаю, что это часть дилеммы. В то же время дилеммой является и исламизация, которая начала и продолжает приносить много проблем».

Епископ Фома убеждён, что процесс арабизации и исламизации Египта, несмотря на свою болезненность для тех египтян, которые не собираются превращаться в арабов, никогда не будет завершён⁶³. Причём негативные стороны этого процесса, по его мнению, не ограничиваются собственно попытками обратить египетских христиан в ислам, но проявляются также в фактически навязываемом коптам уже в школе особого рода двоемыслием: «Исламизация здесь – это не только побуждение переменить религию... С детства вы постоянно слышите в школе, что ислам – правильный образ жизни. Наши дети как меньшинство вынуждены привыкать к тому, что их будут учить совсем иначе, чем их учили в церквях. Представьте себе: Вы – маленький ребёнок. В школе Вы слышите одно, а когда возвращаетесь домой – слышите другое. Вам приходится учить наизусть аяты Корана. На экзамене в школе Вам придётся писать то, что они Вам говорили, его аяты. И я сам, когда был ребёнком, был вынужден учить Коран, чтобы сдать экзамены. Дети вырастают, воспитываемые в этом духе. Это значит, что когда Вы изучаете историю, Вы изучаете славную историю исламских захватчиков. Значит, ребёнок должен восхвалять арабские войска, пришедшие в нашу страну. Как Вы будете ощущать себя? В то же время, очень мало внимания уделяется собственной истории, периоду фараонов. Очень мало внимания уделяется нашему наследию как коптов».

Это культурное давление не ограничивается образованием, его активным источником являются и СМИ⁶⁴: «Таков и стиль СМИ. Где бы Вы ни сидели, Вы повсюду можете услышать рецитацию Корана, но не сможете сказать «стоп». Она звучит повсюду, и составляет часть повседневного прессинга, с которым сталкиваются люди. Мы не говорим им (мусульманам): «Не молитесь». Но не надо заставлять всех, и на улице, и дома в спальне слышать это без остановки».

Выводы

Таким образом, непосредственное соприкосновение Египта с западной цивилизацией в рассмотренный в 1 главе период зависимости страны от Османской империи в 1867-1914 гг.

⁶³ Coptic Bishop Thomas on Egypt's Christians: The Experience of the Middle East's largest Christian community during a time of rising Islamization. // Hudson Institute : сайт. URL: <http://www.hudson.org/files/documents/July18%20Bishop%20Thomas%20Transcript%20-%20Final.pdf/> (дата обращения 03.02.2014).

⁶⁴ Coptic Bishop Thomas on Egypt's Christians: The Experience of the Middle East's largest Christian community during a time of rising Islamization. // Hudson Institute : сайт. URL: <http://www.hudson.org/files/documents/July18%20Bishop%20Thomas%20Transcript%20-%20Final.pdf/> (дата обращения 03.02.2014).

и в эпоху начала реформ в 20-е гг. XX в. ознаменовало вхождение Египта в новую эпоху.

При этом:

1) Процессы трансформации носили всеобъемлющий характер, затронув политическую, экономическую, социальную и культурную сферы, не оставив в стороне и религию.

2) Мусульманские мыслители в поисках причин комплексного отставания стран исламского мира стали обращаться к первым векам ислама, пытаясь восстановить истинное учение, отступление от которого, по мнению теоретиков «исламского возрождения», и привело к регрессу.

3) В то же время копты, столкнувшись с активной деятельностью западных миссионеров, обратились к собственному религиозному наследию с целью защиты учения собственной церкви, восприняв при этом практический опыт католических и протестантских проповедников.

3) Параллельно развитию светской националистической идеологии, зарождаются основы исламского фундаментализма и формируется своеобразный коптский национализм, основанный на ассоциировании себя с культурой доисламского Египта и противопоставлении арабской цивилизации.

ГЛАВА 2. КОПТСКАЯ ЦЕРКОВЬ НА ФОНЕ ФОРМИРОВАНИЯ СОВРЕМЕННОГО ГОСУДАРСТВА И ИСЛАМИСТСКИХ СТРУКТУР В СЕРЕДИНЕ – ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ XX В.

2.1. Конфликт с протестантами и обострение отношений Коптской церкви с Генеральным советом общины

Пожалуй, с наибольшим драматизмом проблемы межхристианских отношений в Египте, а именно – противостояние влиянию западных миссионеров и борьба между Синодом Коптской церкви и состоящим из мирян Генеральным советом общины за право управления церковным имуществом - проявились на примере папы Макария III. Всё его служение в качестве митрополита южной провинции Асьют прошло под знаком развития катехизаторской деятельности Коптской церкви в условиях жесткого давления со стороны западных проповедников, быстрыми темпами набиравших себе адептов в среде египетских христиан. Недолгое же патриаршее служение, длившееся всего полтора года, было омрачено острейшей конфронтацией между Синодом и Советом, подорвавшей силы Макария III.

После кончины митрополита Асьюта Михаила 14 марта 1897 г. архонты этой провинции, обеспокоенные ростом влияния протестантских миссионеров и увеличением количества обращённых ими коптов, задались целью найти ему такого преемника, который вернул бы авторитет традиционной Коптской церкви. Игумен Самуил Тауадрус пишет, что в то время неофиты-протестанты из числа египтян осмелели настолько, что даже проникли в одну из ночей в пустующую митрополичью резиденцию и сожгли богослужебные книги и иконы. По иску преемника митрополита Михаила – митрополита Макария власти провели расследование, выявили виновных и выслали их из провинции, однако те вскоре вернулись, не без протекции послов США и Великобритании, как пишет игумен Тауадрус⁶⁵. Однако, митрополит Макарий был человеком вспыльчивым и чуть что, сразу удалялся в один из монастырей в соседних горах. В надежде получить более приемлемого архиерея из Асьюта к патриарху Кириллу V направилась представительная делегация местных архонтов. Узнав о ситуации в Асьюте, коптский папа обратил взор на одного из своих ближайших помощников – игумена Абдель Масиха аль-Махаллауи 12 июля 1897 г. рукоположил его в архиереи для беспокойного Асьюта в чине митрополита с новым именем Макарий.

Лидеры молодой протестантской общины поспешили встретиться с новым митрополитом. Познакомившись с местными христианами, как сохранившими верность Коптской церкви, так и перешедшими в протестантизм, митрополит Макарий приступил к

⁶⁵ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 137.

работе. Он избегал вероучительных дискуссий с протестантами, представлявших собою по выражению игумена Тауадруса, навеянному Апостолом, «пустые споры, которые могут привести лишь к ссорам»⁶⁶, но сохранял добрые отношения с протестантами. Коптский митрополит участвовал в похоронных процессиях протестантов – в священническом облачении он доходил до их молельного дома, выражал соболезнования родным и близким покойного, но в сам молельный дом не входил, а удалялся в расположенную напротив митрополичью резиденцию.

Вернуть авторитет Коптской церкви митрополит Макарий (аль-Махаллауи) решил теми же методами, которые использовали до него в своей практике протестантские миссионеры, а именно – через школьное образование. К моменту открытия Египта европейскому влиянию, в том числе – религиозному, образовательная сфера находилась в глубоком застое. Этим и воспользовались западные проповедники, обратив свои усилия прежде всего на коптов. В итоге, в одном Асьюте к 1890-м гг. было уже несколько миссионерских школ. Да и сам Митрополит Асьютский Макарий (аль-Махаллауи), родившийся в 1872 г., в свой время окончил католическую миссионерскую школу, изучив там французский язык⁶⁷.

Итак, в 1904 г. благодаря его стараниям в Асьюте были открыты две коптских средних школы – одна для мальчиков, другая – для девочек. Митрополит позаботился, чтобы для них были наняты высококвалифицированные преподаватели. Уделял он внимание и распространению начального образования в коптских селениях.

Стал митрополит Макарий (аль-Махаллауи) и одним из инициаторов проведения коптской национальной конференции в Асьюте, убедив патриарха Кирилла V в необходимости подобного мероприятия для обеспечения равноправия египетских христиан с мусульманами в сфере образования и профессиональной деятельности. Коптский папа поначалу с опасением отнёсся к идее конференции, так как не исключал, что ею воспользуются английские колониальные власти для привлечения симпатий коптов и раскола египетского общества по религиозному признаку для ослабления антиколониального движения, однако митрополит Макарий дал предстоятелю личные гарантии, что не допустит со стороны участников конференции провокационных высказываний⁶⁸.

За период пребывания на Асьютской кафедре митрополит Макарий (аль-Махаллауи) зарекомендовал себя последовательным сторонником церковных преобразований в духе, заданном патриархом Кириллом V. Примечательно, что когда после кончины патриарха Иоанна XIX, занимавшего папский престол с 1928 по 1942 гг., предстоятелем Коптской

⁶⁶ Самуил Тауадрус Ас-Сурияни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 138.

⁶⁷ Там же. С. 134.

⁶⁸ Там же. С. 138.

церкви был избран митрополит Асьютский Макарий, христиане, собравшиеся 13 февраля 1944 г. у патриаршей резиденции в Каире, чтобы приветствовать вновь интронизированного патриарха, скандировали: «Да здравствует папа Макарий, преемник аввы Кирилла-реформатора!⁶⁹»

В извечном споре о праве на управление церковным имуществом между Синодом Коптской церкви и Генеральным советом общины, продолжавшемся с самого момента основания последнего 29 января 1874 г, митрополит Макарий поддерживал архонтов, считавших, что Совет будет более эффективно распоряжаться собственностью церкви. Сразу же после вхождения на патриарший престол, папа Макарий 22 февраля 1944 г. подписал распоряжение о создании специального управления собственностью монастырей в Патриархии под руководством Генерального совета общины, перед которым монастырские управляющие должны были отчитываться о своей деятельности и который должен был быть наделён правом их замены. Однако этот документ встретил решительное неприятие со стороны Синода, который собрался 22 мая 1944 г. под председательством Митрополита Ахмима и Сохага Петра, который аннулировал распоряжение патриарха как противоречащее церковным правилам. Оказавшись между двух огней, патриарх Макарий уже 7 сентября 1944 г. удаляется в Монастырь святого Павла Фивейского, где пишет пространное завещание, в котором просит похоронить себя как простого монаха. В уединении он много времени работает в монастырской библиотеке, своими руками восстанавливая утерянные листы старых рукописей и собирая разрозненные⁷⁰.

В коптской среде росло сочувствие к патриарху и оппозиция к Генеральному совету общины, который начал восприниматься как главный виновник его самоизоляции. Представительная делегация архонтов во главе с Ибрагимом Фахми аль-Миньяуи посетила патриарха Макария в попытке уговорить его вернуться в Каир, однако он отверг их предложение. Напряженность внутри коптской общины выросла настолько, что роль посредника между патриархом и Советом взял на себя лично премьер-министр Ахмед Махер. Хотя 23 декабря 1944 г. папа вернулся в свою каирскую резиденцию⁷¹, конфронтация продолжалась, что привело к скоростижной кончине патриарха Макария III 31 августа 1945 г.

О возросшей роли мирян в церковном администрировании свидетельствует и следующий факт. Когда игумен Клавдий, будущий патриарх Иосаб II, был рукоположен в 1920 г. в Митрополита Гирги и Балины, община Балины отказалась принимать нового

⁶⁹ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 140.

⁷⁰ Там же. С. 141.

⁷¹ Там же. С. 141.

архиерея. Лидеры местных христиан заявили, что не имеют ничего против личности митрополита Иосаба, однако требуют выделения их местности в отдельную епархию и назначения для них собственного архиерея. Патриарх Кирилл V, получив от христиан Балины гарантии того, что главе новой епархии будет выделена достойная резиденция и достаточное денежное содержание за счёт местной общины, это требование удовлетворил⁷².

2.2. Коррупция в Церкви и проявления радикализма при патриархе Иосабе II (1946 — 1956)

Идея продолжения церковных реформ не теряла актуальности. Новый папа Иосаб II сразу после интронизации 26 мая 1946 г. объявляет собственную программу преобразований. Патриарх обещает работать над сохранением единства египетской нации, укреплением отношений с эфиопской церковью, формально все ещё подчинявшейся коптскому папе, но стремившейся к автокефалии, улучшением социального положения клириков, повышением образовательного уровня монашествующих и упорядочением монастырской жизни, активизацией духовной жизни, а также борьбой с религиозными новшествами и всеми привнесенными извне в вероучение коптской церкви явлениями⁷³. Последний пункт удивительно созвучен призывам идеологов мусульманского «возрождения» вернуться к «истинному исламу», под которым они понимали очищенное от нововведений последующих веков вероучение, основанное исключительно на Коране, достоверных хадисах Сунны и высказываниях сподвижников Мухаммеда. Лишь этот чистый ислам предков, по их мнению, был способен решить все проблемы мусульманских стран и положить конец общему отставанию исламского мира от западноевропейской цивилизации.

Несмотря на многообещающее начало своего патриаршества, Иосаб II вошёл в историю Коптской церкви отнюдь не как реформатор. Игумен Тауадрус напрямую обвиняет в срыве реформаторского курса коптского папы его верного слугу – Камеля Гиргиса, известного также как «Малик»⁷⁴. Малик Гиргис прибыл вместе с новым патриархом в Каир из Гирги и вскоре, согласно свидетельствам коптских церковных историков, прибрал к рукам все дела, связанные с рукоположением священников, их распределением по приходам, выдвижением кандидатов в епископы. Деятельность М.Гиргиса спровоцировала острый конфликт между патриархом с одной стороны и коптской общиной и духовенством, в том числе и бывшими ближайшими сторонниками патриарха – Митрополитом Файюма Исааком и настоятелем

⁷² Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 145-146.

⁷³ Там же. С. 148.

⁷⁴ Там же. С. 148-149.

Храма святого Марка в Гелиополисе протоиереем Ибрагимом Лукой, ранее сыгравшими важную роль в выдвижении кандидатуры Иосаба на патриарший престол, с другой.

Многочисленные жалобы на М.Гиргиса от представителей духовенства и коптской общины поступали в правительство Египта. Пришедшие к власти после июльской революции 1952 г. «свободные офицеры», занявшиеся полномасштабной «чисткой» в рядах египетского руководства, не оставили без внимания жалобы на ближайшего помощника патриарха. Во время одной из поездок Иосаба II в Александрию, 29 августа 1953 г. сопровождавший его М.Гиргис был арестован представителями новой власти и под усиленной охраной сопровождён в Гиргу.

Арест вызвал гнев патриарха, предпринявшего энергичные усилия, чтобы вернуть своего слугу. Когда наконец Малик приехал в Каир, ему был запрещён доступ к патриарху, однако, как выяснило окружение предстоятеля Коптской церкви, его протеже регулярно общался с ним по телефону, продолжая влиять на состояние церковных дел.

Между тем, плачевное положение в руководстве Коптской церкви стало предметом общественной дискуссии. Египетские христиане обсуждали происходящее в патриархии на публичных собраниях, обвинения в адрес папы в коррупции и nepотизме звучали со страниц газет. В контексте революционного подъема с одной стороны, и создания мусульманских боевых отрядов в рамках группировки «Братья-мусульмане» - с другой, экстремистские настроения появились и в коптской среде.

В 1940-х гг. в коптской среде формируется небольшая радикальная группа, назвавшая себя «Аль-Умма аль-кибтийя» («Коптская нация»). Среди провозглашенных ею целей было предоставление автономии районам страны с преобладанием христианского населения. Лидером группировки был Ибрагим Хиляль, выросший на идеях движения «Воскресных школ». Число её членов уже через несколько лет после образования превысило 90 тыс. человек, в основном молодых людей. Они ощущали себя реальной силой, причём не только социальной. Если сторонники «Воскресных школ» считали основным средством достижения желаемых перемен в церкви и христианской общине интеллектуальную деятельность, то «Коптская нация» не исключала для себя и революционных методов.

25 июля 1954 г. 34-летний Хиляль вместе с четырьмя вооружёнными единомышленниками из «Коптской нации» врывается в резиденцию Иосаба II⁷⁵. Спящего патриарха будят, заставляют одеться и тут же подписать отречение от папского престола, заявление о проведении выборов нового предстоятеля и распоряжение об изменении правил

⁷⁵ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-Гадаб (Осень гнева). Каир: Марказ ал-Ахрам лит-тарджама ванн-нашр, 1988. С. 282-283. (араб.)

выборов коптского патриарха, суть которого сводилась к превращению их во всеобщие. По версии Мухаммеда Хасанейна Хейкала, особая близость которого к властным структурам указывает на его хорошую осведомлённость, молодчики затем увезли папу в один из монастырей Нитрийской долины, где отдали на попечение некоему монаху⁷⁶. Ошеломлённому иноку пояснили, что патриарх отрёкся от престола, и теперь он будет проживать с ним. Затем молодые люди вернулись в Каир, где обнародовали заявление, в котором сообщили, что патриарх признал факты коррупции в церкви и отрёкся от престола. В документе, разосланном по церквям, СМИ и некоторым государственным учреждениям, содержался также призыв провести выборы нового предстоятеля. В считанные часы египетские власти арестовали заговорщиков и вернули патриарха в резиденцию. Это из ряда вон выходящее происшествие, хотя и вызвало осуждение в широких коптских кругах, явилось, по сути, отражением распространившегося среди коптов-христиан недовольства положением дел в церкви.

Всего за неделю до инцидента с патриархом Иосабом II, 18 июля 1954 г. Н.Гейид, ещё в 1950 г. покинувший пост главного редактора журнала «Мадарис аль-Ахад», чтобы сосредоточиться на чтении лекций в Коптской семинарии, принимает монашество с именем Антоний (Антониус) и удаляется в монастырь Дейр ас-Сурьян в честь Приснодевы Марии Богородицы в пустыне Скит. Совпадение по времени ухода Н.Гейида в монастырь с похищением патриарха Иосаба II породило домыслы о том, что издатель «Воскресных школ» будто бы знал о готовящейся акции радикалов и даже принимал в ней определённое участие. Сейчас трудно сказать, чем был обусловлен выбор Н.Гейида: политической обстановкой, стремлением реформировать церковь изнутри или желанием обратиться к собственной душе. Вероятно, сочетались все три фактора. Как бы то ни было, не имея минимального 15-летнего монашеского стажа, отец Антоний ещё не мог баллотироваться на выборах преемника скончавшегося в 1956 г. патриарха Иосаба II. Молодой монах уединяется в пещере примерно в 10 километрах от монастыря Дейр ас-Сурьян, где проводит целых 6 лет (до 1962 г.), пока его не вызывает в Каир новый патриарх Кирилл VI для рукоположения в епископы⁷⁷.

Между тем, после ареста радикалов из «Коптской нации» дела в Патриархии возвращаются на круги своя. М.Гиргис продолжает манипулировать патриархом, напряжённость внутри церкви растёт. Последней каплей становится решение патриарха

⁷⁶ По другой версии, боевики вывозят Иосаба II в небольшой женский Монастырь святого Георгия Победоносца в старой части Каира, где силой заставляют его отречься от престола. См. Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 148-149.

⁷⁷ Во священники Назыр Гейид был рукоположен ещё в период своего отшельничества – 31 августа 1958 г. настоятелем Дейр ас-Сурьян епископом Феофилом.

Иосаба II отстранить настоятеля Монастыря святого Антония епископа Габрияля от руководства обителью⁷⁸. Синод Коптской церкви выступил против и постановил сместить патриарха с престола; демарш был решительно поддержан Генеральным советом общины. Ещё до того, как решение Синода об отстранении патриарха было, согласно египетскому законодательству, утверждено государственными властями, вооружённый ножом экстремист пытается пробраться в патриаршие покои. Злоумышленника задерживают, но прежде, чем окончилось уголовное расследование, 22 сентября 1955 г. выходит постановление правительства об отстранении Иосаба II. Через несколько дней предстоятель в сопровождении нескольких членов своего окружения удаляется в пустынный монастырь Дейр аль-Мухаррак.

Вместо патриарха Синод, собравшись на заседании 27 сентября 1955 г., назначает совет из трёх епископов для управления церковными делами в составе Митрополита Асьютского Михаила, Митрополита Диротского и Каскамского Агапия и Митрополита Минуфийского Бинямина. Между архиереями постоянно возникали разногласия, и их попытки избавиться от тех представителей духовенства, которым симпатизировал Иосаб II в целом не увенчались успехом⁷⁹. Решение Синода поддержал Генеральный совет общины – это был один из редчайших случаев, когда эти две противоборствующие структуры достигли полного согласия.

Деятельность архиерейского совета вызвала недовольство эфиопских иерархов, к тому времени серьёзно задумавшихся об автокефалии. Делегация архиереев из Эфиопии во главе с будущим эфиопским патриархом, а тогда – Епископом Харарским Феофилом, встретила с патриархом Иосабом II в монастыре Дейр аль-Мухаррак, а 19 мая 1956 г. собрался собор, в котором, помимо эфиопского духовенства, участвовали 8 египетских епископов. Собор принял решение о возвращении папы на престол.

Иосаб II приезжает в Каир 24 июня 1956 г., однако члены Архиерейского совета отказываются освободить здание патриархии. Архиереи получают решительную поддержку Генерального совета общины. Национальные газеты в те дни печатают заявление его вице-президента Ханны Дамиана: «Решение об отстранении патриарха остаётся в силе, ему не разрешено исполнять обязанности предстоятеля и проживать в патриаршей резиденции»⁸⁰.

Игумен Самуил Тауадрус, общавшийся лично с патриархом в тот непростой период, свидетельствует о глубокой печали предстоятеля, помещённого в Коптскую больницу, о происходящем в церкви. Отец Самуил приводит следующую беседу, состоявшуюся между

⁷⁸ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 151.

⁷⁹ Там же. С. 152.

⁸⁰ Там же. С. 153.

ними в больничной палате, характеризующую его собственное отношение к патриарху и психологическое состояние Иосаба II в те дни: «Однажды, когда я сидел около патриарха, он вдруг глубоко вздохнул и горько застонал. На мой вопрос он глухо ответил: «Того, что случилось со мной, не было ни с одним из патриархов». Я сказал ему: «А как же то, что пережили Пётр I, Афанасий Великий, Кирилл, Диоскор⁸¹, Феодосий и другие?» Он ответил: «Кто я такой, чтобы ставить себя в один ряд с великими патриархами». Я спросил его: «А разве Вы ничтожный патриарх? Церковная история не делила патриархов на великих и ничтожных, все они были на вершине в глазах верующих, и Вы не уступаете по образованности и силе характера своим предшественникам. Эти тучи рассеются, и Вы вернётесь к прежнему положению». Иосаб II благодарно улыбнулся и сказал: «Слава Богу за всё»⁸².

После внезапного ухудшения здоровья патриарха, его всё-таки доставили в его покои в патриархии, однако через несколько дней – 13 ноября 1956 г. - он скончался, так и не приступив к обещанным преобразованиям.

2.3. Омолаживание епископата в эпоху патриаршества Кирилла VI (1959-1971)

После национализации Суэцкого канала в 1956 г., ставшей точкой отсчёта преобразований в социалистическом духе, начался массовый отток образованной коптской молодёжи из состоятельных семей в США, Канаду и Австралию. Страну покидали не только коптские семьи, но и все богатые люди, капиталы которых оказались под угрозой. Коптские эмигранты, оседая за границей, сохраняли связи со своей церковью, помогая ей материально и морально. Не удивительно, что заграничные жертвователи оказывали заметное влияние на положение дел в церкви и на её взаимоотношения с египетским государством.

Видный египетский журналист, политик, историк и публицист Мухаммед Хасанейн Хейкал, особенно приближённый к президентам Гамалю Абдель Насеру и Анвару Садату, отмечает, что после революции в Коптской церкви произошло разделение на традиционную консервативную часть и энергичное молодое монашество⁸³. По мнению Хейкала, именно для того, чтобы обезопасить себя от беспокойной молодёжи, коптские иерархи ввели нижнюю возрастную планку 40 лет для кандидатов на патриарший престол.

⁸¹ Диоскор, лишённый сана на Халкидонском соборе и сосланный в Пафлагонию, почитается в качестве святого Коптской церковью, не признавшей итогов Халкидона.

⁸² Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 153-154.

⁸³ Хайкал Мухаммад Хасанейн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 291-292.

После кончины Иосаба II Коптская церковь целых три года остаётся без предстоятеля в условиях нарастания напряжённости между консерваторами и реформаторами. Долгожданной компромиссной фигурой стал иеромонах Мина из Монастыря Парамос, когда-то со скандалом покинувший свою обитель. Явно не удовлетворённый положением дел в церкви и тем самым импонирующий реформистски настроенному монашеству, он проходил «охранительный» возрастной ценз. К тому же, на момент избрания патриархом он не был архиереем, так что в его лице Коптская церковь возвращалась к забытой в XX в. древней традиции избирать предстоятеля не из числа епископов.

Священнический путь будущего патриарха Кирилла VI был наполнен неоднозначными событиями⁸⁴. Родившийся в городе Даманхур 2 августа 1902 г., он после окончания школы устроился работать в Таможенное управление Александрии мелким чиновником, однако эта деятельность его не привлекала. Азер Юсеф (так звали его в миру) знакомится с монахами, прибывавшими в Александрию из монастырей Нитрийской пустыни, и в нём пробуждается стремление к монашеской жизни. По рекомендации митрополита Аль-Бухейры Иоанна 1 октября 1927 г. он поступает в Монастырь Парамос в честь Пресвятой Богородицы, и после недолгого испытания уже 25 февраля 1928 г. молодого человека постригают в монашество с именем Мина.

После рукоположения во священники в 1931 г. иеромонах Мина поступает в Богословскую школу в Хелуане. Вскоре он внезапно исчезает из учебного заведения, и руководство школы узнаёт, что иеромонах Мина никого не предупредив, решил уединиться для молитвы в Монастыре святого Шенуды в Сохаге. Это самовольство очень огорчило тогдашнего коптского патриарха Иоанна. Отец Мина возвращается ненадолго в Хелуан, однако пребывание в школе не доставляет ему душевного мира, и он уезжает в свой Монастырь Парамос. Чувствуя влечение к отшельнической жизни, в 1932 г. он поселяется в пещере в получасе ходьбы от монастыря и живет там до 1936 г. Оказавшись в монастыре в тот момент, когда настоятель – игумен Варнава изгонял из него нескольких монахов за возбуждение смуты, он заступает за них. В итоге настоятель вместе со смутьянами изгоняет и иеромонаха Мину, причём дело не обходится без вмешательства полиции.

Вместе с изгнанными он поселяется в небольшом домике в старой части Каира. Когда Патриархия убеждает руководство Монастыря Парамос принять обратно наказанных монахов, иеромонах Мина решает не возвращаться, но отправляется в каирский пригород Аль-Мукаттам, где поселяется на заброшенной мельнице. Там он оборудует алтарь, служит Литургию, не поддерживая связей ни с монастырём Парамос, ни с какой-либо другой

⁸⁴ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 168.

обителю. Он даже сменяет своё прозвище с Мины Парамосского на «Мину-отшельника с Восточной горы». К отшельнику начинают стекаться посетители, которые снабжают его едой, одеждой и всем необходимым для функционирования его церкви. Лишь однажды – в 1939 г. – монах покидает свою мельницу: его избивают разбойники, ворвавшиеся в келью, и отец Мина лечится в больнице. После выздоровления он возвращается на гору Аль-Мукаттам, где остаётся до 1942 г., когда по настоянию военных властей он был вынужден покинуть своё жилище, оказавшееся в стратегической зоне.

Несколько лет отец Мина живет при различных церквях Каира, пока на собранные пожертвования не приобретает участок земли к югу от старой части Каира, где строит церковь из трёх приделов, домик для себя и ещё один – для брата и его семьи. В 1947 г. церковь освящают местные архиереи, и после открытия она наполняется прихожанами.

После кончины патриарха Иосаба II в 1956 г., как пишет игумен Самуил Тауадрус, «некоторые структуры, стремящиеся к первенству служения в Коптской церкви, сочли, что их цели могут осуществиться при помощи игумена Мины, если он станет патриархом»⁸⁵. Был организован сбор подписей для выдвижения его кандидатуры на пост предстоятеля, и во время голосования 17 апреля 1959 г. отец Мина занимает третье место по числу набранных голосов, таким образом, войдя в тройку кандидатов, из которых, по коптскому обычаю, с помощью жребия избирается патриарх. Жребий пал на игумена Мину.

Здесь возникает небольшая проблема. По обычаю коптов, претенденты на патриарший престол должны ожидать итогов жребия в своём монастыре, а победителя торжественно сопровождают из его обители к месту интронизации в Каире. Однако игумен Мина покинул Монастырь Парамос более 20 лет назад, и с тех пор ни с каким монастырём себя не ассоциировал. По настоянию иерархов Коптской церкви во главе с Митрополитом Бени-Сувейфа Анастасием, 9 мая 1959 г. игумен Мина в сопровождении своих сторонников едет в монастырь, который покинул когда-то со скандалом.

Новый патриарх вскоре устанавливает доверительные отношения с президентом Гамалем Абдель Насером, входит в контакт с молодыми монахами-реформистами.

В Египте, как и в любой другой стране с преобладанием мусульманского населения, строительство новых церквей всегда было связано с серьёзными проблемами. С первых веков ислама в обиход мусульманских правителей вошёл термин «ахль аз-зимма», которым обозначались последователи «религий писания» - христиане и иудеи – живущие под мусульманским покровительством. В своем наиболее строгом виде эта концепция вообще

⁸⁵ Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 173.

запрещала строительство новых культовых зданий представителей этих религий, что отразилось и на законодательстве современного Египта.

Тёплые личные отношения, установившиеся между президентом Гамалем Абдель Насером и патриархом Кириллом VI, помогали сглаживать многие острые противоречия между коптской церковью и государством. Однако выдача разрешений на строительство новых церквей оставалось прерогативой МВД Египта, и получение соответствующей санкции от властей было делом нелёгким. Хейкал пишет, что копты для решения этой проблемы выработали довольно неоднозначный алгоритм⁸⁶: «Сначала кто-нибудь из состоятельных людей по собственному желанию или по чьему-либо поручению покупал хороший участок земли, потом по краям его строил небольшие здания, по большей части – торговые лавки. В центре образовывалось пустое пространство, которое поначалу использовалось молодёжью для спортивных игр. Потом спортивные встречи сменялись религиозными собраниями, а участок ограждался стеной. Однажды ночью под покровом темноты здесь обустроивался церковный алтарь, а затем приезжал епископ, чтобы освятить его. Участок становился церковным, и с религиозной точки зрения благодаря святости молитв обретал неприкосновенность. Через некоторое время здесь строились ворота и колокольни с колоколами; на пожертвования красились внутренние стены, развешивались изображения, отделялась храмовая завеса. Церковь по форме и содержанию появлялась де факто, несмотря ни на какие списки и ограничения»⁸⁷.

По словам Хейкала, проблема несанкционированного строительства храмов обсуждалась на встречах патриарха Кирилла VI с президентом, и Насер относился к этому явлению с пониманием⁸⁸. Однажды он спросил патриарха, сколько новых храмов необходимо строить в стране ежегодно, и получил ответ: «от 20 до 30». После этого, со слов Хейкала, президент сказал, что согласен на ежегодное строительство 25 новых церквей, при том, что разрешения на их возведение будут выдаваться официальными органами по представлению самого патриарха.

По словам Хейкала, ему довелось быть посредником между президентом и патриархом в решении вопроса о строительстве нового кафедрального собора в Каире⁸⁹. Кирилл VI, в условиях, когда богатые коптские семьи, как и богатые мусульмане, стали жить значительно скромнее по причине реформ социалистической направленности, а копты эмигранты ещё не

⁸⁶ Мухаммад Хасанайн Хайкал. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 286.

⁸⁷ Стиль этих рассуждений Хейкала является примером общего отношения к случаям притеснения христиан египетского государства и большинства СМИ, всегда пытавшихся свести их к конфликтам имущественного и личного характера.

⁸⁸ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 286.

⁸⁹ Там же. С. 286.

успели встать на ноги за границей, думал обратиться за финансовой поддержкой к государству, но опасался из-за некоторых деликатных моментов, которыми может сопровождаться подобная просьба. Хейкал согласился прозондировать почву, и сообщил о намерениях патриарха президенту, который сразу же распорядился о выделении 500 тыс египетских фунтов (по другим источникам, сумма составляла около 150 тыс египетских фунтов⁹⁰).

Упоминает Хейкал и о другой острой проблеме – непропорциональном представительстве коптов в Народном совете (парламенте) – обострившейся во времена Насера⁹¹. Хейкал связывает это с прекращением существования прежней партийной системы, обеспечивавшей, по его мнению, пропорциональное представительство христиан, и выдвижением на политическую арену Арабского социалистического союза, ставшей единственной правящей партией в стране в период с 1962 по 1978 гг. По словам Хейкала, выборы в рамках этой партии «стали открытой дверью, без каких-либо квот», и так сложилось, что пропорциональность представительства нарушилась. Насер пытался исправить положение, пользуясь конституционным правом президента назначать 10 членов Народного собрания. Однако стремление главы государства назначать коптов в парламент не могло не вызвать недовольство мусульман.

Хейкал отмечает, что избранию Кирилла VI патриархом способствовала поддержка молодого поколения коптских монахов, жаждавших перемен в церкви и ожидавших от него осуществления этих чаяний. Чтобы практически задействовать их потенциал, Кирилл VI создаёт ряд новых должностей викарных епископов, задача которых состояла не в управлении церковными делами в епархиях, но в курировании определённых направлений деятельности Патриархии⁹². Среди наиболее ярких выдвиженцев этой волны Хейкал называет епископа Самуила (в миру – Саад Азиз, в монашестве принявший имя Макариус ас-Сурьяни по монастырю Дейр ас-Сурьян), которому было поручено курировать вопросы внешних связей Коптской церкви. Епископ Самуил погиб вместе с президентом Анваром Садатом под градом пуль, выпущенным исламистом по правительственной трибуне во время военного парада 6 октября 1981 г. По словам Хейкала, после смерти епископ оставил счёт на 11 млн фунтов стерлингов в швейцарском банке, оговорив в завещании, что эти деньги принадлежат Коптской церкви и только она одна имеет право распоряжаться ими⁹³. Эта сумма была собрана в качестве пожертвований представителями богатеющей коптской

⁹⁰ См. Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни. Тарих бабауат... (История пап...). С. 175-176.

⁹¹ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 286.

⁹² Там же. С. 288.

⁹³ Там же. С. 288.

общины за рубежом и передана епископу Макарию, отвечавшему, в числе прочего, и за связи с коптской диаспорой.

Другим ярким выдвиженцем патриарха Кирилла VI Хейкал называет епископа Григория, отвечавшего в Патриархии за научную работу. Обладатель степени PhD по языкознанию, епископ Григорий основал Институт коптских исследований, руководил деятельностью комиссии по изданию полного текста Священного Писания, создал учёную коллегия по работе над коптской энциклопедией. По инициативе епископа Григория также был запущен масштабный проект по записи коптских религиозных песнопений, до того времени пор передававшихся устно⁹⁴.

Но самой яркой звездой нового поколения монашествующих, по справедливому мнению Хейкала, стал обладатель диплома гуманитарного факультета Каирского университета епископ Шенуда, которому было поручено курировать сферу церковного образования, впоследствии восшедший на патриарший престол. После открытия в Каире нового кафедрального собора, епископ Шенуда стал проводить там регулярные «пятничные занятия» - катехизаторские собрания, на которых присутствовали тысячи христиан, в основном – молодых людей. Продолжая параллель между мусульманскими пассионариями из числа «Братьев-мусульман», и новым поколением коптского монашества, Хейкал сравнивает «пятничные занятия» епископа Шенуды с «занятиями по вторникам», которые проводил в своё время со своими молодыми последователями основатель движения «Братья-мусульмане» Хасан аль-Банна⁹⁵.

Был среди молодых монахов-пассионариев и отец Матта аль-Маскин (в миру – Юсуф Искандар). Как и Н.Гейид, выпускник Каирского университета (в 1944 г. он окончил фармакологический факультет) Ю.Искандар уже в молодости решил связать свою судьбу с церковью. В 1948 г. он распродаёт всё принадлежащее ему имущество и принимает монашество. Новоначальный инок сразу обнаруживает стремление к отшельнической жизни, однако, несмотря на уход от мира, ему было суждено сыграть яркую роль не только в духовной жизни коптской общины. В 1954 г. патриарх Иосаб II, в адрес которого со стороны Генерального совета общины раздаются обвинения в покрытии финансовых махинаций церковной верхушки, как бы в стремлении показать, что патриарший престол – это не только источник денег и власти, назначает бывшего отшельника своим представителем в

⁹⁴ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 289.

⁹⁵ Там же. С. 289.

Александрии. На этом послушании отец Матфей проводит два года, оставив о себе добрую память в сердцах паствы⁹⁶.

Будучи насельником обители Абу-Макар под Александрией, отец Матта не только успешно руководил обширными монастырскими сельскохозяйственными угодьями, но был прежде всего авторитетным духовным наставником. К нему тянулись за советом, его личность привлекала и богатых жертвователей. Соответственно, возросло и влияние обители Абу-Макар в коптском мире.

Между патриархом Кириллом VI и его выдвиженцами не было полного единомыслия. Острые разногласия предстоятеля с епископом Шенудой, курировавшим деятельность церковных образовательных учреждений, возникли, в частности, из-за бросавшейся в глаза социальной направленности проповеди молодого архиерея, приобретающей в глазах патриарха политический оттенок.

Выступления Шенуды пользуются большой популярностью⁹⁷. Деятельный епископ начинает издавать журнал «Аль-Кираза» («Благовестие»). Незадолго до отстранения от руководства сферой церковного образования, в июне 1967 г. епископ Шенуда публикует в журнале «Аль-Кираза» статью под названием «Пусть епископ занимается каждым ради его спасения» («Фа-ль йахтамм аль-ускуф би кулли ахад ли йухаллысаху»)⁹⁸. Сам заголовок говорит о раздумьях Шенуды о роли архиерея, имевших для него особую остроту - ведь он был викарным епископом, то есть архиереем, не имеющим в своём подчинения конкретной географической местности, при этом в ходе активной проповеднической деятельности приобрёл множество последователей, по существу считавших себя его паствой. О результатах деятельности епископа Шенуды как руководителя сферы церковного образования свидетельствует уже тот факт, что за этот период число учащихся Коптской семинарии увеличилось втрое⁹⁹. Помимо епископских полномочий острым моментом в отношениях викарного епископа и патриарха стала позиция Шенуды в отношении реформы церковного образования.

⁹⁶ Ватани. - 11 июня 2006 года. (араб.)

⁹⁷ Став патриархом, Шенуда III продолжил эту традицию. Кафедральный собор святого Марка в Каире, вмещающий несколько тысяч человек, никогда не пустовал. Эти встречи неизменно транслировались коптскими телеканалами и до сих пор эти записи не сходят с их экранов.

⁹⁸ Шинуда, ал-ускуф. Фа-ль йахтамм ал-ускуф би кулли ахад ли йухаллысаху (Пусть епископ занимается каждым ради его спасения). Coptictruth.com : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.coptictruth.com/articles/pope-e/TR-PE-K666.pdf> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

⁹⁹ Mikhail Mikhail E.. Biography of H. H. Pope Shenouda III. Coptic Orthodox Church Network : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.copticchurch.net/topics/pope/#Biography/> (дата обращения 04.02.2014).

Недовольный Шенудой, патриарх Кирилл VI пытался вмешаться в его деятельность¹⁰⁰. В конце концов епископ, несогласный с коррективами предстоятеля, был к великому неудовольствию своей молодой аудитории удалён с поста и отправлен в один из монастырей Нитрийской пустыни. Однако ссылка была недолгой – протесты молодёжи вскоре вынудили патриарха отменить это решение.

Беспокоило патриарха и возросшее влияние отца Матты аль-Маскина, которого он, по словам Хейкала, прозвал Матта аль-Маскун¹⁰¹ (игра созвучий: «мискин» - нищий, «маскун» - вселенная; патриарший титул «вселенский» по-арабский звучит как «маскуни»). По распоряжению патриарха, отец Матта аль-Маскин покидает свой монастырь и некоторое время живёт в пустыне, где вокруг него собираются ученики¹⁰². Хейкал пишет, что отец Матта вернулся в Монастырь Абу Макара после того, как за него перед патриархом Кириллом VI заступился Ватикан.

Были разногласия и между самими монахами молодого поколения, прежде всего – между епископом Шенудой и отцом Маттой аль-Маскином¹⁰³. В глазах епископа Шенуды церковь была учреждением, задачей которого был поиск решения для всех проблем и ответов на все вопросы не только религиозной, но и светской жизни (ср. лозунг «Братьев-мусульман» «Аль-ислам хува-ль халль» - «Ислам – это решение»), между тем как Матта аль-Маскин считал, что религия – это личное отношение между Богом и человеком. Много позже, в 2006 г. в интервью независимой египетской газете «Аль-Фагр» отец Матта скажет, что «религия – это глубоко личная ответственность, но ни в коей мере не коллективная, и она не может осуществляться посредством того, что называют «религиозными учреждениями», но является «приготовлением к Царству Небесному, и никакая человеческая сила не должна использовать её ради собственных интересов»¹⁰⁴.

Выводы

Таким образом, рассмотренные во 2 главе коренные преобразования, происходившие во всём египетском обществе в середине – второй половине XX в., не оставили в стороне и Коптскую церковь, породив как отрицательные, так и положительные явления. Среди них следует отметить:

¹⁰⁰ Бабави Джурдж Хабиб. Ал-Асбаб ал-хакикийя ли маазик ал-каниса ал-кибтийя ал-уртудуксийя (Истинные причины тупиков Коптской Ортодоксальной Церкви). The Holy Bible Web Site : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.zeitun-eg.net/members_contrib/DrGeorgeHBebawi16Nov06.doc/ (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

¹⁰¹ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 289.

¹⁰² Мавки' абуна Матта ал-Маскин (Сайт отца Матты ал-Маскина) : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.fathermatta.com/arabic/about.php/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

¹⁰³ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 290.

¹⁰⁴ Ал-Фагр. - Июнь 2006 г. (араб.)

1) возникновение противостояния между духовенством и мирянами, стремившимися поставить под контроль светской общины сферу управления церковным имуществом и кадровую политику Церкви;

2) опасную дезорганизацию деятельности Коптской церкви в результате постоянного вмешательства Генерального совета общины в дела церковного управления;

3) возникновение в коптской среде радикальных настроений вследствие недовольства положением дел в Церкви и неэффективности механизмов церковного управления;

4) появление реформистки настроенного молодого монашества, которое впоследствии влилось в церковную иерархию в эпоху патриаршества Кирилла VI и возглавило Церковь в период всплеска исламизма в 1970-е гг.

ГЛАВА 3. КОПТСКАЯ ЦЕРКОВЬ КАК ОСНОВНОЙ СТРУКТУРООБРАЗУЮЩИЙ ЭЛЕМЕНТ ХРИСТИАНСКОЙ ОБЩИНЫ ЕГИПТА ПОСЛЕ УСИЛЕНИЯ ИСЛАМСКОГО ФУНДАМЕНТАЛИЗМА В 1970-Е ГГ.

3.1. Отношения Коптской церкви и государственной власти в эпоху патриарха Шенуды III (1971-2012)

Египетское государство, имеющее длительный опыт противостояния исламистскому движению, воплотившемуся в 1928 г. в группировку «Братья-мусульмане» Хасана аль-Банни, постоянно меняло свою тактику между кнутом и пряником. Установленная после июльской революции 1952 г. в Египте диктатура обрушивается на «Братьев-мусульман», к тому времени имевших боевые отряды и начавших составлять опасную конкуренцию государству в ряде жизненно важных сфер. Острота противостояния растёт, исламисты решаются на убийство президента Абдель Насера, однако их заговор был раскрыт. Власть решает уничтожить угрозу на корню и нанести удар по идеологии: в 1966 г. египетский суд приговаривает к смертной казни через повешение видного теоретика современного исламизма Сайида Кутба¹⁰⁵.

Репрессии, проводимые государством против сторонников политического ислама, наложились на острейший кризис исповедуемой им идеологии светского национализма. Египет, возглавляемый ставшим общерабским кумиром Насером, терпит сокрушительное поражение в войне с Израилем 1967 г. Экономическая ситуация ухудшается. В поисках социальной справедливости кто-то обращается к идеологии, пропагандируемой СССР, кто-то же начинает искать ответа в религии. Государство ощущает угрозу как со стороны «левых», так и со стороны исламистов.

В 1971 г. скончался патриарх Кирилл VI. В это время у власти уже был новый президент – Анвар Садат, взявший курс на экономическую либерализацию, которая спровоцировала беспрецедентное имущественное расслоение граждан¹⁰⁶. Опасаясь усиления влияния СССР и промарксистской идеологии, Садат начинает заигрывать с исламистами, видя в них меньшую опасность. Власть становится терпимее ко всё ещё запрещённым «Братьям-мусульманам», полные надежды взоры устремляют на них беднеющие массы. Схожие настроения появляются и среди коптов, которые, на фоне растущей дискриминации со стороны мусульманского большинства, связывают с церковным руководством надежды на

¹⁰⁵ Видный активист «Братьев-мусульман» С.Кутб фактически сформулировал теоретическую базу для экстремистских группировок, от которых некоторые умеренные лидеры ассоциации неоднократно пытались отмежеваться, особенно в годы, когда государство усиливало репрессии против радикалов.

¹⁰⁶ Примаков Е.М. Анатомия ближневосточного конфликта. С. 319-320.

улучшение своего положения. В этот критический момент поколение монахов-реформистов пересекло установленный предшественниками 40-летний рубеж для кандидатов на папский престол. По уровню пассионарности это поколение, дождавшееся своего часа, было сравнимо с набиравшими вес лидерами политического ислама – недаром некоторые представители коптской элиты называло единомышленников епископа Шенуды «коптскими «братьями-мусульманами»¹⁰⁷.

Копты нуждались в энергичном лидере. В условиях, когда политическая система не могла обеспечить египетским христианам адекватного представительства, единственным официально признанным статусом, позволявшим защищать права коптского населения, был статус патриарха. Так что качества епископа Шенуда оказались в той обстановке весьма востребованными.

С другой стороны, есть свидетельства о том, что и сам президент Садат хотел видеть во главе Коптской церкви именно этого молодого архиерея. Хейкал упоминает, что как-то раз после кончины патриарха Кирилла VI он присутствовал в доме Садата в столичном районе Гиза на совещании, посвящённом обсуждению возможных преемников скончавшегося предстоятеля, среди которых был епископ Шенуда и некий престарелый иерарх, имени которого Хейкал не называет¹⁰⁸. Говорили в основном сам Садат и глава МВД Мамдух Салем. Салем склонялся в пользу епископа Шенуды. Сам Хейкал, занимавший тогда пост министра информации, на вопрос президента ответил, что лично не знает ни одного из кандидатов, но, когда речь заходит о религиозных лидерах, всегда предпочитает того, кто старше, так как, если вдруг он окажется неудобным для правительства, сама природа воспрепятствует его долгому пребыванию на посту, в то время как молодой лидер сможет создавать проблемы гораздо дольше. Хейкал пишет, что Садат явно склонялся к точке зрения главы МВД, и «по удивительному стечению обстоятельств», именно имя епископа Шенуды вытащил мальчик с завязанными глазами из коробки в тёмной комнате¹⁰⁹.

Какое наследство досталось патриарху Шенуде III? Поражение Египта в июньской войне с Израилем 1967 г. спровоцировало острейший кризис светской националистической идеологии, обратив египтян к религиозным корням. При Садате острота социальных проблем продолжала расти, в то время как теряющий эффективность государственный бюрократический аппарат становился всё менее способным к их решению. На фоне самоустранения государства от удовлетворения потребностей населения в сферах

¹⁰⁷ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 285.

¹⁰⁸ Там же. С. 293.

¹⁰⁹ Речь идёт о процедуре жребия, когда мальчик с завязанными глазами в тёмном помещении из трёх кусочков бумаги с написанными на них именами священников, набравших наибольшее число голосов на голосовании, вытаскивает одну с именем нового предстоятеля.

образования и культуры возникают альтернативные структуры, создаваемые религиозными сообществами. Резко возрастает социальная активность Коптской церкви, с другой стороны образовавшуюся пустоту заполняют исламистские организации.

Не будучи человеком демократических убеждений, Садат, тем не менее, упраздняет созданную Насером однопартийную систему. В стремлении создать противовес насеристами и левым, доминировавшим в политически активной университетской среде, Садат не только разрешает, но даже поощряет формирования альтернативных им исламистских структур, не подозревая, что в своё время это будет стоить ему жизни. Садат надеялся, что помогая становлению исламистского движения, в котором он видел основу социального консерватизма, он получит от исламистской интеллигенции стабильную политическую поддержку¹¹⁰. На «прирученных» исламистов возлагалась надежда помешать появлению радикальных группировок, стремившихся подорвать государственный строй.

Чувствуя симпатии власти, исламисты начинают самоутверждаться за счёт коптского меньшинства. Учащаются случаи нападения на студентов-христиан в университетах, растёт агрессия и на улицах. Христиане начинают спланиваться вокруг патриарха, укрепляются его позиции не только как религиозного, но и политического лидера. В молодости ратовавший за изменение Церкви изнутри, став патриархом, Шенуда III оказывается перед необходимостью защищать её от нападений извне – радикалы, вдохновлённые идеями видного теоретика «Братьев-мусульман» Сейида Кутба, начинают устанавливать исламский порядок с нападений на коптов. Реакция христиан не заставила себя ждать: в июле 1972 г. в Александрии, ставшей одним из форпостов исламистов, проходит съезд местного коптского духовенства, участники которого обращаются к государству с призывом защитить христиан Египта от набирающего силу исламского радикализма и гарантировать им свободу вероисповедания¹¹¹.

Консолидация коптского сообщества вокруг патриарха прекратила давнее противостояние Синода и Генерального совета общины по вопросу управления церковным имуществом. Уже через несколько месяцев после восшествия на престол Шенуды III президентским указом №562 от 3 мая 1972 г. создаётся Организация по церковному

¹¹⁰ Кепель Жиль. Джихад. С. 82.

¹¹¹ Tadros Samuel. The Coptic Church in peril: The Islamization of Egypt and the end of Egyptian Christianity. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.abc.net.au/religion/articles/2013/09/15/3848945.htm/> (дата обращения 17.02.2014).

имуществу, включившая в себя, помимо патриарха, шесть архиереев и шесть архонтов – членов Генерального совета общины¹¹².

К тому времени Коптская церковь распростёрла своё влияние далеко за пределы Египта. Её экзархаты со множеством состоятельных прихожан были в Западной Европе, США и Канаде. Церковь получала не только щедрую материальную поддержку диаспоры, но и приобретала определённую независимость перед лицом государства благодаря тому влиянию, которое имели её члены-эмигранты.

Новый предстоятель сразу оправдал ожидания модернистов. Вскоре после интронизации он проводит встречу в здании Профсоюза египетских журналистов, организуя её на правах его члена (епископ Шенуда был принят в Профсоюз египетских журналистов в 1966 г.¹¹³). Сильнейший резонанс имело и его стремительное включение в экуменистское движение, ознаменовавшееся визитами к Патриарху Константинопольскому (октябрь 1972 г.) и Папе Римскому (май 1973 г.). Эти церковные саммиты в Стамбуле и Риме стали первыми после церковного раскола 451 г. встречами египетского монофизитского патриарха с главами церквей, признающих IV Вселенской собор в Халкидоне.

Вскоре после интронизации Шенуда III был серьёзно испытан на прочность. 6 ноября 1972 г. группа мусульман, вдохновлённых исламистской идеологией, громит коптский молебельный дом в городке Аль-Ханка в провинции Кальюбия к северу от Каира (Хейкал пишет, что он был открыт по отработанной коптами методике - церковь создавалась тайно, чтобы поставить власти перед свершившимся фактом её существования и вынудить смириться с этим¹¹⁴). Обгоревшие священные книги по распоряжению Шенуды III были доставлены в его резиденцию в Каир в канун торжеств, посвящённых годовщине интронизации. В торжественной речи, приуроченной к этой дате, патриарх говорит о необходимости восстановления национального единства и мира между христианами и мусульманами Египта.

Одними призывами новый предстоятель не ограничился – он благословляет духовенство организовать шествие к разорённой церкви, чтобы провести там массовый молебен¹¹⁵. 12 ноября 1972 г. около 400 человек на автобусах и частных автомобилях

¹¹² Иджтимаат хайат ал-аукаф ал-кибтия (Заседания коптской организации вакфов). Мавсу'ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_7122.htm/ (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

¹¹³ Нур ад-Дин Риба. Ал-баба ма'акум кулла ахад (Папа с вами каждое воскресенье) // Ат-Тахрир. - Спецвыпуск 19 марта 2012 г. (араб.)

¹¹⁴ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 295.

¹¹⁵ Набиля Михаил, первая женщина, избранная в коптский Совет общины, утверждает, что в неизданных мемуарах, обнаруженных после смерти патриарха Шенуды III, он, вопреки распространённому мнению, утверждает, что не отдавал распоряжений духовенству организовывать шествия в Аль-Ханку. См. «Ал-Яум ас-сабиа» такшиф тафасыл мазуккарат ал-баба Шинуда «Музаккарат батрирк».. Алакатаху бис-Садат уа кейфа

направились в Аль-Ханку. Настрой участников шествия был самым решительным: они были готовы погибнуть в случае нападения со стороны исламистов. В то же время преобладание священнослужителей, которым по церковным канонам запрещено прибегать к физической силе, подчёркивало изначальное намерение избежать силовой конфронтации.

Акция вызвала гнев президента Садата, воспринявшего её как прямой вызов со стороны человека, которого он считал своим союзником. Хейкал вспоминает телефонный разговор, состоявшийся между ним и Садатом в те дни, и приводит следующие слова президента¹¹⁶: «Я решил взорвать конфессиональную проблему. Я сам выступлю в Народном совете, объясню депутатам подробности происшедшего и потребую от них принять решения, которые они сочтут необходимыми». На замечание Хейкала¹¹⁷, возглавлявшего тогда официальную газету «Аль-Ахрам», о том, что конфессиональную проблему, если она и существует, нельзя решать посредством «взрыва», Садат нервно заметил: «Я не могу сидеть с часовой бомбой под стулом. Я не могу, как Гамаль (президент Египта Гамаль Абдель Насер), ждать, пока проблема решится сама собой [...] Шенуда выкручивает мне руки, но я не позволю ему этого делать».

По мнению Хейкала, решение Садата «взорвать» конфессиональную проблему было вызвано стремлением президента отвлечь общественное мнение от острых проблем и привлечь симпатии сторонников радикального ислама, набиравшего тогда популярность¹¹⁸. Хейкал пишет, что он попытался убедить Садата отказаться от муссирования проблемы конфессиональных взаимоотношений, указав, что это может привести Египет к «ливанскому сценарию» межрелигиозного противостояния, однако президент настаивал на своём. Компромисс, которого удалось достичь, состоял в том, что Садат, вместо того, чтобы выступать напрямую в парламенте, обратился к нему к письмом, посвящённым этой проблеме с тем, чтобы депутаты провели по нему дискуссии. Кроме того, по распоряжению президента египетский Народный совет создал комиссию по рассмотрению межконфессиональных отношений под руководством близкого друга Хейкала – Гамалья аль-Утейфи, депутата и юридического советника «Аль-Ахрам». Хейкал пишет, что он и аль-Утейфи неоднократно обсуждали проблему. «Комиссия могла провести расследование

нтакала мин ас-садака илас-сыдам ал-аниф уа нтиха би карарат сибтембер («Аль-Яум ас-Сабия» раскрывает подробности мемуаров папы Шенуды «Воспоминания патриарха»: его отношения с Садатом и их перемена от дружбы к жестокому столкновению и их разрыв в результате сентябрьских решений). Дата публикации 18.06.2012. Ал-Яум ас-Сабия : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www1.youm7.com/News.asp?NewsID=734756&#.Uw7ZluN_tDQ/ (дата обращения 27.02.2014). (араб.)

¹¹⁶ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 295.

¹¹⁷ Хейкал поясняет там же, что Садат обратился к нему тогда с просьбой написать текст выступления в Народном совете, «заострявшего» проблему конфессионального противостояния.

¹¹⁸ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 296.

инцидента в Аль-Ханке, однако масштаб проблемы превосходил этот инцидент», - отмечает Хейкал¹¹⁹. В итоге комиссия составила общий доклад¹²⁰, сопроводив его письмом к президенту, в котором отмечалось, что только он «будучи гарантом национального единства», способен принять надлежащее решение.

Хейкал пишет, что после этого между ним и Садатом состоялся разговор, в котором он рассказал президенту о том, как решил проблему строительства новых церквей Насер, договорившись с патриархом Кириллом V о выдаче разрешения на строительство 25 храмов ежегодно. Садату это число показалось большим. Было решено, что президент в один день проведёт встречи с руководством одной из наиболее авторитетных в суннитском мире религиозных структур – Университета Аль-Азхар и в коптской патриархии и объяснит им (в особенности, коптам), что «нужды социального развития требуют не только строительства новых мечетей и церквей, но также школ и больниц».

Как и думал президент, встреча в Аль-Азхаре прошла в тёплой обстановке. От беседы в коптской патриархии он, напротив, не ожидал ничего хорошего, однако всё обернулось по-иному. Патриарх весьма тепло встретил президента, назвав его «отцом всего народа». Хейкал приводит одну любопытную деталь этой встречи. В середине беседы Садат вдруг посмотрел на часы и заявил коптским иерархам, что наступило время полуденной молитвы. Тут же в присутствии архиереев вместе с сопровождавшими его официальными лицами он и помолился. Фотография президента, молящегося в приёмном зале патриархии в окружении коптских иерархов, среди которых был и папа Шенуда III, были опубликованы на следующий день в большинстве египетских газет. Садат был так доволен визитом, что пообещал патриарху давать разрешение на строительство не 25-ти церквей ежегодно, как Насер, но 50-ти, хотя накануне считал, что 25 церквей – это слишком много¹²¹.

Вес коптской церкви на внутривосточной арене Египта заметно вырос и за счёт успехов внешней политики её предстоятеля. В 1970-е гг. он рукополагает епископов для заграничной паствы, в том числе – в США. Всего через месяц после исторического визита Садата в Вашингтон, положившего начало процессу, который завершился подписанием мирных договорённостей с Израилем, в апреле 1977 г. Соединённые Штаты по приглашению президента Джимми Картера посещает патриарх Шенуда III. Рупор Коптской патриархии -

¹¹⁹ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 296.

¹²⁰ В частности, было установлено, что из 1442 церквей Египта лишь 500 имели необходимые официальные разрешения на постройку или реконструкцию. Кроме того, выяснилось, что из 127 разрешений на постройку новых церквей, выданных с 1962 по 1972 гг., на долю крупнейшей Коптской Ортодоксальной Церкви приходилось лишь 68, из которых 22 были выданы на реконструкцию. – См. Samuel Tadros. The Coptic Church in peril: The Islamization of Egypt and the end of Egyptian Christianity. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.abc.net.au/religion/articles/2013/09/15/3848945.htm/> (дата обращения 17.02.2014)

¹²¹ Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 297-298.

журнал «Аль-Кираза» помещает подробный отчёт о встрече американского президента и коптского папы в Овальном кабинете Белого дома¹²². Из него ясно, что визит коптского патриарха в США готовился в тесном взаимодействии с президентом Садатом. Он также стал результатом стремления Вашингтона установить отношения с египетскими христианами через контакт с их высшим представителем, которого он увидел в патриархе Коптской церкви. Отчёт отражает и весомость Шенуды III на международной арене, сравнимую с авторитетом самого Садата. На встрече с президентом США присутствует египетский посол, что свидетельствует о признании Каиром главы Коптской церкви в качестве своего официального представителя. В беседе с патриархом президент Картер упоминает, что ему известно, что численность коптов в Египте составляет семь миллионов, что, очевидно, было призвано привлечь симпатии коптского населения этой страны¹²³. Для коптов весьма важным было и само публичное упоминание президентом США перед объективами телекамер о том, что они существуют и представляют собой весь весьма значительную часть населения своей страны, имеют собственную веру, традиции и культурное наследие. Имела место и попытка Джимми Картера выяснить отношение коптов к пропагандируемой неоконнами-протестантами идеи о необходимости поддержки Израиля на основании почерпнутого из своеобразного понимания Библии концепта богоизбранности «народа Израиля». Однако папа Шенуда III однозначно заявил о неприемлемости для коптов произраильской пропаганды «правых христиан». Впоследствии коптский патриарх отказался сопровождать Садата во время его исторического визита в Иерусалим в ноябре 1977 г., выступив против подписания мирных договорённостей с Израилем.

В борьбе с распространением левой идеологии и в Египте Садат всячески поддерживает исламистов. Многие левые в условиях репрессий и на фоне разочарования в светской националистической идеологии обращаются к исламу, видя в нём воплощение своих представлений о социальной справедливости. Таким образом, пополняются ряды «Братьев-мусульман», которые, несмотря на официальный запрет, успешно расширяют свою деятельность, чувствуя скрытую поддержку властей. Этот крен в сторону политического ислама всё больше беспокоит коптов, которые продолжают сплачиваться вокруг сильной личности своего патриарха.

Межконфессиональная напряженность растёт на фоне углубления имущественного расслоения египетского общества, вызванного садатовской политикой либерализации

¹²² Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). С. 299-300.

¹²³ В январе 1975 г. в речи, посвященной годовщине открытия Суэцкого канала после октябрьской войны с Израилем 1973 г., Садат сказал, что численность коптов в Египте составляет 2 млн 330 тыс человек, в то время как по подсчётам Коптской церкви это число достигало 7 млн, т.е. 12% от населения страны. Именно эту цифру и озвучил Картер.

экономики (Инфитах). Стремительное обнищание масс и столь же стремительное обогащение единиц толкает многих к поиску справедливости в религии. Взоры обращаются к исламу, позиции радикалов усиливаются, давление на коптское меньшинство растёт.

Резким всплеском своей популярности в тот период исламистское движение было обязано массовым притоком нищих сельских жителей в такие города Среднего Египта, как Асьют и Минья, в которых традиционно копты занимали видные позиции¹²⁴. К тому времени рядом с крупными землевладельцами, пострадавшими в период насеровской национализации, благодаря системе конфессионального образования, которая начала создаваться ещё во времена патриарха Кирилла IV во второй половине XIX в, вырос коптский средний класс. Копты, которым шариат отводил роль подчинённого меньшинства, процветали, и нищие мусульмане не могли смотреть на это спокойно. Радикальные имамы всячески подчёркивали это, играя на элементарной человеческой зависти, обходя молчанием тот факт, что большинство коптов были также как большинство мусульман, простыми сельскими жителями. Антихристианская агитация активно использовалась экстремистами из «Аль-Гамаа аль-исламийя» для усиления влияния на молодёжь. Против коптов выдвигались абсурдные обвинения в том, что они являются агентами за границы, а один копт из провинции Минья был обвинён в том, что он, якобы, заставлял малолетних мусульманок заниматься проституцией и распространял видеозаписи этих актов¹²⁵. В другой раз кто-то распустил слух о том, что христиане, якобы, опрыскивали платки женщин-мусульманок неким аэрозолем, после чего на ткани после первой стирки проступал крест¹²⁶. То, что этот абсурд мог привести к реальному насилию, свидетельствует о степени напряжённости в обществе. Часто мишенями обработанной исламистской пропагандой простолюдинов становились коптские ювелиры и аптекари, раздражавшие их своей «наглостью». Защитивший докторскую диссертацию в Университете Аль-Азхар, духовный лидер «Аль-Гамаа аль-исламийя» слепой шейх Омар Абдель Рахман, вдохновивший и убийца президента Анвара Садата из родственной структуры – «Аль-джихад аль-исламий» («Исламский джихад»), издаёт даже знаменитые фетвы, разрешающие атаковать и даже убивать в случае необходимости коптских ювелиров и торговцев золотом для финансирования джихада¹²⁷.

Копты консолидируются. 16 декабря 1976 г. в Александрии открывается вторая в истории конференция коптской общины¹²⁸, в подготовке которой принимал участие

¹²⁴ Кепель Жиль. Джихад. С. 273-274.

¹²⁵ Там же. С. 275.

¹²⁶ Там же. С. 272.

¹²⁷ Там же. С. 271.

¹²⁸ Первая состоялась в Асьюте в 1911 г.

патриарх¹²⁹. Среди тем форума – свобода исповедания христианства в Египте, защита христианского брака и семьи, обеспечение пропорционального представительства коптов в парламенте, противостояние попыткам введения шариата. Примечательно, что инициатором проведения этой конференции выступила Коптская церковь, а не светские лидеры общины. Генеральный совет общины, на протяжении последнего столетия составлявший активную оппозицию церковной иерархии и буквально парализовавший в определённые периоды деятельность патриархии, при появлении внешней угрозы со стороны радикализирующегося ислама фактически самоустраивается с политической арены. В то же время церковь в этот критический период ясно обозначила себя в качестве реальной политической силы.

Участники форума объявляют трёхдневный пост, сопровождаемый молитвами о том, чтобы Господь не допустил введения шариата в стране¹³⁰. Однако «хлебные бунты», прокатившиеся по ряду городов Египта 18-19 января 1977 г. в знак протеста против принятого правительством по рекомендации МВФ и Всемирного банка решения о прекращении субсидирования основных продовольственных продуктов, значительно снизили эффект от александрийской конференции.

Народный волнения положили конец и хрупкому балансу, сложившемуся в отношениях между государством и исламистами. «Прирученные» представители исламистской интеллигенции оказались больше не в состоянии сдерживать радикалов. Одна из экстремистских группировок – «Ат-Такфир валь-Хиджа» захватила в заложники исламского улема и казнила его, когда власть отказалась выполнять выдвинутые похитителями требования. В октябре 1977 г., через месяц после окончания процесса над радикалами, Садат отправляется в Иерусалим, чтобы заключить мирный договор с Израилем, что привело к разрыву между ним и умеренными исламистами, не говоря уже о радикальных¹³¹.

После январских беспорядков, в которых погибли 79 человек и около 800 пострадали, Садат, пытаясь укрепить свой авторитет, 8 февраля 1977 г. встречается с духовными лидерами мусульманской и христианской общин Египта. На этой встрече коптский патриарх произносит речь, завершая её словами, в которых выражает своё видение взаимоотношений

¹²⁹ Карарат маджма' ал-ааба' ал-кахана вал-маджлис ал-миллий ва-мумассили аш-ша'б ал-кибтий (Решения собора отцов-священнослужителей, Общинного совета и представителей коптского народа). – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_3778.htm/ (дата обращения 17.02.2014). (араб.)

¹³⁰ Карарат маджма' ал-ааба' ал-кахана вал-маджлис ал-миллий ва-мумассили аш-ша'б ал-кибтий (Решения собора отцов-священнослужителей, Общинного совета и представителей коптского народа). – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_3778.htm/ (дата обращения 17.02.2014). (араб.)

¹³¹ Кепель Жиль. Джихад. С. 82.

христианской общины с государством и согражданами-мусульманами: «Закон не может улучшить мир так, как это может сделать добрая совесть. Мы можем вместе писать книги о добродетели и нравственности, мы можем вместе писать книги о патриотизме и задачах, стоящих перед нашей страной, и обещать, что будем поддерживать Вас в силе, объединяющей нас всех, и эта сила – сила правды. Богу нашему – слава! Аминь!»¹³².

Исламисты¹³³ восприняли Александрийскую конференцию коптов как вызов и в июле 1977 г. провели собственную конференцию, с требованием ввести шариат. В том же году при участии Садата, заигрывавшего с фундаменталистами, ведущие суннитские религиозные авторитеты Египта из Аль-Азхара подготовили законопроект «Об исполнении норм шариата», который, в частности, предусматривал смертную казнь за отступничество от ислама и распространение норм исламского права на личный статус граждан, исповедующих христианство.

30 августа 1977 г. патриарх Шенуда III созывает чрезвычайное заседание Синода коптской церкви, которое длится более трёх недель на протяжении всего кризиса, вызванного этим законопроектом. Синод вновь призывает единоверцев к трёхдневному посту и молитве, чтобы испросить Божью помощь. В период работы Синода патриарх проводит серию встреч с религиозными и светскими лидерами коптской общины. Все коптские архиереи во главе с патриархом подписывают петицию к премьер-министру Мамдуху Салему с требованием не принимать законопроект, подчеркивая его несовместимость с Конституцией Египта и провозглашённым во Всемирной декларации прав человека принципом свободы вероисповедания. 5 сентября патриарх объявляет пятидневный пост для всей коптской общины и призывает единоверцев к всеобщей молитве. 7 сентября в Соборе святого Марка в Каире патриарх и все члены Священного Синода коптской церкви проводят совместный молебен, чтобы Господь не допустил введения шариата.

Опасаясь продолжать конфронтацию, Садат 21 сентября 1977 г. приглашает всех членов Священного Синода в свою резиденцию в местечке Аль-Канатыр Аль-Хейрийя под Каиром и в присутствии премьер-министра сообщает об отказе от законопроекта «Об

¹³² Калимат ал-баба Шинуда ас-салис амама ас-Садат (Речь папы Шенуды III перед Садатом). Youtube.com : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.youtube.com/watch?v=qHiPf78Bm3Y/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

¹³³ Здесь речь идет не о запрещённых «Братьях—мусульманах» или их более радикальных единомышленниках, но об официальном исламском «истеблишменте», представленном авторитетными богословами ведущего суннитского Университета Аль-Азхар.

исполнении норм шариата». В тот же день патриарх объявляет чрезвычайное заседание Священного Синода коптской церкви, продлившееся 23 дня, закрытым¹³⁴.

Однако напряжённость не спадает. Издаваемый «Братьями-мусульманами» журнал «Ад-Даава» («Проповедь») подливает масла в огонь, утверждая в серии статей, что копты в качестве зиммиев¹³⁵ являются «самым привилегированным меньшинством в мире»¹³⁶. Им предлагалось довольствоваться нынешним статусом, пока они «не увидят свет» и не примут ислам. Факты дискриминации отрицались – напротив, копты обвинялись в попытках «изменить лицо Египта» через строительство церквей и в создании тайных оружейных арсеналов.

Исламистская пропаганда запустила и теорию заговора: якобы в 1972 г. патриарх Шенуда III провёл в Александрии тайную встречу с духовенством, на которой объявил, что Египет вновь станет христианским как когда-то Испания, призвал повышать рождаемость в христианских семьях и предпринимать усилия для её снижения в мусульманских¹³⁷. Христиане сталкивались с препятствиями при назначении преподавателями в университетах, поступлении на государственную службу, участии в представительных органах власти.

Один из духовных лидеров радикалов издаёт фетву, в которой постановляет, что копты, жертвующие деньги на церкви, являются законными целями для нападения¹³⁸.

Новое испытание пришло в ночь на Рождество 6 января 1980 г., когда исламисты подожгли несколько церквей в Асьюте. В ответ Шенуда III 26 марта объявляет об отмене пасхальных торжеств и удаляется в монастырь, отказываясь принимать поздравления от любых представителей власти, даже от президента. Садат ведёт собственную игру и направляет поздравления аскету Матте аль-Мискину, имевшему в коптской среде популярность, сравнимую с популярностью патриарха. 14 мая 1980 г. он произносит речь, в которой обвиняет Шенуду III в политических амбициях и желании создать коптское

¹³⁴ Ал-баба Шинуда вал-акбат ва канун ар-ридда (Папа Шенуда, копты и закон об отступничестве). Мавсу'ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_709.htm/ (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

¹³⁵ Шариатский термин, обозначающий немусульманское население государств, созданных или завоёванных мусульманами, живущих по законам шариата.

¹³⁶ Tadros Samuel. The Coptic Church in peril: The Islamization of Egypt and the end of Egyptian Christianity. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.abc.net.au/religion/articles/2013/09/15/3848945.htm/> (дата обращения 17.02.2014).

¹³⁷ Там же.

¹³⁸ Там же.

государство на юге Египта¹³⁹. Президент также утверждает, что копты создают оружейные арсеналы и готовят боевиков под руководством ливанских фалангистов¹⁴⁰.

Ему вторят и «Братья-мусульмане». В июньском номере издаваемого ассоциацией журнала «Ад-Даава» была опубликована небольшая заметка под названием «Спокойное слово в критической ситуации»¹⁴¹. В неё говорилось, что «...отказ христиан от торжеств по случаю их недавних праздников на основании приказов главы их церкви Шенуды, имел самые серьёзные последствия»: «он отвлѣк Египет от решения его основных и истинных проблем при помощи эмоций» и «посеял в душах коптов вражду и ненависть по отношению к мусульманам и породил в них протест против мнимых репрессий». В заметке также отмечалось, что демарш коптского патриарха вызвал негодование мусульман, «против которых были выдвинуты некорректные обвинения». Автор заметки утверждал, что «положение христианского меньшинства [в Египте] не сравнимо с положением любого другого меньшинства в мире», в то время, «когда мусульманское меньшинство подвергается геноциду в некоторых странах с христианским большинством, таких как Филиппины и другие». Призыв главы Коптской церкви отказаться от пасхальных торжеств, по мнению журнала «Ад-Даава», также «нанѣс ущерб международной репутации Египта и дал в руки всех его врагов оружие, которым они будут поражать нашу страну».

17 июня 1981 г. боевики-исламисты устраивают бойню в местечке Аз-Завия Аль-Хамра, приведшей к гибели 81 христианина. В течение трёх дней вооружѣнные фанатики при полном попустительстве полиции врываются в дома местных жителей, убивая их по своему усмотрению¹⁴².

Издаваемый «Братьями-мусульманами» журнал «Ад-Даава» уделил большое внимание собственной трактовке событий в Аз-Завия аль-Хамра. В частности, в одной из статей утверждалось, что во время вечерней молитвы мусульман в мечети Ан-Наср в её двор влетел мяч, которым играли местные христиане¹⁴³. Мусульмане сделали замечание, однако копты

¹³⁹ Хитаб хатир лис-Садат фи зикра саврат ат-гасих (Важная речь Садата в годовщину революции реформ) // Ал-Ахрам. - 15 мая 1980 г. (араб.)

¹⁴⁰ Tadros Samuel. The Coptic Church in peril: The Islamization of Egypt and the end of Egyptian Christianity. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.abc.net.au/religion/articles/2013/09/15/3848945.htm/> (дата обращения 17.02.2014).

¹⁴¹ Калима хадиа фи мавкиф ‘асиб (Спокойное слово в критической ситуации) // Ад-Даава. - 1980. - №49. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.torathikwan.com/showmagazine.aspx?id=127/> (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

¹⁴² Хадисат хайй аз-Завия ал-Хамра бил-Кахира фи 17 хузейран / йунью 1981 (События в квартале Аз-Завия Ал-Хамра в Каире 17 июня 1981 г.). Мавсу‘ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_1009.htm/ (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

¹⁴³ Хакаик нукадимуха лиль-муслимин хауля ахдас аз-Завия ал-Хамра (Факты, которые мы предлагаем ответственным лицам, касающиеся событий в Аз-Завия Аль-Хамра) // Ад-Даава, - 1981. (номер не виден) [Электронный ресурс]. – URL: http://www.ikhwanwiki.com/index.php?title=%D8%A3%D8%AD%D8%AF%D8%A7%D8%AB_%D8%A7%D9%84

повели себя вызывающе, что, по версии журнала, вынудило первых решительно потребовать от возмутителей спокойствия удалиться. В ответ «с крыши одного из находящихся напротив зданий был обрушен шквал пуль, в результате чего был убит один мусульманин», общее же число жертв среди мусульман превысило 10 человек. Утверждалось также, что христиане пытались завладеть земельным участком, принадлежащим мечети, пользуясь бездействием шейха Аль-Азхара¹⁴⁴.

В том же номере содержался призыв к гражданам Египта «не следовать в русле зарубежных планов, имеющих целью подорвать провокациями внутреннюю безопасность», а события в Аз-Завия Аль-Хамра объявлялись «результатом политики, проводимой патриархом Шенудой»¹⁴⁵. При этом содержалась ссылка на речь, произнесённую в мае 1980 г. Садатом, которого, к слову сказать, тот же журнал постоянно критиковал за заключение мирного договора с Израилем.

В том же номере ассоциация «Братья-мусульмане» напоминала о правилах, которых должны придерживаться христиане, живущие в мусульманской стране¹⁴⁶. Прежде всего, христиане не должны вести себя вызывающе в отношении мусульман и соблюдать наложенные на них финансовые обязательства, а именно – выплачивать джизию. Автор приводил мнения современных египетских знатоков Корана и хадисов. Один из них – Салех Авад – цитировал хадис из сборника ат-Табарани (IX-X вв.), в котором сообщалось, что арабский завоеватель Египта Амр ибн аль-Аас жестоко наказал копта, который в ответ на предложение мусульманина принять ислам начал поносить его основателя – Мухаммеда. Другой религиозный авторитет – Ахмед Юсеф – говорил о том, что введение джизии никак не скажется на равенстве прав мусульман и христиан, ибо мусульмане «платят кровью» за защиту живущих в их стране иноверцев. В этой же статье приводилось мнение шейха Мухаммеда аль-Газали о том, что «копты являются самым счастливым меньшинством в

%D8%B2%D8%A7%D9%88%D9%8A%D8%A9_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D9%85%D8%B1%D8%A7%D8%A1_%D8%B9%D8%A7%D9%85_1981%D9%85/ (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

¹⁴⁴ Хакаику нукадимуха лиль-муслимин хауля ахдас аз-Завия ал-Хамра (Факты, которые мы предлагаем ответственным лицам, касающиеся событий в Аз-Завия Аль-Хамра) // Ад-Даава. - 1981. (номер не виден). [Электронный ресурс]. – URL:

http://www.ikhwanwiki.com/index.php?title=%D8%A3%D8%AD%D8%AF%D8%A7%D8%AB_%D8%A7%D9%84%D8%B2%D8%A7%D9%88%D9%8A%D8%A9_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D9%85%D8%B1%D8%A7%D8%A1_%D8%B9%D8%A7%D9%85_1981%D9%85/ (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

¹⁴⁵ Тасаулат (Вопросы) // Ад-Даава. - 1981. (номер не виден). [Электронный ресурс]. – URL: http://www.ikhwanwiki.com/index.php?title=%D8%A3%D8%AD%D8%AF%D8%A7%D8%AB_%D8%A7%D9%84%D8%B2%D8%A7%D9%88%D9%8A%D8%A9_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D9%85%D8%B1%D8%A7%D8%A1_%D8%B9%D8%A7%D9%85_1981%D9%85/ (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

¹⁴⁶ Абд ал-Куддус Мухаммед. Муваджаха сариха ли-асбаб ал-фитна ат-таифийя. (Честное рассмотрение причин межконфессионального конфликта) // Ад-Даава. - 1981. (номер не виден). [Электронный ресурс]. – URL: http://www.ikhwanwiki.com/index.php?title=%D8%A3%D8%AD%D8%AF%D8%A7%D8%AB_%D8%A7%D9%84%D8%B2%D8%A7%D9%88%D9%8A%D8%A9_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D9%85%D8%B1%D8%A7%D8%A1_%D8%B9%D8%A7%D9%85_1981%D9%85/ (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

мире», что «коптские лидеры нарушили свою первоочередную обязанность уважать исламский Египет и чувства мусульман», и что «долгом исламского правителя является наказание тех, кто изменил исламскому государству».

В полном соответствии с этой логикой президент Садат среди мер по прекращению межрелигиозного противостояния в Египте 5 сентября 1981 г. отменяет президентский декрет №2782 от 1971 г. об утверждении Шенуды III главой коптской церкви и поручает церковное руководство совету из 5-ти епископов. Есть свидетельства о том, что Садат, ещё в 1980 г. обративший внимание на отшельника Матту аль-Маскина в качестве возможной альтернативы неуступчивому Шенуде III, именно под его влиянием решил не настаивать на выборах нового патриарха, а поручил церковное руководство архиерейскому совету¹⁴⁷. Однако Садату так и не удалось вовлечь отца Матту в интриги против патриарха.

Коптские монахи, проживавшие в одном монастыре с отцом Маттой аль-Маскином, свидетельствуют с его слов, что он во время встречи с Садатом в 1981 г., проведённой с ведома предстоятеля, пытался уговорить президента отказаться от решения об отстранении патриарха Шенуды III¹⁴⁸. Отец Матта также убеждал Садата называть в публичных выступлениях коптского патриарха не просто «Шенуда», но «анба Шенуда» или «патриарх Шенуда», чтобы не ранить чувства коптов неуважением, и подчёркивал, что власть назначать или смещать патриарха принадлежит не президенту, но лишь Самому Богу.

Шенуда III отправлен под домашний арест в свою резиденцию в Монастыре святого Бишоя (Псоя) в Нитрийской долине¹⁴⁹. Репрессии коснулись и других представителей духовенства: тюремному заключению подверглись 8 епископов, 24 священника¹⁵⁰, некоторые активисты коптской общины из числа мирян, закрыты коптские журнал «Аль-Кераза» и газета «Ватани»¹⁵¹.

Справедливости ради стоит отметить, что последние репрессии Садата были направлены не только против коптов, но и против «Братьев-мусульман». Массовая кампания арестов, осуществленная органами безопасности 3 сентября 1981 г., коснулась христиан и исламистов, представителей левой оппозиции и журналистов, критиковавших власть. Аресту

¹⁴⁷ Роз ал-Юсуф. - 9 июня 2006 г. (араб.)

¹⁴⁸ Ламахат мин музаккарат ал-аб Матта ал-Маскин (Выдержки из воспоминаний отца Матты аль-Маскина). Ал-Ааб Матта ал-Маскин : сайт. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.fathermatta.com/arabic/mzkrat/mzkrat.php/> (дата обращения 27.02.2014). (араб.)

¹⁴⁹ Н.Н.Розе Шенуда III, Coptic Pope of Egypt, the Patriarch of the Holy See of St. Mark. – St. Takla : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://st-takla.org/Pope-1.html#6/> (дата обращения 21.02.2014).

¹⁵⁰ Тафасыл 40 шахран мин ал-икама ал-джабрийя лил-баба Шинуда фи дейр анба Бишой (Подробности 40 месяцев пребывания папы Шенуды под домашним арестом в Монастыре святого Псоя). Мавсу'ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_7255.htm/ (дата обращения 27.02.2014). (араб.)

¹⁵¹ Н.Н.Розе Шенуда III, Coptic Pope of Egypt, the Patriarch of the Holy See of St. Mark. – St. Takla : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://st-takla.org/Pope-1.html#6/> (дата обращения 21.02.2014).

подвергся и 77-летний духовный лидер «Братьев-мусульман» Умара ат-Тлемсани. Даже СССР был обвинён Садатом во враждебной деятельности: в начале сентября 1981 г. из Египта в 24 часа за разжигание религиозной розни и попытке свержения правящего режима из страны были высланы советский посол, шесть дипломатов, корреспонденты ТАСС и газеты «Труд»¹⁵².

5 сентября 1981 г. президент произносит эмоциональную речь в парламенте, в которой пытается обосновать кампанию репрессии стремлением сохранить национальное единство¹⁵³. Он ставит на одну доску Коптскую церковь и ассоциацию «Братья-мусульмане», обвиняя их в смешении религии и политики, которое, по его мнению, и привело к межконфессиональному конфликту в Аз-Завия аль-Хамра¹⁵⁴. «Когда я встречался с анбой Шенудой и с Тлемсани, я говорил им то же самое, что говорю вам сейчас: Тлемсани, ассоциация [«Братья-мусульмане»] незаконна на основании решения Совета революционного командования. Пишите новый запрос, направляйте его в министерство по социальным делам, чтобы её снова зарегистрировали, чтобы это соответствовало тому духу, который мы знаем, тому духу, руководствуясь которым я сказал Шенуде: брат, вот тебе 30-35 церквей [в год]», - сказал Садат, обращаясь к депутатам Народного совета. Президент напоминает тут же об условии, выдвигаемом государством: «Никакой религии в политики и никакой политики в религии». Он ставит в упрёк «Братьям-мусульманам», что ассоциация, после того как он, придя к власти в 1970 г. освободил из тюрем большое число её активистов, осуждённых во время очередной антиисламистской кампании Насера в 1965 г, продолжила тайную деятельность против государства.

О жизни патриарха в монастыре под домашним арестом известно немного. Коптские источники утверждают, что руководство архиерейского совета церковными делами было исключительно формальным и патриарх де факто продолжал исполнять свои обязанности¹⁵⁵. Официально к исполнению обязанностей предстоятеля он вернётся без лишнего шума через целых пять лет – в январе 1985 г., когда страной будет управлять Хосни Мубарак в условиях введённого после убийства Садата чрезвычайного положения.

¹⁵² Капитонов Константин. Операция «Убить фараона». [Электронный ресурс]. – URL: <http://africana.ru/konkurs/raboti/Kapitonov/Sadat.htm/> (дата обращения 03.03.2014).

¹⁵³ Через несколько дней в стране даже проводится общенациональный референдум, результаты которого, согласно заявлению властей, показали широкую поддержку народом предпринятых президентом мер по сохранению национального единства.

¹⁵⁴ Каууд Ибрахим (إبراهيم قاوود). Ал-Ихуан ал-муслимун фи даират ал-хакика ал-гайба («Братья-мусульмане» в свете скрытой истины). [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.daawa-info.net/books1.php?id=4040&bn=161&page=35/> (дата обращения 03.03.2014). (араб.)

¹⁵⁵ Тафасыл 40 шахран мин ал-икама ал-джабрийя лил-баба Шинуда фи дейр анба Бишой (Подробности 40 месяцев пребывания папы Шенуды под домашним арестом в Монастыре святого Псоа). Мавсу'ат тарих акбат миср – Сортис History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_7255.htm/ (дата обращения 27.02.2014). (араб.)

С этого времени патриарх уже не вступает в противостояние с государством. Напротив, он всячески подчёркивает свою лояльность. В Коптской церкви появляется новая практика: её предстоятель и главы епархий начинают устраивать регулярные официальные «приёмы-разговоры», на которые приглашаются высокопоставленные чиновники, политики и представители мусульманского истеблишмента во время исламского поста в месяц рамадан. Во время референдумов о продлении президентских полномочий Хосни Мубарака в 1993 и 1999 гг. Синод Коптской церкви выступает с официальными заявлениями о поддержке главы государства.

Тем временем, действия боевиков-исламистов в 1990-х гг. на юге Египта, контроль над которым государство в значительной мере утратило, породили массовую миграцию местного христианского населения в Каир и его пригороды, некоторым удавалось даже уезжать за границу. В ряде населённых пунктах при отсутствии эффективной государственной власти исламисты даже обязали коптов платить им джизию. Излюбленной мишенью для боевиков стали принадлежащие коптам ювелирные лавки. Награбленные средства направлялись на закупку оружия и разработку новых террористических операций.

Хотя нападения исламистов на христиан продолжаются на протяжении всего периода правления Мубарака, патриарх уже не обращает прямых требований государству, реагируя на тревожные события на ставших регулярными встречах с паствой в кафедральном Соборе святого Марка в Каире. Так, после того, как в ночь на Рождество 6 января 2010 г. после праздничного богослужения исламисты напали на церковь в городе Наг-Хаммади на юге страны, убив шестерых христиан и полицейского-мусульманина, патриарх ограничивается тем, что встречается с семьями погибших, выражает им соболезнования. На встрече с паствой в столичном кафедральном Соборе св. Марка 3 февраля 2010 г., отвечая на вопрос о том, что предпримет Коптская церковь в отношении событий в Наг-Хаммади, патриарх сказал: «Будем ждать приговора суда»¹⁵⁶. В этот период деятельность Коптской церкви под руководством Шенуды III фокусируется на развитии СМИ, создании электронных ресурсов в Интернете и миссионерской работе за пределами Египта, ни о какой конфронтации с государством речь уже не идёт.

Некоторые исследователи предполагают, что причиной столь разительной перемены стиля общения патриарха с властями стал некий «надлом воли», произошедший с ним во

¹⁵⁶ Ал-баба Шинуда: нантазыр хукм ал-махкама фи ахдас Наг' Хаммади (Папа Шенуда: подождём решения суда по событиям в Наг-Хаммади). [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.copts-united.com/Article.php?I=1756&A=13592/> (дата обращения 17.02.2014). (араб.)

время его заключения¹⁵⁷. Другие считают, что Шенуда III просто выбрал меньшее из двух зол¹⁵⁸: он не хотел противодействовать власти, опасаясь, что её ослабление приведёт к усилению влияния исламистов, защиту от которых, пусть и не всегда эффективную, но всё же обеспечивало государство.

Наведя относительный порядок на юге страны, Мубарак обратился к коптской проблеме¹⁵⁹. В 2000 г. государство выдаёт разрешение на строительство 35 новых церквей и реставрацию 200. В 2005 г. президент уполномочил губернаторов провинций решать вопросы выдачи разрешений на ремонт старых храмов, оставив за собой право выдавать разрешение на строительство новых. В некоторых провинциях копты почувствовали реальные изменения к лучшему, но кое-где фанатизм местных чиновников сводил на нет меры, принятые президентом.

В 2002 г. Рождество Христово, отмечаемое коптами 7 января, было объявлено государственным праздником. Но, несмотря на все принятые меры, представительство коптов в парламенте так и оставалось непропорциональным. Должности ректоров университетов, деканов факультетов, глав государственных компаний оставались для коптов недостижимыми. К минимуму было сведено присутствие христиан в армии и полиции.

Относительная политическая свобода, на которую Мубарак был вынужден согласиться в последние годы своего правления под давлением США, дала возможность открытого обсуждения коптской проблемы в прессе, однако это не имело никакого практического эффекта. Государство продолжало отрицать факты религиозной дискриминации в отношении христиан. Им вторили исламисты, заявлявшие, что копты в исламском Египте являются самым счастливым меньшинством в мире. Некоторые аналитики левой направленности утверждали, что коптская проблема не имеет специфически религиозного характера, но представляет собой одну из разновидностей межклассовых противоречий. Некоторые представители коптской элиты предпочитали не говорить об этой проблеме или сводить её к местным разногласиям в глухих уголках страны, надеясь таким образом обезопасить своё состояние.

¹⁵⁷ Tadros Samuel. The Coptic Church in peril: The Islamization of Egypt and the end of Egyptian Christianity. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.abc.net.au/religion/articles/2013/09/15/3848945.htm/> (дата обращения 17.02.2014).

¹⁵⁸ Там же.

¹⁵⁹ Там же.

3.2. Административные преобразования, развитие богословия и церковного образования при патриархе Шенуде III

В 1950-х гг., когда Египет входит в период революционных преобразований, начинается массовая эмиграция коптов за границу, что впоследствии положит начало формированию мощных коптских диаспор, и по сей день играющих весьма важную роль в жизни церкви¹⁶⁰. Первая волна эмиграции, имевшая место во второй половине 1950-х гг. состояла в основном из высококвалифицированных специалистов, пытавшихся найти себе лучшее применение. Предпринятые Насером в 1961 г. реформы в социалистическом духе породили новую волну эмиграции, которую составили в основном представители богатых слоёв и верхушки среднего класса, присоединившиеся к соотечественникам, покинувшим страну немногим ранее. Четвёртую волну породил всплеск исламизма в 1970-х гг. Чувствуя угрозу благосостоянию и самой жизни, страну начинают покидать представители самых разных слоёв: богачи и бедняки, образованные и неграмотные. Эта волна продолжается и до сих пор, при этом можно заметить, что страны Запада до недавнего времени даже некоторым образом стимулировали её, оказывая поддержку в оформлении необходимых документов египтянам, заявлявшим, что подвергаются гонениям на религиозной почве. По этой причине имели место случаи, когда некоторые мусульмане, в поисках лучшей жизни пытавшиеся покинуть родную страну, утверждали в консульских отделах западных посольств, что они являются преследуемыми христианами. Существует и ещё один тип эмигрантов – это копты, отправляющиеся на заработки в арабские страны Персидского залива и соседнюю Ливию. Среди них есть как высококвалифицированные специалисты, так и простые рабочие.

Для того, чтобы удовлетворить духовные нужды сотен тысяч коптов, переехавших за границу, Коптская церковь создаёт зарубежные епархии. Начало этому процессу положил епископ Самуил, наладивший тесные связи с зарубежными диаспорами, состоятельные представители которых щедро финансировали деятельность Коптской церкви на родине.

В 1964 г. был рукоположен первый коптский священник для службы в зарубежном приходе – в канадском Торонто. В 1961 г. был открыт первый коптский храм в Кувейте. В 1969 г. первый коптский священник был направлен для окормления паствы в Австралию, в 1973 г. – в американский Лос-Анджелес. Пока у зарубежных общин не появились достаточные средства для строительства новых церквей, они арендовали помещения у протестантов и католиков. К моменту восшествия на престол Шенуды III собственные храмы

¹⁶⁰ Tadros Samuel. The Coptic Church in peril: The Islamization of Egypt and the end of Egyptian Christianity. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.abc.net.au/religion/articles/2013/09/15/3848945.htm/> (дата обращения 17.02.2014).

имелись у общин в Нью-Джерси, Лос-Анджелесе, Сиднее, Мельбурне, Торонто, Монреале и Лондоне. В 1970-х гг. процесс открытия новых церквей приобрёл массовый характер. Так, в 1975-76 гг. коптский священник отец Салиб Сурьяль открыл в Германии семь церквей и даже один монастырь. В США в 1976 г. насчитывалось 17 коптских церквей, а к 1996 г. эта цифра достигла 57. В Австралии к этому году было уже 23 коптских храма, в Канаде – 13, в странах Европы – 45. На сегодняшний день в США действуют уже 202 коптских храма, 51 – в Канаде, 47 – в Австралии, 29 – в Великобритании, более 100 – в континентальных странах Западной Европы: Германии, Нидерландах, Франции, Австрии, Италии, Швеции, Дании, Швейцарии, Ирландии и Венгрии. Открылись коптские приходы в странах Азии и Океании – в Японии, Новой Зеландии, на Фиджи, в Таиланде, Сингапуре, Гонконге, Китае, Малайзии, Южной Корее, на Тайване и в Пакистане. В Южной Америке есть приходы в Бразилии и Боливии.

С целью рукоположения священников в заграничных епархиях Коптской церкви сам патриарх совершил десятки зарубежных поездок. В настоящее время патриарху Коптской церкви подчиняются 12 епископов за границей, ещё четыре епископа отвечают за окормление заграничной паствы, не имея прикрепления к конкретным епархиям.

Административная структура современной Коптской церкви во многом была сформирована именно патриархом Шенудой III¹⁶¹. Возвзойдя на патриарший престол с планами преобразований, он был вынужден вести себя осторожно с консервативно настроенными архиереями – в Коптской церкви веками особо подчёркивалось равенство епископов и первенствующего патриарха. Единомышленниками патриарха были епископы Самуил (погибший на параде 6 октября 1981 г. вместе с президентом), Григориус, Андраус и Афанасиус.

Патриарх Шенуда значительно увеличивает число викарных епископов – с двух на момент его восшествия на престол до 45. Некоторые из них впоследствии возглавили епархии, уже существующие или вновь созданные внутри страны или за границей, трое возглавили крупные монастыри.

Некоторые епархии после кончины их епископов были разделены на несколько новых меньших по размеру епархий: таким образом, число епархиальных архиереев возросло с 21 до 48. Сам патриарх за более 40-лет правления рукоположил 117 епископов, а Священный Синод Коптской церкви в настоящее время состоит из 96 архиереев, все из которых, за

¹⁶¹ Tadros Samuel. The Coptic Church in peril: The Islamization of Egypt and the end of Egyptian Christianity. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.abc.net.au/religion/articles/2013/09/15/3848945.htm/> (дата обращения 17.02.2014).

исключением старейшего - Митрополита Асьютского Михаила, были рукоположены патриархом Шенудой III. Для многих епископов патриарх был духовным наставником.

Разделение епархий на меньшие по размеру позволило из правящим архиереям стать ближе к пастве. Кроме того, в окружении своих ставленников патриарх был уже не просто первым среди равных – ни один из епархиальных архиереев, в отличие от прошлых периодов, уже не обладал влиянием и авторитетом, сравнимым с патриаршим.

В своё время рукоположенный в епископы с тем, чтобы руководить сферой церковного образования, Шенуда III продолжал уделять ей большое внимание и став патриархом. Еженедельные службы с его участием в Кафедральном соборе святого Марка в Каире имели важное катехизаторское значение. Патриарх также читал лекции в семинариях Каира и Александрии, а также в коптских учебных заведениях за границей.

Предстоятель до последних дней жизни был главным редактором издаваемого церковью журнала «Аль-Кераза», сам писал статьи для него и для других печатных изданий, выходящих в Египте и за его пределами. Благодаря этому голос патриарха звучал гораздо громче голосов его оппонентов, прежде всего – отца Матты аль-Маскина. Однако частое появление на страницах печатных изданий и выступления с публичными лекциями нередко ставилось в вину предстоятелю – некоторые коптские богословы обвиняли папу в вульгаризации высоких предметов богословия. Тем не менее, серьёзная работа по изучению богословского наследия первых веков христианства велась, и в этой сфере большую роль сыграл как раз отшельник и аскет Матта аль-Маскин, духовник монастыря святого Макария в пустыне Скит, считающийся одним из самых авторитетных представителей современного коптского богословия.

Ещё в период нахождения патриарха под домашним арестом в 1982 г. начинает работу Центр изучения святоотеческого наследия в Каире. В нём переводятся на арабский язык и издаются древние богословские труды: в частности, произведения святителей Кирилла и Афанасия Александрийских, проповеди преподобного Макария Египетского¹⁶².

После возвращения патриарха из монастыря, где он находился под домашним арестом, в 1985 г. в Коптской церкви начались административные преобразования. Впервые в её истории были утверждены внутренние правила работы Священного Синода, был создан его постоянные секретариат, члены которого были распределены между постоянно действующими профильными комитетами, В ходе ежегодных заседаний Синода принимались решения, значительно упорядочившие различные стороны деятельности

¹⁶² См. Robinson Samuel. Tradition and Renewal in Coptic Theology. Between Desert and City. The Coptic Orthodox Church Today / ed. by Nelly van Doorn-Harder. Oslo, 1997. P. 35-51.

Коптской церкви. Рукополагаемые священники и их жёны проходили специальную подготовку, что положительно сказалось на организационной стороне жизни приходов и сделало прихожан активными участниками повседневной деятельности своих общин. Особое внимание уделялось также упорядочиванию литургической жизни в расширяющихся церковных общинах. Впервые в современной истории Коптской церкви в ней появились диакониссы.

Генеральный совет общины, деятельность которого сошла на нет во времена Гамалья Абдель Насера, был воссоздан в 1973 г., однако впредь уже не пытался вмешиваться в церковные дела. Напротив, он стал играть важную роль в реализации инициатив патриарха.

При патриархе Шенуде III был организован эффективный аппарат церковной цензуры, следивший, чтобы издаваемые книги религиозного содержания не противоречили учению церкви. Особое внимание уделялось борьбе с проникающими в коптскую среду идеями протестантизма. Немалое внимание этому уделял патриарх в своих книгах и лекциях. В своих постановлениях Священный Синод Коптской церкви неоднократно предупреждал единоверцев от посещения протестантских собраний, имели место случаи извержения из сана тех клириков, которые проповедовали протестантские идеи.

Благодаря единомышленнику патриарха Шенуды III – епископу Самуилу, отвечавшему в церкви за внешние контакты, удалось привлечь значительные средства из-за рубежа для финансирования многих церковных проектов, прежде всего – образовательных. Активизировалась социальная деятельность: при церквях создавались больницы для бедных, школы для неграмотных, библиотеки, небольшие кинотеатры, спортивные клубы. Открывались воскресные школы для детей и взрослых. Таким образом, церковь начала играть ведущую роль в развитии христианских общин на местах, нередко даже участвуя в развитии малого бизнеса.

В условиях растущей дискриминации со стороны радикализирующегося мусульманского большинства, копты устремлялись в церковь в поисках реализации своих социальных потребностей и личных способностей. Священники на местах стали фактическими лидерами местных коптских общин.

Таким образом, происходит наложение импульса развития, имевшего место при столкновении Коптской церкви в XIX в. с европейскими миссионерами и приведшего, в частности, к появлению движения «Воскресные школы», и другого импульса, источником которого послужило давление со стороны активизировавшихся в 1970-гг. исламистов. Последний направил энергию молодых талантливых и амбициозных христиан, не имевших возможности реализоваться в условиях дискриминации со стороны мусульманского

большинства, внутри церкви, что, при в общем негативном характере этого явления, имело и позитивные стороны.

3.3. Государственная власть и исламисты при президенте Хосни Мубараке (1981-2011)

Двусмысленное заигрывание Садата с исламистами, в том числе – с наиболее радикальной «Аль-Гамаа аль-исламия», плохо для него кончилось. Едва не погибший на роковом параде 6 октября 1981 г. Хосни Мубарак¹⁶³, возглавивший государство после убийства предшественника, сделал выводы из политики предшественника. Власть начинает репрессии против радикальных исламистов. Вместе с тем, уже через два месяца после принятия президентских полномочий Мубарак выпускает на свободу арестованных при Садате руководителей «Братьев-мусульман». Ответ с их стороны не замедлил последовать – руководство ассоциации начинает отмежёвываться от радикалов из «Аль-Джихад аль-исламий» и «Аль-Гамаа аль-исламия», несмотря на очевидную связь их тактики с идеями видного теоретика «Братьев-мусульман» Сейида Кутба.

Измотав радикальное исламистское подполье и сделав вывод о том, что позиции государства вновь усилились, Мубарак в мае 1984 г. вводит в игру запрещённые при Садате политические партии и организует парламентские выборы с предсказуемым результатом. Власть позволяет исламистам некоторую политическую свободу, и несколько активистов «Братьев-мусульман» даже становятся депутатами. Исламистское движение вновь встаёт на ноги, представители «Братьев-мусульман» начинают активно действовать в профсоюзной сфере, так что в середине 1980-х гг. большинство из 22 профсоюзов переходят под их контроль¹⁶⁴.

В 1984 г. после массового освобождения заключенных активистов «Аль-Гамаа аль-исламия» исламисты начинают на практике реализовывать идеи Кутба о создании исламских анклавов, не подконтрольных государству. Объектом для первого опыта был избран миллионный пригород Каира - Имбаба, населённый бедняками, в большинстве - выходцами из Верхнего Египта. Здесь образованные исламисты-теоретики встретились с неформальными лидерами кварталов, которые блюли порядок в условиях фактического отсутствия государственной власти. Радикальный ислам оценил потенциал этих крепких парней. Квартальные вожаки, убеждённые исламистскими пропагандистами, с энтузиазмом

¹⁶³ Вице-президент Мубарак был легко ранен. Среди погибших под градом пуль, выпущенных группой нападавших во главе с Халедом Исламбули, был коптский епископ Самуил - один из пяти архиереев, назначенных Садатом руководить Коптской церковью после смещения патриарха.

¹⁶⁴ Кепель Жиль. Джихад. С. 269.

взялись за реализацию их идей о создании «территории ислама», и в итоге неимущая городская молодёжь ринулась в «Аль-Гамаа аль-исламия». Её активисты наладили тесное и постоянное взаимодействие с массами юношества через спорт, религиозные кружки, организацию дружин, «повелевавших благое и преследовавших дурное»¹⁶⁵ в квартале и дававшими отпор полиции. «Аль-Гамаа», сросшаяся с выделившимися к процессу спонтанной самоорганизации местными авторитетами, улаживала споры, прекращала конфликты между семьями, находящимися в состоянии кровной мести, заботилась о нуждающихся через связанную с мечетями сеть благотворительных организаций.

Для коптов, составлявших в Имбабе значительное меньшинство и группировавшихся вокруг 21 церкви, «исламский порядок» ознаменовался ограблением их магазинов, поджогами церквей, публичным побиванием христиан палками. Конечно, к «правоверным» молодчиками примыкали и аморальные преступные элементы, пользующиеся случаем, чтобы пограбить. Некоторые копты согласились даже платить «джизию» - традиционный исламский налог на немусульман, живущих на мусульманской территории и пользующихся мусульманской защитой и покровительством. Таких людей активисты «Аль-Гамаа» не трогали – рэкетеры довольствовались данью, собирать которую повелел ещё «пророк» ислама – Мухаммед.

Реальное усиление позиций исламистов заставило государство изменить тактику в их отношении. Действуя по принципу «Не можешь справиться, возглавь», власти начинают поощрять расширение религиозного пространства, думая сохранить над ним контроль и одновременно придать себе «шариатскую» легитимность. В 1985 г. государственное телевидение отвело около 14 тыс часов программам исламской направленности. С телеэкранов открыто начинают вещать такие деятели, как шейх Шаарави, известный своими фундаменталистскими взглядами и враждебностью к коптам, или шейх Мухаммед аль-Газали¹⁶⁶. Чувствуя поддержку государства, которому они обеспечивали «алиби» от обвинений в излишнем секуляризме, эти деятели обратили критическое внимание на деятельность светских интеллектуалов, которые, по их мнению, «посягали на религию». То, что государство отдало на откуп религиозным деятелям консервативного и салафитского направления, сферы морали, культуры и бытового поведения было качественно новым явлением в идеологической практике руководства страны, ранее проводившего политику

¹⁶⁵ «Ал-амр бил-мааруф ва-н-нахй бил-мункар». Этот же девиз взяла себе «религиозная полиция» («Ал-Мутава») в ваххабитской Саудовской Аравии, являющаяся там одной из официальных властных структур.

¹⁶⁶ Шейх Мухаммед аль-Газали впоследствии выступил с сенсационными обвинениями в адрес «Братьев-мусульман», заявив, в частности, о принадлежности их теоретика Сайида Кутба к масонской организации. См. См. Харбауи Саруат. Сирр ал-маабад. Ал-асрар ал-хафийя ли джамаат ал-ихуан ал-муслимин (Секрет храма. Скрытые тайны группировки «Братья-мусульмане»). Каир: Дар нахдат мыср, 2012. С. 26. (араб.)

более решительного и комплексного сдерживания этого явления. Это не осталось незамеченным в коптской среде. Постепенное увеличение давления на христианскую общину со стороны мусульманского большинства порождало у коптов стремление к консолидации, а церковь оказалась единственным консолидирующим центром.

Всё ещё формально запрещенная с точки зрения египетского законодательства как организация, созданная на религиозной основе, группировка «Братья-мусульмане» начала играть заметную роль в парламенте, где её депутаты, имеющие статус независимых, оказывали противодействие законам, которые, по их мнению, противоречили шариату. Копты, являющиеся меньшинством, к тому же представленным в парламенте непропорционально, не имели такого веса в официальных структурах. С другой стороны, Генеральный совет общины как светская коптская организация сошёл на нет ещё во времена Гамалы Абдель Насера. Коптская церковь после ухода Совета с политической арены оказалась единственной официально признанной структурой, представлявшей интересы христианского меньшинства, и в силу этого была вынуждена играть роль консолидирующей платформы. Эта новая роль приобретала особую значимость в условиях, когда государство пыталось снискать благосклонность враждебно настроенных по отношению к нему мусульманских радикалов. Будучи не только объективным меньшинством в Египте, но даже не имея адекватного представительства в парламенте¹⁶⁷, копты обращают взоры на церковь и её главу, который в силу своего статуса имел возможность доступа к властным структурам, а, значит, мог донести до них позицию христиан.

Между тем, группировка «Братья-мусульмане», завоевавшая симпатии масс и фактически перешедшая на полуполюгальное положение, вдохновила своих более радикальных единомышленников на решительные действия. Когда в 1985 г. председатель Народного совета (парламента) Египта Рифаат аль-Махгуб¹⁶⁸ заявил «Братьям-мусульманам», что правовая сфера, как и политика, должна оставаться вне посягательств со стороны исламистского движения, каким бы «умеренным» оно не было, влиятельный проповедник Хафез Саляма организовал манифестации на улицах, ставшие красноречивой демонстрацией силы.

¹⁶⁷ Официальных данных о численности коптов в Египте нет, что даёт почву для противоположных трактовок этого вопроса.

¹⁶⁸ 13 октября 1990 г. он был убит боевиками-исламистами из группировки «Исламский джихад», нападшими на его кортеж на мосту Каср ан-Ниль в центре Каира. Подозреваемые в его убийстве Ахмед Исмаил Усман Салех, Ахмед Ибрагим ас-Сайед ан-Наггар, Шауки Саляма Мустафа Атыйя и Мухаммед Хасан Тита, были при содействии США экстрадированы в Египет из Албании. Их арест и пытки сотрудниками египетских служб безопасности были названы исполнителями терактов против посольств США в Кении и Танзании 7 августа 1998 г. в качестве основных причин этих атак.

Пока «Братья-мусульмане» и их влиятельные сторонники пытались распространить своё влияние на сферу права и противостоять попыткам государства ограничить его сферами морали и культуры, радикальные исламисты в тюремных камерах дебатировали на тему места проповеди (дава) в их джихаде. Часть из них («Ганзым аль-джихад» - «Группировка джихада»), возглавляемая приговорённым к пожизненному заключению лейтенантом Аббудом Зумром и вовремя сбежавшим в Афганистан врачом Айманом аз-Завахри, которого ныне называют лидером «Аль-Каиды», ставила под сомнение эффективность «проповеди», которую государство держало в узде, считая, что джихад увенчается успехом только в случае вооружённого переворота. Только так, по их мнению, можно освободиться от «тирании» неверных и создать исламское государство. Оппоненты «путчистов» в лице «Аль-Гамаа аль-исламийя» считали, что «проповедь» позволит параллельно с силовыми действиями (такими как нападения на людей «сомнительной нравственности», насильственное закрытие видеосалонов, парикмахерских, баров, кинотеатров и т.д., вымогательство денег у коптов под предлогом необходимости уплаты ими «джизии» - установленного шариатом «налога на защиту» для немусульман, атаки на представителей власти и т.п.) установить контроль над целыми районами как шаг к установлению власти ислама во всём государстве¹⁶⁹.

В середине 1980-х гг. правительство пытается найти компромисс с исламистами. Власть, контролировавшая итоги любого голосования, в 1987 г. пошла на то, чтобы предоставить по итогам парламентских выборов 60 депутатских мест коалиции «Братьев-мусульман» и возглавляемой бывшим марксистом исламистской «Партии труда», объявив, что она получила 17% голосов. Однако попытки установить диалог были сочтены радикалами как проявление слабости государства. В 1988 г. в столичном районе Мыср аль-Гедида полиция была вынуждена занять целый квартал, в котором «Аль-Гамаа аль-исламийя» «повелевала благое и запрещала дурное». В 1989-1990 гг. в Верхнем Египте совершается целая серия нападений на коптов, так что государство, обеспокоенное ростом влияния «Аль-Гамаа аль-исламийя» наконец-то решается на жесткие действия. Полиция осаждают мечеть в Эль-Файюме, где проповедовал шейх Омар Абдель Рахман, проводит аресты сторонников «Аль-Гамаа». В ответ следуют нападения на представителей власти, накал противостояния растёт.

Между тем, основа политического ислама в Египте – группировка «Братья-мусульмане», давшая питательную среду для возникновения многочисленных радикальных формирований, достигает высочайшей для негосударственной организации степени общественной эффективности, особенно подчеркивавшейся царящим в государственных

¹⁶⁹ Кепель Жиль. Джихад. С. 271.

структурах беспорядком. После землетрясения 12 октября 1992 г., унесшего жизни 500 и оставившего без крова 50 тыс каирцев, «Братья-мусульмане» взяли в свои руки оказание помощи пострадавшим¹⁷⁰.

Ассоциация, официально находящаяся вне закона, демонстрирует свою силу в тех социально-политических сферах, которые оставались доступными для неё. В сентябре 1991 г. сторонники «Братьев-мусульман» побеждают на выборах во влиятельный профсоюз адвокатов, завоевав уже к тому времени верховенство в профсоюзах медиков, инженеров, дантистов и фармацевтов.

Официальные СМИ в начале 1990-х гг. акцентируют внимание на политическом давлении на исламистов, между тем, как представители государства продолжают попытки вести негласный диалог со своими оппонентами, что только укрепляет последних в мысли о слабости власти. Осмелевшие «Братья-мусульмане» вкуче со взращёнными государством «официальными салафитами» - телепроповедниками, распространявшими с экранов консервативные исламские взгляды, начинают считать, что именно они представляют большинство египетского народа и контролируют «исламистский лагерь», однако радикальные элементы вовсе не были согласны с этим. Фактически «Аль-Гамаа аль-исламийя» и отчасти «Аль-Джахид» превращаются в третью силу, особенно заметную в труднодоступных и слабо контролируемых властью сельских районах Верхнего Египта, где доля коптского населения – самая высокая в стране (18% в провинции Эль-Минья и 19% в провинции Эль-Асьют, при среднем показателе около 6%¹⁷¹). Особенности рельефа местности – многочисленные скалистые нильские, покрытые густой растительностью, и высокие заросли сахарного тростника – позволили радикалам создать здесь тренировочные лагеря, воспитанники которых с охотой отрабатывали боевые навыки на местных коптах. Социально-экономическая обстановка здесь ухудшалась, прочные позиции коптов в Верхнем Египте вызывали зависть, что сделало антихристианскую агитацию для радикальных проповедников одним из основных средств расширения влияния на молодёжь.

В конце 1992 г. информационное агентство «Рейтер» процитировало слова одного из «военных» лидеров «Аль-Гамаа аль-исламийя» некоего шейха Габера о том, что каирский район Имбаба стал «исламским государством», на территории которого действует шариат¹⁷². Это стало последней каплей, и в декабре 1992 г. в Имбабу входят 14 тыс. военных. За 6 недель операции арестованы 5 тысяч человек, «исламской республики шейха Габера» был положен конец. При этом исламисты, угрожавшие «кровавой баней», свою угрозу так и не

¹⁷⁰ Кепель Жиль. Джихад. С. 281.

¹⁷¹ Там же. С. 274.

¹⁷² Там же. С. 279.

осуществили – опыт «исламской республики» дискредитировал движение в глазах многих его сторонников, правда, как показали недавние события в Египте, ненадолго.

Восстановив контроль над Имбабой, государство не только создаёт там полицейские посты, но выделяет деньги на её развитие. Появляются подконтрольные государству социальные службы, мечети начинает курировать министерство по делам вакфов, которое назначило в них лояльных власти имамов.

Однако вооружённая конфронтация с властями всё же началась, пусть и не в широком масштабе. Радикалы, завладевшие умами обедневших масс, имели в своём распоряжении подготовленных боевиков-фанатиков, многие из которых прошли Афганистан. Имели исламисты и опыт громких убийств, которые, правда, заставил многих из них задуматься об обоснованности силовых действий. Одна из самых резонансных акций – убийство 8 июня 1992 г. публициста Фарага Фоды. Выбор мишени был весьма продуманным. Фода, решительно выступавший против исламистов и распространения шариата, в то же время призывал к полной нормализации отношений с Израилем, что вызывало неодобрение и националистов-секуляристов, с одной стороны, но делало его фигуру чрезвычайно популярной за рубежом, с другой. Убийство стало вызовом государству, но при этом не затрагивало интересов ни одной из влиятельных общественно-политических сил. Более того, те самые вскормленные государством «телепроповедники», задачей которых было легитимизировать власть в глазах тяготеющего к политическому исламу населения, поддержали убийц. В июне 1993 г. шейх Мухаммед Газали, вызванный свидетелем защиты на процессе против исполнителей этого преступления, заявил, что человек рождённый мусульманином и выступивший против шариата виновен в вероотступничестве, что карается смертью¹⁷³, чем фактически доказал мнимость контроля государства над идеологической сферой.

Радикальные имамы объявили вероотступником университетского профессора Насра Абу Зейда за его труды, а официальные исламские судьи заочно расторгли его брак, признав его немусульманином, а немусульманам, как известно, жениться на мусульманках по шариату нельзя. Из-за угрозы убийства (а по шариату он также был отступником и подлежал смерти) профессор вместе с женой в 1995 г. уезжает в Европу.

В октябре 1994 г. блюститель чистоты ислама из «Аль-Гамаа аль-исламийя» совершает покушение на нобелевского лауреата Нагиба Махфуза. Раненный ножом писатель выжил, но с тех пор его здоровье полностью так и не восстановилось.

¹⁷³ Кепель Жиль. Джихад. С. 276.

Всякий раз исламские радикалы находили смягчающие аргументы со стороны «умеренных», и их бандитские методы так и не получили решительного осуждения со стороны исламского «истеблишмента»¹⁷⁴. Так, кампания нападений на туристов, которую начала «Аль-Гамаа иль-исламия» летом 1992 г. и которая «увенчалась» бойней в Луксоре, унёсшей жизни десятков человек, лишь побудила «умеренных» исламистов искать оправдание ярости радикалов в «безбожии государства». При небольших расходах с их стороны, «война против туризма» наносила огромный ущерб египетскому государству. Между радикалами и «умеренными» образовалось своеобразное «разделение труда». Боевики «Аль-Гамаа аль-исламия» стреляли и убивали, а политики из «Братьев-мусульман», пытавшиеся выставить себя на Западе как оплот гражданского общества, противостоящего тоталитарному государству, использовали разгул насилия как свидетельство неспособности государства контролировать ситуацию, предлагая себя в качестве альтернативы.

«Братья-мусульмане» занимали прочные позиции в набожных средних классах и были способны к мобилизации бедных масс, манипулируя деятельностью подконтрольных благотворительных организаций. В октябре 1992 г. группировка оперативно приступила к оказанию помощи 50 тысячам каирцам, оставшимся без крова в результате землетрясения, в то время как официальные службы, парализованным бюрократизмом, фактически бездействовали. Сочувствующие «Братьям-мусульманам» представители набожного истеблишмента предлагают себя государству в качестве посредников в контактах с радикалами из «Аль-Гамаа аль-исламия». При этом посреднический комитет, в который вошли телепроповедник Митвалли Шаарауи, близкий к «Братьям-мусульманам» религиозный теоретик Мухаммед аль-Газали и другие имамы и журналисты, намереваются предложить радикальным лидерам в обмен на отказ от насилия признание государством законности их требований. План некоторое время пользуется поддержкой государства в лице главы МВД А.Х.Мусы, однако вскоре отставка этого министра ознаменует выбор властей в пользу силовых методов. Этому выбору способствовало покушение исламистов на министра информации Сафуата аш-Шерифа 20 апреля 1993 г. и выступление Мухаммеда аль-Газали в качестве свидетеля защиты на процессе против убийц Фарага Фоды в июне того же года.

¹⁷⁴ Исламские радикалы черпали вдохновение именно в «чистом исламе» первых веков его существования, и при всём желании никаких по-настоящему весомых аргументов религиозного плана против проповедуемого ими насилия представить невозможно. Независимые исследователи Корана и хадисов, основываясь на их текстах, говорят о том, что по повелению основателя ислама Мухаммеда бен Абдаллы или с его одобрения были убиты более 40 человек. Поводом к этим убийствам служили личные оскорбления в адрес Мухаммеда, попытки оспорить «неповторимость» Корана, личная месть, политические соображения и т.д. - См. List of Killings Ordered or Supported by Muhammad // WikiIslam : сайт. URL: http://wikiislam.net/wiki/List_of_Killings_Ordered_or_Supported_by_Muhammad (дата обращения 04.02.2014).

На фоне репрессий со стороны государства, назревал и кризис внутри самой группировки «Братья-мусульмане». В адрес её духовного лидера Мустафы Машхура начали раздаваться обвинения в фальсификации итогов внутренних выборов в различные структуры группировки и кандидатов для выдвижения на выборах в профессиональных союзах с целью проведения своих людей наперекор воле активистов движения¹⁷⁵. Оппоненты Машхура, выступавшего категорически против преобразования группировки «Братья-мусульмане» и за её параллельное властным структурам существование с целью вставания в них и таким образом получения контроля над ними, создают в январе 1996 г. партию «Аль-Васат» (араб. – центр). Чтобы успокоить власти в руководство партии даже вводится один христианин¹⁷⁶, принадлежащий к немногочисленной англиканской конфессии. Программа партии ставила во главу угла гражданские свободы, права человека, национальное единство, и в этом смысле противоречила идеалам основанного на диктате шариата исламского государства. Однако государство побоялось признать новую партию, а Машхур увидел в ней покушение на собственный авторитет.

Несмотря на репрессии со стороны государства, Машхур не стесняется делать громкие заявления, бросая открытый вызов светскому характеру египетского государства. В апреле 1997 г. в интервью еженедельнику «Ahram Weekly» он заявляет о необходимости запретить христианам службу в египетской армии, так как их лояльность исламскому государству будет вызывать сомнения, и обязать их выплачивать налог-джизию. Адвокат-копт Нагиб Насыф подаёт против духовного лидера «Братьев-мусульман» иск, обвиняя его в оскорблении чести и достоинства египетских граждан христианского вероисповедания. Бывший активист «Братьев-мусульман» среднего звена, адвокат Саруат аль-Харбауи, в своей книге «Секрет храма. Скрытые тайны группировки «Братья-мусульмане» свидетельствует об отношении шейха Машхура к этому иску. По словам аль-Харбауи, он в качестве одного из адвокатов, защищавших духовного лидера «Братьев-мусульман» в рамках дела, возбуждённого по иску Насыфа, присутствовал на беседе с ним членов руководства группировки. Во время этой встречи Машхур сказал видному активисту «Братьев-мусульман» и адвокату Мухтару Нуху: «Я уполномочиваю тебя, Мухтар, делать всё, что ты сочтёшь нужным, и говорить от моего имени, что захочешь. Для примирения говорите все, что хотите. Однако это не меняет дела в отношении «насара»¹⁷⁷. Они должны платить джизию. И нельзя допускать их в армию. Как они могут служить в армии и защищать наш

¹⁷⁵ Харбауи Саруат. Сирр ал-маабад (Секрет храма). С. 108.

¹⁷⁶ Конституция того времени запрещала создание политических партий на религиозной основе, что обосновывало официальное непризнание властями группировки «Братья-мусульмане».

¹⁷⁷ Кораническое наименование христиан, происходящее от слова «назорей».

исламский проект, когда они не исповедуют ислама? Джизия – проявление милосердия по отношению к ним, она - предписание Аллаха. А разве нам можно менять предписание Аллаха!»¹⁷⁸.

Дальше шейх Машхур продолжает: «Нельзя говорить о них, что они – христиане, ведь Аллах не говорит о них этого. Они – «насара» или копты, или крестonosцы. Эти копты не из числа людей Писания¹⁷⁹, но многобожники. Нельзя есть их еду и жениться на их женщинах. Нельзя желать им мира и обращаться к ним с исламским приветствием «Ас-салам алейкум¹⁸⁰»¹⁸¹. Харбауи называет ставленниками Машхура отстранённого от власти военными в июле 2013 г. президента Мухаммеда Мурси, нынешнего духовного лидера «Братьев-мусульман» Хасана Бадиа, его заместителей Махмуда Иззата и Хейрата аш-Шатыра¹⁸², занявших руководящие должности в ассоциации «Братья-мусульмане» в середине 1990-х гг.

Мысли, подобные изложенным здесь мыслям шейха Машхура, нередко попадали на страницы египетской печати и звучали с экранов телевизоров. Государство же и общенациональные СМИ предпочитали подменять суть межконфессиональных конфликтов, ограничивая её подоплёкой имущественных или личных разногласий. В качестве примера такого искажения епископ Эль-Куссии и Маира Фома в выступлении в Хадсоновском институте в 2008 г. привёл реакцию властей и прессы на нападение группы вооружённых мусульманских фанатиков на Монастырь Абу Фана в провинции Эль-Минья 31 мая того же года, когда несколько иноков были захвачены в заложники¹⁸³: «Семь монахов были захвачены в заложники, их пытали. Некоторые СМИ, египетские СМИ, сообщили, что некоторые из этих монахов рассказали, что похитители прилагали большие усилия для того, чтобы заставить их плюнуть на крест и принять ислам. Конечно, монахи категорически отвергли это. Они не сделали это. Но какова была реакция, когда монахи рассказали об этом в интервью? Реакция была такой: мы отбрасываем религиозный аспект и представляем ситуацию как конфликт по поводу принадлежности земли. То есть, мы опускаем главную проблему и уделяем внимание второстепенной – земельному спору. Земельный спор стал в

¹⁷⁸ Харбауи Саруат. Сирр ал-маабад (Секрет храма). С. 115.

¹⁷⁹ По исламскому вероучению, люди Писания – это христиане и иудеи. Они верят в единого Бога, ниспославшего им Свои откровения (Писания), которые, однако впоследствии были искажены. Коран с точки зрения мусульман представляет собой неискаженное откровение Аллаха.

¹⁸⁰ Араб. «Мир вам!».

¹⁸¹ Харбауи Саруат. Сирр ал-маабад (Секрет храма). С. 115.

¹⁸² Там же. С. 100.

¹⁸³ Coptic Bishop Thomas on Egypt's Christians: The Experience of the Middle East's largest Christian community during a time of rising Islamization. // Hudson Institute : сайт. URL: <http://www.hudson.org/files/documents/July18%20Bishop%20Thomas%20Transcript%20-%20Final.pdf>

(дата обращения 03.02.2014).

центре внимания, а то, что монахов похитили, пытали всю ночь, били, заставляли плевать на крест, не учитывалось».

Иллюстрируя сложившийся к последним годам правления Мубарака религиозный климат, епископ Фома отмечает его явно антихристианский характер, проявляющийся даже в семейно-бытовых конфликтах¹⁸⁴. Он описывает довольно типичный конфликт: «Одна девушка приняла ислам, вышла замуж, жила со своим мужем и вдруг убежала от него». Из-за того, что девушка когда-то была христианкой, развод и возвращение под родительский кров, обычные в таком случае, оказались для общества неприемлемыми. Епископ Фома поясняет, что возвращение бывшей христианки в родную деревню заставило местных мусульман думать, что там она отступит от «религии мира» и спровоцировало серию нападений на коптов. У родственников нападавшие девушку не нашли, к поискам подключилась полиция, которая, найдя «виновницу», отправила её обратно к мужу.

Насилием против христиан ознаменовались и последние дни правления Мубарака. В ночь на новый 2011 г., когда президент, не подозревавший об участии, которая ждёт его через несколько недель, ещё находился у власти, в результате взрыва у Храма Святого Марка и папы Петра в египетской Александрии погибли 23 человека, более 200 получили ранения. Мусульманские экстремисты обвиняли коптов в том, что они удерживают силой нескольких христианок, принявших ислам.

1 января 2011 г. несколько тысяч египетских христиан вышли на улицы Каира, чтобы выразить свой протест против этого нападения. Вспыхнули столкновения с египетской полицией и силами безопасности, копты и мусульмане забрасывали друг друга камнями. На следующий день около ста коптов вышли на демонстрацию у атакованного храма в Александрии и были разогнаны полицией с использованием резиновых пуль. Около 4 тысяч человек, в том числе – мусульман (в числе которых был лидер прозападной партии «аль-Гад»¹⁸⁵ Айман Нур), три дня протестовали в преимущественно христианском столичном квартале Шобра. Столкновения коптских манифестантов с полицией произошли и около каирского Монастыря Самаана-башмачника. Два дня копты протестовали на столичной набережной Масперо.

Папа Шенуда III выступил с резким осуждением атаки в Александрии, призвав правительство ускорить действия по аресту организаторов этого теракта. Викарий коптского патриарха в Александрии – епископ Рувейс Маркус обвинил египетские власти в попытке

¹⁸⁴ Coptic Bishop Thomas on Egypt's Christians: The Experience of the Middle East's largest Christian community during a time of rising Islamization. // Hudson Institute : сайт. URL: <http://www.hudson.org/files/documents/July18%20Bishop%20Thomas%20Transcript%20-%20Final.pdf>

(дата обращения 03.02.2014).

¹⁸⁵ Араб. «завтра».

скрыть истинного исполнителя этого преступления при помощи утверждений, что подрыв совершил террорист-смертник, в то время как причиной взрыва был заминированный автомобиль. Синод Коптской церкви единогласно принимает заявление с критикой действий властей в отношении публичной пропаганды ненависти к христианам. Церковное руководство также объявило об отмене рождественских торжеств 7 января, призвав верующих ограничиться в этот день молитвами. О солидарности с решением египетских архиереев заявили семь коптских церквей в Канаде, а влиятельная Коптская Ортодоксальная Церковь в Великобритании выступила с заявлением, в котором выразила обеспокоенность ростом антихристианского насилия в Египте.

Египетское правительство в ответ обвинило «иностранные элементы» в теракте в Александрии. В одном из последних телеобращений в качестве президента Хосни Мубарак пообещал наказать его исполнителей. В письме папе Шенуде III глава Александрийской Православной Церкви патриарх Феодор II назвал жертв терактов мучениками, решительно осудив его исполнителей. Представитель Аль-Азхара – шейх Рифаа Тахтауи в телеобращении заявил, что теракт направлен на то, чтобы разрушить национальное единство египтян, призвав мусульман и христиан к сдержанности. Публично отмежевалась от экстремистов и ассоциация «Братья-мусульмане», по призыву которой тысячи мусульман встали в Рождественскую ночь на 7 января в качестве «живых щитов» вокруг христианских церквей.

Ситуация стремительно дестабилизировалась. В одном из последних публичных заявлений в качестве главы МВД 23 января 2011 г. Хабиб аль-Адли обвинил в совершении теракта базирующуюся в секторе Газа малоизвестную группировку «Армия ислама», однако опровержение этих обвинений не замедлило появиться в Интернете.

3.4. Состояние Коптской церкви с 2011 г. по настоящее время

Свержение режима Хосни Мубарака, которого многие копты обвиняли в замалчивании антихристианских акций мусульманских фанатиков, не принесло покоя христианам¹⁸⁶. Мировые СМИ, фиксируя «стояние на площади Тахрир» в Каире перед смещением президента Мубарака в феврале 2011 г., распространили кадры искреннего единения молодых коптов и мусульман, ожидавших, что политические перемены приведут к большей

¹⁸⁶Иларион (Алфеев), Митрополит Волоколамский. Преследования и дискриминация христиан в современном мире: причины, масштабы, прогнозы на будущее. Доклад на международной конференции «Свобода вероисповедания: проблема дискриминации и преследования христиан». Москва, 30 ноября 2011 г. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.pravoslavie.ru/smi/50201.htm/> (дата обращения: 04.02.2014).

свободе и демократии. Однако в целом копты не испытывали особого энтузиазма в связи с революционными событиями. Мудрость веков подсказывала им, что лучше иметь дело с сильным правителем, чем с разнузданной толпой. Правителя можно подкупить, на него можно повлиять при помощи внешних союзников, однако толпой управлять невозможно. Толпа больше склонна слышать призывы исламских радикалов к джихаду, которые оборачивались элементарными погромами.

Так и случилось в мае 2011 г. в каирском районе Имбаба и в октябре того же года во время демонстрации коптов за свои права на столичной набережной Масперо. Если раньше нападения на коптов совершались в провинциях, то теперь насилие перешло в столицу. Органы безопасности не могли сдерживать толпу, руководимую исламистами. Торжествовали они и в политике, когда их ставленник – Мухаммед Мурси возглавил египетское государство по итогам июньских выборов 2012 г.

29 апреля 2011 г. около двух тысяч исламистов устроили акцию протеста перед зданием коптской Патриархии в Каире, требуя освободить двух якобы удерживаемых коптами бывших христианок, принявших ислам. 7 мая 2011 г. радикалы совершают серию нападений на коптские церкви в каирском районе Имбаба – бывшей цитадели радикалов, откуда в начале 1990-х гг. их вытеснил режим Мубарака. Погибли не менее 15 христиан, были осквернены коптские святыни. Первой нападению подверглась Церковь святого Мины, в которой, как утверждали исламские радикалы, копты насильно удерживали бывшего христианина, принявшего ислам. В акции принимали участие не менее 500 фанатиков, выместивших свою ярость затем на других храмах квартала. Нужно отдать должное, что в попытках коптов защитить свои святыни принимали участие и мусульмане.

Через несколько дней копты, в основном – молодёжь, устраивают многотысячный митинг на столичной набережной Масперо перед административным зданием египетского телевидения и штаб-квартирой МИД. Митинг был разогнан, однако у коптов появилась новая общественная организация «Союз молодёжи Масперо» (ар. «Иттихад шабаб Масбирос»), объявившая своей целью защиту прав египетских христиан.

9 октября 2011 г. несколько тысяч коптов выдвинулись из столичного района Шубра в направлении набережной Масперо, где расположены административные подразделения египетского телевидения. Демонстрация была организована в знак протеста против разгрома мусульманскими фанатиками церкви в селении Аль-Маринаб в южной провинции Асуан под предлогом того, что она была возведена без соответствующих разрешений. Чувства коптов были оскорблены и комментариями губернатора Асуана, сделанными в этой связи. Власти

решили применить силу против демонстрантов, достигших набережной Масперо, в результате чего погибли от 24 до 35 человек, в основном – коптов.

На одной из своих последних встреч с папвой в кафедральном Соборе святого Марка в Каире папа Шенуда III весьма ясно обозначил своё отношение к участию коптов в политической жизни Египта и, конкретно, в президентских выборах, которые, как уже тогда было известно, должны были пройти в июне 2012 г.. Отвечая на вопрос о том, стоит ли принимать участие в выборах, он призвал всех коптов как один проголосовать за «того мусульманина, который будет заботиться о них». «Ваше участие в выборах сохранит равновесие – равновесие между умеренностью и экстремизмом. Без сомнения, вы все – умеренные, а значит, ваше присутствие создаст благоприятное равновесие. Я хочу, чтобы вы выбрали того, кто будет о вас заботиться, того, чье сердце будет с вами. Я не имею в виду, что копты должны выдвинуть своего собственного кандидата. Об этом мы не говорим. Я хочу, чтобы вы выбрали такого мусульманина, который любит вас, заботится о вас, защищает вас. Я знаю многих наших братьев мусульман, которые любят и заботятся о вас больше, чем вы сами заботитесь о себе. Вспоминается хорошее выражение, которое я слышал от некоторых из них: «Мы не отстаиваем требования коптов. Мы отстаиваем права коптов». Идите на выборы и будьте единым целым. Здравым рассудком выберите хороших людей, и таким образом вы принесёте пользу своей стране, так как выберете полезных людей. Участие в голосовании – гражданский долг. Тот, кто его нарушает, вредит своей родине, так как вы обязаны выбирать для неё хороших людей. Это также и духовный долг. Будущее поколение спросит нас, что сделало наше поколение. Когда вы пойдёте на выборы и докажете, что у вас есть влияние, вас будут уважать как людей имеющих вес»¹⁸⁷.

Учитывая слабость и неорганизованность либеральной оппозиции, влияние которой зачастую намеренно преувеличивалось пропагандой западных СМИ, стремившихся зарегулировать роль исламистов в морально поддержанной Западом «арабской революции», единственной приемлемой альтернативой легализованному политическому исламу оказались военные как защитники светских ценностей. Несмотря на официальные заверения Коптской церкви о том, что она занимает нейтральную позицию в отношении всех кандидатов на президентских выборах 2012 г., египетская пресса, ссылаясь на коптские источники, писала,

¹⁸⁷ Калимат ал-баба Шинуда ас-салис ан хатмийат ал-интихабат (Слово папы Шенуды III об обязательности выборов). Youtube.com : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.youtube.com/watch?v=EEhvPO63qyg/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

что духовенство призывает верующих поддержать бывшего приближённого президента Мубарака - Ахмеда Шафика¹⁸⁸.

Однако силы, не заинтересованные в мирном сосуществовании христиан и мусульман, для достижения своих целей не брезговали и откровенными провокациями. Одной из них стал «вброс» во «всемирную паутину» кустарного фильма о Мухаммеде¹⁸⁹. Об этой ленте мировые СМИ вдруг заговорили летом 2012 года, хотя снята она была гораздо раньше. Автор фильма - живущий в США копт Накула Василий Накула - основывал сценарий на фактах, приводимых в признанных исламом жизнеописаниях, их откровенно сырая прямота вызвала бурю протестов в исламском мире, в том числе – и нападений на представителей христианского меньшинства. Характерно, что среди знатоков Корана и Сунны никто не составил логического основанного на исламском предании опровержения этого неоднозначного фильма, в отличие, скажем, от ряда христианских авторов, последовательно подвергших критике домыслы Дэна Брауна в его нашумевшей книге. Протестовавшие мусульмане предались порыву чувств, и вряд ли кто-нибудь из них раскрыл «Сиру» ибн Исхака и ибн Хишама или сборник хадисов аль-Бухари, чтобы проверить, так ли было всё на самом деле. Знатоки же Корана и Сунны предпочитали умалчивать о том, что проблема заключалась не в фактах, а в их подаче.

Интересно, что скандальная лента несколько месяцев «пролежала» в дальних уголках Интернета, пока некие доброхоты не устроили ему вдруг мощную «пи-ар» компанию. Итогом стала серия погромов в ряде исламских стран¹⁹⁰, обострились межконфессиональные отношения и в Египте. 18 сентября 2012 г. генеральный прокурор Абдельмагид Махмуд объявил о начале уголовного дела в отношении авторов ленты за клевету на основателя ислама и разжигание межнациональной розни.

Угроза со стороны мусульманских фанатиков усугубилась с избранием активиста «Братьев-мусульман» Мухаммеда Мурси президентом. 17 ноября 2012 г. патриарший местоблюститель архиепископ Пахомий от имени всех египетских церквей объявил о выходе их представителей из состава учредительного собрания по выработке новой конституции в знак протеста против попыток исламистов навязать шариат в качестве конституционной

¹⁸⁸ См. в частности: Акбат йаатарифун: наам тамма хашд асуат ал-масихийин ли салих Шафик (Копты признаются: да, христиан агитировали голосовать за Шафика). Марсад Маср : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.marsadmasr.com/viewarticle.php?id=8049/> (дата обращения: 04.02.2014). (араб.)

¹⁸⁹ Такими же провокациями являются и кампании по «раскрутке» время от времени появляющихся в европейских газетах карикатур на Мухаммеда, причём от публикации рисунков и вызванные ими погромы могут разделять несколько месяцев.

¹⁹⁰ Среди наиболее громких нападений – атака на американское консульство в ливийском Бенгази, в ходе которого был зверски убит посол США.

нормы¹⁹¹. Последовавшее 22 ноября того же года оглашение конституционной декларации Мурси, в котором он наделил себя чрезвычайными полномочиями, лишь подтвердило опасения египетских христиан.

29 ноября 2012 г. учредительное собрание по выработке новой конституции в отсутствие христиан и представителей ряда светских течений полностью одобряет проект основного закона, 2-я статья которого провозглашает принципы исламского шариата основным источником законодательства. Однако возражения коптов вызывала не эта статья, появившаяся ещё в конституции 1971 г., - за это время христиане успели смириться с ней. Вместе со светскими политиками они не принимали новой 219-й статьи, расширительно толкующей «принципы исламского шариата». Она гласила, что «принципы исламского шариата охватывают его целостные положения, теоретические и юридические основы и источники, признанные у людей сунны и согласия», что означает возможность включения в это понятие не только положений, общих для всех суннитских мазхабов, но и тех, по которым в них нет согласия, в частности, некоторых ригористических моментов ханбалитской традиции, из которой выросла идеология ваххабизма.

Межконфессиональные столкновения продолжились и в 2013 г. Так, в ночь с 5 на 6 апреля 8 человек погибли и 6 получили ранения ходе конфликта мусульман и христиан в городе Эль-Хусус с провинции Кальюбия близ Каира. После отпевания погибших коптов в столичном кафедральном Соборе святого Марка вспыхнули новые столкновения между исламистами и христианами, в которых погибли два человека и десятки были ранены. Преемник патриарха Шенуды III – Тауадрус выступил с резкой критикой действий исламистского правительства во время конфликта в Эль-Хусус и последовавших за этим событий в Каире, которые он классифицировал как нападение исламистов.

Со своей стороны, политическая оппозиция исламистам начала требовать отставки президента Мурси. 30 июня 2013 г. в центре Каира собрался митинг, в котором, по уверениям оппозиционных лидеров, приняли участие около миллиона человек. Параллельно активисты «Братьев-мусульман» митингуют перед штаб-квартирой ассоциации в каирском квартале Рабиа аль-Адауийя и на площади Нахда перед Каирским университетом. В итоге 3 июля глава Высшего совета вооружённых сил (ВСВС), министр обороны Египта Абдель Фаттах ас-Сиси объявляет, об отстранении Мурси. В ходе транслировавшихся сразу после этого телевизионных выступлений из того же зала с заявлениями о поддержке действий

¹⁹¹ Ал-Кана'ис ал-мисрийя тансахиб расмийан мин ал-джам'ийа ат-та'сисийа ли вад' ад-дустур (Египетские церкви официально выходят из учредительного комитета по выработке конституции). Ал-Ахрам : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.ahram.org.eg/Al-Mashhad-Al-Syassy/News/183471.aspx/> (дата обращения: 01.09.2013). (араб.)

военных как отражения воли народа выступают шейх Аль-Азхара Ахмед ат-Тайеб, коптский патриарх Тауадрус, а также лидеры основных оппозиционных партий, в том числе – и салафиты.

С отстранением президента Мурси в начале июля 2013 г. было вновь введено чрезвычайное положение и отменена конституция, принятая по итогам состоявшегося 15 декабря 2012 г. неоднозначного референдума. 1 сентября 2013 г. было объявлено об утверждении временным президентом Адли Мансуром состава Комитета по внесению поправок в конституцию 2012 г. («Комитета 50-ти»), в который вошёл епископ Танты Павел, предпринявший во взаимодействии с представителями мусульманского духовенства провинции Танта шаги, направленные на снижение межконфессиональной напряжённости¹⁹².

Однако нападения на христиан, в которых исламисты не без оснований видели сторонников ВСВС, не прекращались, хотя на фоне начавшегося военного противостояния между государством и ушедшими в подполье экстремистами, они и стали менее заметными. Одна из последних резонансных акций была осуществлена 20 октября 2013 г., когда вооруженные люди в масках обстреляли из автоматического оружия церковь в каирском промышленном пригороде Уаррак, в то время когда там шла церемония венчания. В результате погибли 4 человека, в том числе – двое детей, 18 получили ранения.

Тем временем, плод работы «Комитета 50-ти» выносится на общенациональный референдум 14-15 января 2014 г. 18 января председатель Высшей избирательной комиссии Египта копт Набиль Салиб объявляет его официальные итоги: 98% проголосовавших поддержали документ при явке 38,6%. Объявленная в декабре 2013 г. террористической ассоциация «Братья-мусульмане» объявляет результаты референдума сфальсифицированными¹⁹³. В распространённом 19 января заявлении организация

¹⁹² См. Ал-анба Була мумассиль ал-каниса ал-кибтийя би ладжнат ал-хамсин йазур ас-сайид Бадауи бит анта ли-т-таакид ала тарабут ал-муслимина вал-акбат (Отец Павел, представитель Коптской церкви в «комитете 50-ти», посетил господина Бадауи в Танте, чтобы подтвердить взаимосвязь мусульман и коптов). Ал-Ахрам : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://gate.ahram.org.eg/NewsContent/5/35/406062/%D9%85%D8%AD%D8%A7%D9%81%D8%B8%D8%A7%D8%AA/%D8%A3%D8%AE%D8%A8%D8%A7%D8%B1-%D9%88%D8%AA%D9%82%D8%A7%D8%B1%D9%8A%D8%B1/%D8%A8%D8%A7%D9%84%D8%B5%D9%88%D8%B1-%D8%A7%D9%84%D8%A3%D9%86%D8%A8%D8%A7-%D8%A8%D9%88%D9%84%D8%A7-%D9%85%D9%85%D8%AB%D9%84-%D8%A7%D9%84%D9%83%D9%86%D9%8A%D8%B3%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D9%82%D8%A8%D8%B7%D9%8A%D8%A9-%D8%A8%D9%84%D8%AC%D9%86%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D8%AE%D9%85.aspx/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

¹⁹³ Байан ал-ихуан ал-муслимин.. И'лан натаидж истифта ад-дамм ал-музаввара. (Заявление «Братьев-мусульман. Объявление сфальсифицированных итогов кровавого референдума). Ал-ихуан ал-муслимун : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.ikhwanonline.com/Article.aspx?ArtID=174782&SecID=212/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

предположила, что истинная явка составила около 15%, указав на ранее распространённые ею и другими близкими структурами призывы к бойкоту голосования.

Учитывая, что, несмотря ни на что «Братья-мусульмане» всё же пользуются народной поддержкой (об этом свидетельствует хотя бы относительно низкая явка избирателей, которую новые власти не осмелились скрывать), следует ожидать продолжения конфронтации между военными и исламистами, традиционно использовавшими антихристианскую агитацию для расширения своего влияния на обездоленную молодёжь¹⁹⁴. В этих условиях христианам остаётся надеяться лишь на своего патриарха – главного «печальника» за коптов перед властями. Помимо консолидации египетских христиан вокруг церковных структур, очевидно, что продолжится и их поддержка лояльных ВСВС политических сил, а это значит, что ушедшие в подполье «Братья-мусульмане» будут наносить удары по коптскому меньшинству.

К консолидации вокруг патриарха как политического лидера коптов подталкивает и свойственная панисламизму подмена понятия национальности религиозной принадлежностью. Однако очевидно, что понимание ислама как некоей универсальной «нации» не является для этой религии чем-то новым. Даже слово «умма», традиционно используемое для обозначения мировой мусульманской общины, употребляется и в значении «нация». Характерно и то, что арабские завоеватели Египта стали употреблять слово «кибтий» (копт), первоначально относившееся ко всем жителям этой страны, для обозначения именно христиан, а этнические египтяне, принимавшие ислам, начинали именоваться арабами. Говоря о нелогичности этой терминологии, епископ Эль-Куссии и Маира Фома, неоднократно публично поднимавший вопрос об ущемлении прав христианского населения, отметил в своей выступлении в Хадсоновском институте 18 июля 2008 г.¹⁹⁵: «На фоне растущего фундаментализма Египет вступил в очень сложные период с точки зрения интеграции коптов и мусульман. Здесь я употребляю те же слова или коннотации, которые употребляют они (мусульмане). Я бы хотел говорить «христиане и мусульмане». Как бы то ни было, в этом – суть послания, которое они адресуют всем. Когда они говорят о «мусульманах и сербах» или о «коптах и мусульманах», они, тем самым, представляют мусульман единой группой, где бы они ни были».

¹⁹⁴ Кепель Жиль. Джихад. С. 274-275. Здесь речь идёт не только об откровенных экстремистах из «Аль-Гамаа аль-исламия», но и о «Братьях-мусульманах», традиционно позиционировавших себя в качестве умеренных. О популярности антихристианской риторики даже в руководящей среде «Братъев-мусульман» свидетельствует С.Харбауи. См. Харбауи Саруат. Сирр ал-маабад. С. 115.

¹⁹⁵ Coptic Bishop Thomas on Egypt's Christians: The Experience of the Middle East's largest Christian community during a time of rising Islamization. // Hudson Institute : сайт. URL: <http://www.hudson.org/files/documents/July18%20Bishop%20Thomas%20Transcript%20-%20Final.pdf> (дата обращения 03.02.2014).

Выводы

Анализ состояния Коптской церкви и религиозно-политической обстановки в Египте в период с 1970-х гг. по настоящее время, проведенный в главе 3, позволяет сделать следующие выводы:

1) В 1970-е гг. египетское государство воспринимало ислам в качестве альтернативы светскому национализму и для противостояния ему пыталось привлечь симпатии фундаменталистов.

2) Давление со стороны исламистов, чувствующих заинтересованность государства в них, заставило коптов консолидироваться вокруг своей Церкви и патриарха Шенуды III, независимая позиция которого побудила президента Садата к беспрецедентному решению о его отстранении от патриаршества в 1981 г.

3) В результате проведенных патриархом Шенудой III преобразований в Коптской церкви на порядок увеличилось число епископов, она открыла десятки новых приходов за рубежом, образовав несколько зарубежных епархий. Бурное развитие получили сферы религиозного образования и церковных СМИ при активном освоении интернет-технологий.

4) Двусмысленная политика «кнута и пряника», проводимая президентом Мубараком с 1981 по 2011 гг., заставляла коптов продолжать консолидацию вокруг церкви, фактически ставшей единственным эффективным представителем их интересов. Кратковременное пребывание у власти «Братьев-мусульман» в период президентства Мухаммеда Мурси убедило коптов в необходимости поддержки светской альтернативы политическому исламу, которую они видят в бывшем министре обороны Абдельфаттахе ас-Сиси.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В работе была рассмотрен процесс усиления структурообразующей роли Коптской церкви в христианской общине Египта на фоне проникновения в страну представителей западных христианских конфессий, прежде всего - протестантизма, и формирования современного исламизма. Толчком к началу этих процессов послужило тесное и непосредственное знакомство Египта с реалиями западной цивилизации, когда для всех элементов египетского общества первоочередной оказалась задача доказательства собственной состоятельности. Это произошло в начале XIX в., когда Египет, представлявший собой практически обособившуюся от Османской империи провинцию, возглавил правитель-реформатор Мухаммед Али.

Проведенное исследование показывает, что мощным толчком для развития мусульманской религиозной мысли в эту эпоху стало осознание мусульманами необходимости доказать, что общая отсталость исламского мира не является следствием некоей ущербности мусульманской религии. Для этого теоретики "исламского возрождения" взяли на вооружение тезис о том, что именно отступление от норм истинного ислама привело к столь плачевной ситуации. Теоретизирование в этом ключе неизбежно привело их к выводу о необходимости распространения норм ислама на все сферы жизни, и прежде всего - политику. Фактически можно говорить о том, что ислам с самого начала представлял собой не только религиозную, но и политическую систему – ведь формирование халифата сопровождалось регулярным «ниспосланием» Мухаммеду «откровений», касающихся его собственных административных функций, устройства мусульманской общины-государства, правил ведения боевых действий и раздела добычи и т.д. Последующая экспансия халифата также основывалась на нормах, закреплённых в Коране и преданиях о жизни «пророка». Именно это наследие и легло в основу современного политического ислама.

В работе отмечено, что комплексный социально-экономический, культурный и интеллектуальный застой не мог не повлиять и на египетских христиан, находившихся в положении зиммиев в исламском обществе. Первые 4 века исламского владычества в Египте Коптская церковь ещё поддерживала довольно высокий уровень религиозного сознания, монастырской культуры, образованности, опираясь на наследие доисламского Египта, однако влияние архаичной арабо-мусульманской культуры постоянно усиливалось. Преимущественно христианский облик Египта начал меняться уже в начале второго тысячелетия, соответственно увеличивалось и давление на христианскую общину со стороны мусульман. К традиционной джизии прибавились и другие элементы дискриминации, такие как основанный на шариате запрет на восстановление обветшавших церквей и строительство

новых, запрет христианам выступать в качестве свидетелей в суде, ряд дискриминационных норм, касающихся публичного поведения, одежды и религиозной практики. Господство мусульманского большинства сделало коптов фактически людьми второго сорта, живущими в атмосфере постоянной враждебности, которая зачастую превращалась в неприкрытое насилие во времена обострения социально-экономических проблем.

Проведенный анализ показывает, что уровень религиозной нетерпимости с началом в XIX в. реформ Мухаммеда Али, направленных на превращение Египта в современное светское государство, начал снижаться, и это благотворно сказалось на состоянии коптской общины. Когда обретающие свободу копты столкнулись с активным влиянием европейских христианских миссионеров, хлынувших в широко открывшийся перед ними Египет, они оказались перед необходимостью отстаивать собственное религиозное наследие, подвергавшееся критике со стороны иностранцев. Это дало толчок к развитию коптского богословия и образования и появлению движения «Воскресные школы», сыгравшего большую роль в повышении уровня религиозного сознания египетских христиан.

В аттестационной работе отмечено, что влияние Европы ощущалось и в усилении светской культуры как среди коптов, так и среди мусульман. Во второй половине XIX в. появляется коптский Совет общины, неоднократно встававший в оппозицию церковной иерархии по имущественным и административным вопросам. Деятельность Совета стала причиной многих неурядиц в жизни Коптской церкви, однако критика, которую обращали светские активисты в отношении многих негативных явлений церковной жизни, сыграла и положительную роль.

В середине XX в. в коптской среде появляются «пассионарии», ратовавшие за скорейшее освобождение от негативных явлений – коррупции, протекционизма и т.п. Здесь выделяются радикалы, такие как группировка «Коптская нация», осуществившая похищение патриарха Иосаба II. Другое заметное явление – это молодые люди, получившие светское образование и принимавшие монашество, чтобы изменить церковь изнутри, среди которых – выпускники Каирского университета Назыр Гейид (будущий патриарх Шенуда III) и Юсуф Искандер (будущий отец Матта аль-Маскин).

В работе показаны идущие параллельно «процессы брожения» в мусульманской среде, одним из ярчайших результатов которых стала созданная в 1928 г. египетским школьным учителем Хасаном аль-Банной ассоциация «Братья-мусульмане». Едва окрепнув, «Братья-мусульмане» встали в жёсткую оппозицию монархическому режиму Египта, а затем – сменившему его националистическому. Однако ситуация начала меняться с приходом к власти в Египте в 1970 г. президента Анвара Садата, который возлагал на «прирученных»

исламистов задачу сдерживания радикальных собратьев, стремившихся подорвать государственный строй.

Чувствуя поддержку власти, исламисты в 1970-е гг. усилили давление на христианское меньшинство. В работе отмечено вызванное этим сплочение христиан вокруг патриарха Шенуды III, рассмотрено укрепление его позиций не только как религиозного, но и политического лидера. В своей борьбе глава Коптской церкви предпринял ряд решительных демаршей в отношении властей с активным использованием элементов религиозной практики - внеурочных постов и совместных молитв всей общины. На решительные действия патриарха Шенуды III Садат ответил в 1981 г. антицерковной кампанией, которую без преувеличения можно назвать гонением. Предстоятель был отстранён от управления Церковью президентским указом и посажен под домашний арест в монастырь. Ко времени освобождения Шенуды III в январе 1985 г. власть фактически перевела «Братьев-мусульман» на полуправильное положение, вновь пытаясь опереться на них в противостоянии крайним радикалам.

Проведенное исследование позволяет сделать вывод о том, что после 4-летней изоляции стиль общения патриарха Шенуды III с государством коренным образом изменился: от демонстраций сплочённости коптской общины он перешёл к демонстрации её лояльности власти. В этот период деятельность Коптской церкви под руководством Шенуды III фокусируется на развитии СМИ, создании электронных ресурсов в Интернете и миссионерской работе за пределами Египта.

Что касается вопроса отношений между коптами и государственной властью в настоящее время, то ситуация здесь следующая. Подчёркнутая лояльность коптов к власти становится новым поводом для нападков на них со стороны исламистов, позиции которых продолжают усиливаться. Единственным способом защитить себя перед лицом воинствующего ислама для коптов, консолидирующихся вокруг Церкви, в настоящее время является именно союз с государством. После кратковременного пребывания у власти ставленника исламистов - Мухаммеда Мурси военные, сменившие его, начали кампанию вооруженного противостояния «Братьям-мусульманам», объявив их террористической организацией. И именно на военных копты сейчас возлагают надежды, связанные с сохранением светского характера египетского государства.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ

ИСТОЧНИКИ:

1. Байан ал-ихуан ал-муслимин.. И'лан натаидж истифта ад-дамм ал-музаввара (Заявление «Братьев-мусульман». Объявление сфальсифицированных итогов кровавого референдума). Ал-ихуан ал-муслимун : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.ikhwanonline.com/Article.aspx?ArtID=174782&SecID=212/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

2. Калимат ал-баба Шинуда ас-салис ан хатмийат ал-интихабат (Слово папы Шенуды III об обязательности выборов). Youtube.com : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.youtube.com/watch?v=EEhvPO63qXg/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

3. Калимат ал-баба Шинуда ас-салис амама ас-Садат (Речь папы Шенуды III перед Садатом). Youtube.com : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.youtube.com/watch?v=qHiPf78Bm3Y/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

4. Калима хадиа фи мавкиф 'асиб (Спокойное слово в критической ситуации) // Ад-Даава. - 1980. - №49. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.torathikhwan.com/showmagazine.aspx?id=127/> (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

5. Ламахат мин музаккарат аль-аб Матта аль-Маскин (Выдержки из воспоминаний отца Матты аль-Маскина). Аль-Ааб Матта аль-Маскин : сайт. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.fathermatta.com/arabic/mzkrat/mzkrat.php/> (дата обращения 27.02.2014). (араб.)

6. Тасаулат (Вопросы) // Ад-Даава. - 1981. (номер не виден). [Электронный ресурс]. – URL: http://www.ikhwanwiki.com/index.php?title=%D8%A3%D8%AD%D8%AF%D8%A7%D8%AB_%D8%A7%D9%84%D8%B2%D8%A7%D9%88%D9%8A%D8%A9_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D9%85%D8%B1%D8%A7%D8%A1_%D8%B9%D8%A7%D9%85_1981%D9%85/ (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

7. Хайкал Мухаммад Хасанайн. Хариф ал-гадаб (Осень гнева). Каир: Марказ ал-Ахрам лит-тарджама ванн-нашр, 1988. (араб.)

8. Хакаик нукадимуха лиль-муслимин хауля ахдас аз-Завия аль-Хамра (Факты, которые мы предлагаем ответственным лицам, касающиеся событий в Аз-Завия Аль-Хамра) // Ад-Даава. - 1981. (номер не виден). [Электронный ресурс]. – URL: http://www.ikhwanwiki.com/index.php?title=%D8%A3%D8%AD%D8%AF%D8%A7%D8%AB_%D8%A7%D9%84%D8%B2%D8%A7%D9%88%D9%8A%D8%A9_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D9%85%D8%B1%D8%A7%D8%A1_%D8%B9%D8%A7%D9%85_1981%D9%85/

AD%D9%85%D8%B1%D8%A7%D8%A1_%D8%B9%D8%A7%D9%85_1981%D9%85/ (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

9. Харбауи Саруат. Сирр ал-маабад. Ал-асрар ал-хафийя ли джамаат ал-ихуан ал-муслимин . (Секрет храма. Скрытые тайны группировки «Братья-мусульмане»). - Каир: Дар нахдат мыср, 2012. (араб.)

10. Хитаб хатир лис-Садат фи зикра саврат ат-тасих (Важная речь Садата в годовщину революции реформ) // Ал-Ахрам. - 15 мая 1980 г. (араб.)

11. Шинуда, ал-ускуф. Фа-ль йахтамм аль-ускуф би кулли ахад ли йухаллысаху (Пусть епископ занимается каждым ради его спасения). Coptictruth.com : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.coptictruth.com/articles/pope-e/TR-PE-K666.pdf/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

ЛИТЕРАТУРА:

1. Иларион (Алфеев), Митрополит Волоколамский. Преследования и дискриминация христиан в современном мире: причины, масштабы, прогнозы на будущее. Доклад на международной конференции «Свобода вероисповедания: проблема дискриминации и преследования христиан». Москва, 30 ноября 2011 г. [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.pravoslavie.ru/smi/50201.htm/> (дата обращения: 04.02.2014)

2. Капитонов Константин. Операция «Убить фараона». [Электронный ресурс]. – URL: <http://africana.ru/konkurs/raboti/Kapitonov/Sadat.htm/> (дата обращения 03.03.2014)

3. Кепель Жиль. Джихад. Экспансия и закат исламизма. / Перевод с франц. Денисова В.Ф. М.: Ладомир, 2004. – ISBN 5-86218-385-X

4. Корнилов А.П. Вопрос об объединении Коптской Церкви с Православием. Путь Востока. Традиции освобождения // Материалы III Молодежной научной конференции по проблемам философии, религии, культуры Востока. Серия Symposium, выпуск 4. - СПб.: Санкт-Петербургское философское общество, 2000.

5. Панченко К.А. Антиохийский патриарх Христофор († 967): личность и эпоха. Православные арабы: Путь через века: Сб. статей / К.А.Панченко. – М.: Изд-во ПСТГУ, 2013. - ISBN 978-5-7429-0696-4

6. Примаков Е.М. Анатомия ближневосточного конфликта. М.: Мысль, 1978.

7. Прозоров С.М. Ислам как идеологическая система. – М.: Восточная литература, 2004. – ISBN 5-02-018366-0

8. ‘абд ал-‘азим ‘абд ад-Мун‘им. Ал-Баба Шинуда заджжалан ва ша‘иран ша‘абийан (Папа Шенуда как народный певец и поэт). Джаридат ал-Акбат ал-Муттахидун, 30 июля 2012 г. : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.copts-united.com/Arabic2011/Article.php?I=1126&A=55699/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

9. Абд ал-Куддус Мухаммед. Муваджаха сариха ли-асбаб аль-фитна ат-таифийя. (Честное рассмотрение причин межконфессионального конфликта) // Ад-Даава. - 1981. (номер не виден) [Электронный ресурс]. – URL: http://www.ikhwanwiki.com/index.php?title=%D8%A3%D8%AD%D8%AF%D8%A7%D8%AB_%D8%A7%D9%84%D8%B2%D8%A7%D9%88%D9%8A%D8%A9_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D9%85%D8%B1%D8%A7%D8%A1_%D8%B9%D8%A7%D9%85_1981%D9%85/ (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

10. Абу Сейф Юсеф. Ал-акбат вал-каумиия ал-арабийя (Копты и арабизм). Бейрут: Марказ дирасат ал-уахда ал-арабийя, 1987. (араб.)

11. Акбат йаатарифун: наам тамма хашд асуат ал-масихийин ли салих Шафик (Копты признаются: да, христиан агитировали голосовать за Шафика). Марсад Маср : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.marsadmasr.com/viewarticle.php?id=8049/> (дата обращения: 04.02.2014). (араб.)

12. Ал-анба Була мумассил ал-каниса ал-кибтийя би ладжнат ал-хамсин йазур ас-сайид Бадауи бит анта ли-т-таакид ала тарабут ал-муслимина вал-акбат (Отец Павел, представитель Коптской церкви в «комитете 50-ти», посетил господина Бадауи в Танте, чтобы подтвердить взаимосвязь мусульман и коптов). Ал-Ахрам : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://gate.ahram.org.eg/NewsContent/5/35/406062/%D9%85%D8%AD%D8%A7%D9%81%D8%B8%D8%A7%D8%AA/%D8%A3%D8%AE%D8%A8%D8%A7%D8%B1-%D9%88%D8%AA%D9%82%D8%A7%D8%B1%D9%8A%D8%B1/%D8%A8%D8%A7%D9%84%D8%B5%D9%88%D8%B1-%D8%A7%D9%84%D8%A3%D9%86%D8%A8%D8%A7-%D8%A8%D9%88%D9%84%D8%A7-%D9%85%D9%85%D8%AB%D9%84-%D8%A7%D9%84%D9%83%D9%86%D9%8A%D8%B3%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D9%82%D8%A8%D8%B7%D9%8A%D8%A9-%D8%A8%D9%84%D8%AC%D9%86%D8%A9-%D8%A7%D9%84%D8%AE%D9%85.aspx/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

13. Ал-баба Шинуда: нантазыр хукм ал-махкама фи ахдас Наг’ Хаммади (Папа Шенуда: подождём решения суда по событиям в Наг-Хаммади). [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.copts-united.com/Article.php?I=1756&A=13592/> (дата обращения 17.02.2014). (араб.)

14. Ал-баба Шинуда вал-акбат ва канун ар-ридда (Папа Шенуда, копты и закон об отступничестве). Мавсу'ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_709.htm/ (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

15. Ал-Кана'ис ал-мисрийя тансахиб расмийан мин ал-джам'ийа ат-та'сисийа ли вад' ад-дустур (Египетские церкви официально выходят из учредительного комитета по выработке конституции). Ал-Ахрам : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.ahram.org.eg/Al-Mashhad-Al-Syiassy/News/183471.aspx/> (дата обращения: 01.09.2013). (араб.)

16. Ал-Куммас Мина. Тарих ал-каниса ал-кибтийя (История Коптской церкви). Каир: Матбаат ал-йаказа, 1924. (араб.)

17. «Ал-Яум ас-сабия» такшиф тафасыл музаккарат аль-баба Шинуда «Музаккарат батрирк».. Алакатаху бис-Садат уа кейфа нтакала мин ас-садака илас-сыдам аль-аниф уа нтиха би карарат сибтембер («Аль-Яум ас-Сабия» раскрывает подробности мемуаров папы Шенуды «Воспоминания патриарха»: его отношения с Садатом и их перемена от дружбы к жестокому столкновению и их разрыв в результате сентябрьских решений). Дата публикации 18.06.2012. Ал-Яум ас-Сабия : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www1.youm7.com/News.asp?NewsID=734756&#.Uw7ZluN_tDQ/ (дата обращения 27.02.2014). (араб.)

18. Бабави Джурдж Хабиб. Ал-Асбаб ал-хакикийя ли маазик ал-каниса ал кибтийя ал-уртудуксийя (Истинные причины тупиков Коптской Ортодоксальной Церкви). The Holy Bible Web Site : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.zeitun-eg.net/members_contrib/DrGeorgeHBebawi16Nov06.doc/ (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

19. Дахер Мухаммед Камель. Ад-Дава ал-уаххабийя уа асаруха фи-л фикр ал-исламий ал-хадис (Проповедь ваххабизма и её влияние на современную исламскую мысль). Бейрут: Дар ас-Салам, 1993. (араб.)

20. Иджтимаат хайат ал-аукаф ал-кибтийя (Заседания коптской организации вакфов). Мавсу'ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_7122.htm/ (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

21. Ибрахим Саад ад-Дин. Макрам Убейд: ал-мисрийя ва-л 'уруба (Макрам Убейд: египетская и арабская идентичности) // Убейд Мона Макрам. Макрам Убейд: калимат ва мавакиф (Макрам Убейд: речи и взгляды). Каир: Ал-Хайа ал-мисрийя ал-'амма ли-л-китаб, 1990. (араб.)

22. Кадасат ал-баба Шинуда ва мадарис ал-ахад (Его Святейшество Папа Шенуда и «Воскресные школы»). Мавсу'ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный

ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/untitled_1718.htm/ (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

23. Карарат маджма‘ ал-ааба‘ ал-кахана вал-маджлис ал-миллий ва-мумассили аш-ша‘б аль-кибтий (Решения собора отцов-священнослужителей, Общинного совета и представителей коптского народа). – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_3778.htm/ (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

24. Каууд Ибрахим (إبراهيم قاوود). Ал-Ихуан ал-муслимун фи даират ал-хакика ал-гайба («Братья-мусульмане» в свете скрытой истины) (араб.). [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.daawa-info.net/books1.php?id=4040&bn=161&page=35/> (дата обращения 03.03.2014). (араб.)

25. Мавки‘ абуна Матта ал-Маскин (Сайт отца Матты ал-Маскина) : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.fathermatta.com/arabic/about.php/> (дата обращения 04.02.2014). (араб.)

26. Нур ад-Дин Рибба. Ал-баба ма‘акум кулла ахад (Папа с вами каждое воскресенье) // Ат-Тахрир. Спецвыпуск 19 марта 2012 г. (араб.)

27. Самуил Тауадрус Ас-Сурьяни (История пап Александрийского престола (1809-1971)). Тарих бабауат аль-курсийй аль-искандарийй (1809-1971). Б.м.: Матбуат Дейр ас-Сурьян, 2002. (араб.)

28. Тафасыл 40 шахран мин ал-икама ал-джабрийя лил-баба Шинуда фи дейр анба Бишой (Подробности 40 месяцев пребывания папы Шенуды под домашним арестом в Монастыре святого Псоа). Мавсу‘ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_7255.htm/ (дата обращения 27.02.2014). (араб.)

29. Убейд Мона Макрам. Макрам Убейд: калимат ва мавакиф (Макрам Убейд: речи и взгляды). Каир: Ал-Хайа ал-мисрийа ал-'амма ли-л-киتاب, 1990. (араб.)

30. Фараг Ибрахим. Сайабка Макрам хайан фи дамир ал-умма (Макрам будет жить в совести нации) // Убейд Мона Макрам. Макрам Убейд: калимат ва мавакиф (Макрам Убейд: речи и взгляды). Каир: Ал-Хайа ал-мисрийа ал-амма ли-л-киتاب, 1990. (араб.)

31. Хадисат хайй аз-Завия ал-Хамра бил-Кахира фи 17 хузейран / йуныю 1981 (События в квартале Аз-Завия Аль-Хамра в Каире 17 июня 1981 г.). Мавсу‘ат тарих акбат миср – Coptic History : сайт [Электронный ресурс]. – URL: http://www.coptichistory.org/new_page_1009.htm/ (дата обращения 25.02.2014). (араб.)

32. Al-Tahawi Abdullah. The Muslim Brotherhood And Copts, Historical Perspective. Ikhwanweb, 8 июля 2007 г. : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.ikhwanweb.com/article.php?id=967&ref=search.php/> (дата обращения 04.02.2014).
33. Edmond Charles. L'Egypte à l'Exposition universelle de 1867. Dentu, Libraire-Éditeur, Palais-Royal, 1867. P. 204-205. [Электронный ресурс]. – URL: <http://archive.org/stream/lgyptelexpositi01edmogoog#page/n231/mode/1up/> (дата обращения 04.02.2014).
34. Coptic Bishop Thomas on Egypt's Christians: The Experience of the Middle East's largest Christian community during a time of rising Islamization. Hudson Institute : сайт. URL: <http://www.hudson.org/files/documents/July18%20Bishop%20Thomas%20Transcript%20-%20Final.pdf/> (дата обращения 03.02.2014).
35. List of Killings Ordered or Supported by Muhammad. WikiIslam : сайт. URL: http://wikiislam.net/wiki/List_of_Killings_Ordered_or_Supported_by_Muhammad (дата обращения 04.02.2014).
36. Mikhail Mikhail E.. Biography of H. H. Pope Shenouda III. Coptic Orthodox Church Network : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://www.copticchurch.net/topics/pope/#Biography/> (дата обращения 04.02.2014).
37. Robinson Samuel. Tradition and Renewal in Coptic Theology. Between Desert and City. The Coptic Orthodox Church Today / ed. by Nelly van Doorn-Harder. Oslo, 1997. P. 35-51.
38. H.H.Pope Shenuda III, Coptic Pope of Egypt, the Patriarch of the Holy See of St. Mark. – St. Takla : сайт [Электронный ресурс]. – URL: <http://st-takla.org/Pope-1.html#6/> (дата обращения 21.02.2014).