

Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет

ФАКУЛЬТЕТ ДОПОЛНИТЕЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ

Кафедра Теологии

Программа профессиональной переподготовки «Теология»

АТТЕСТАЦИОННАЯ РАБОТА

На тему: Деятельность ордена иезуитов в Парагвае в Новое время (XVII – XVIII вв.)

Слушатель:

ФИО Волкова М.Ю.

Форма обучения: вечерняя

Научный руководитель:

ФИО прот. Валентин Васечко

Работа рассмотрена кафедрой и рекомендована к защите

Заведующий кафедрой:

ФИО Малков П.Ю., доцент, кандидат богословских наук

Рецензент:

ФИО _____

Москва, 2013 г.

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВВЕДЕНИЕ.....	3
Глава 1. ИСТОРИЯ ПАРАГВАЙСКИХ РЕДУКЦИЙ	
1.1. Зарождение редукций.....	9
1.2. Управление редукциями	16
1.3. Борьба против рабства.....	20
1.4. Создание вооруженной армии индейцев.....	26
1.5. Уход иезуитов и сопротивление индейцев.....	30
Глава 2. CONQUISTA ESPIRITUAL - ЗАВОЕВАНИЕ ДУХОМ.....	38
2.1 . Новые шаманы.....	38
2.2. Народ неофитов и жизнь иезуита в редукции.....	41
2.3. Формирование элиты – конгрегации.....	47
2.4. Обучение и воспитание детей.....	49
Глава 3. ХОЗЯЙСТВЕННАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ИЕЗУИТОВ.....	53
3.1. Работа для себя и работа для Бога.....	53
3.2. Сельское хозяйство.....	56
3 3. Художественная индустрия и мануфактура.....	60
3 4. Торговля и обмен.....	65
ЗАКЛЮЧЕНИЕ.....	70
БИБЛИОГРАФИЯ.....	72
ПРИЛОЖЕНИЕ. Карта Парагвайских редукций.....	75

ВВЕДЕНИЕ

В настоящей работе предпринята попытка представить религиозно-общественный характер деятельности иезуитского ордена в Парагвае в XVII-XVIII вв. Актуальность данной работы - в попытке уйти от исключительно политических и экономических оценок, взглянуть на жизнь и деятельность ордена изнутри, в том числе глазами самих членов ордена.

Цель работы - на основе доступных источников дать оценку цивилизационному эксперименту ордена иезуитов в Парагвае XVII - XVIII вв. с точки зрения его соответствия традиционным христианским ценностям.

Задачи работы:

- 1) Описать цивилизационный эксперимент ордена иезуитов в Парагвае в XVII - XVIII вв.
- 2) Дать оценку духовному содержанию цивилизационного эксперимента ордена иезуитов в Парагвае в XVII - XVIII вв.

Объем литературы, посвященной истории «государства Парагвай», или деятельности ордена иезуитов в Парагвае в XVII - XVIII вв., в западной науке огромен, этой теме посвящено огромное количество исследований от небольших статей до многотомных диссертаций, от популярных рассказов до глубоких академических разработок. Оценки расходятся от апологии до полного осуждения.

В русской исторической науке тема иезуитов возникала в связи с их появлением в России и их влиянием (в общем, довольно незначительным) на русскую историю. Тема Парагвая возникает при этом как некий эпизод в миссионерской истории ордена. Интерес к этой теме оживает в 20-е гг. XX в., когда после революции 1917 г. были велики надежды на построение нового

общества, основанного на справедливых коммунистических началах. В Парагвайских редукциях пытались увидеть удачный опыт организации коллективного хозяйства, силой уничтоженного буржуазным государством, (Вольский Ст. Иезуитское государство в Парагвае (1637 - 1768). - В кн.: Идеи планирования в прошлом и настоящем. Под ред. Н.А.Ковалевского. - М., 1930.).

Высказывался и более трезвый взгляд на парагвайский опыт. При ближайшем рассмотрении становилось ясно, что это была система «потребительского коммунизма, которую нетрудно было ввести у диких племен» и что «вся организация коммунизма в Парагвайской республике носила на себе печать католического монашеского ордена» (Святловский В.В. Коммунистическое государство иезуитов в Парагвае в XVIII веке. - П., 1924.) . Общественный строй в Парагвайских редукциях определялся и как «теократическое коммунистическое государство» (Виппер Р.Ю. Коммунизм и культура: Древность. - Рига, 1925). В более поздние советские времена деятельность иезуитов в Парагвае рассматривалась исключительно как колонизаторская и эксплуататорская (Григулевич И.Р. Крест и меч. - М., 1970; Селиванов В.Н. Латинская Америка: от конкистадоров до независимости. – М., 1983.).

Использованные источники (Приведены только доступные источники).

Падре Антониу Виэйра. Избранные произведения. – М. Голос-Пресс, 2007. Несколько проповедей о. Антонио Виейры и его письмо к королю Жоао III. В том числе проповедь, обращенная к чернокожим невольникам, и знаменитая проповедь на Неделю о Страшном Суде, где он обличает доминиканцев как «отцов» инквизиции. В письме к королю о. Антонио Виейра говорит о необходимости позволить въезд в Португалию еврейским коммерсантам, чья деятельность, по мнению о. Виейры, должна была способствовать экономическому росту страны.

Carta para El-Rei Nosso Senhor sobre as missoes do Ceara, do Maranhao e do Grande Rio das Amazonas, escrita pelo padre Antonio Vieira da Companhia de Jesus//Revista Trimestral de Historia e Geographia, ou Journal do Instituto Historico e Geographico Brasileiro. Tomo quarto, № 3, p. 11 – 127. - Рио де Жанейро, 1842. [Электронный ресурс] <http://biblio.etnolingustica.org/vieira-1842-almazonas>)

Письмо о. Антонио Виейры королю Жоао IV о состоянии миссий в штате Мараньон и в Амазонии, об успехах евангелизации.

Cartas, informacoes, fragmentos historicos e sermoes do padre Joseph de Anchieta. – Рио де Жанейро, 1933. [Электронный ресурс] www.brasiliana.usp.br/bbd/hande/1918/00381630#page/4/mode/1up) История жизни, письма и проповеди апостола Бразилии о. Жозе де Аншьеты. Представлены письма о. Жозе братьям по ордену, его рассказы о жизни среди индейцев, о природе и этнографии региона, проповеди, обращенные к населению редукций.

Charlevoix P.F.J. Historia del Paraguay. Vol. 1 - 6. - Madrid, 1910 - 1916. Главный источник всех сведений о Парагвае и пребывании там ордена иезуитов; содержит сведения по географии, растительному и животному миру Парагвая, а также по этнографии и истории; написан отцом Пьером Франсуа Ксавье Шарлевуа в 1757 г. и охватывает период до 1747 г. Особую ценность работе придает большое количество документов, помещенных в качестве приложений.

Leite S. Cartas dos primeiros missioneiros brasileiros. – Рио де Жанейро, 1910. Письма первых бразильских миссионеров-иезуитов. По этим письмам можно проследить, как менялось настроение миссионеров на протяжении всего периода их пребывания среди индейцев – от религиозного энтузиазма до глубокого скептицизма.

Lettres edificantes et curieuses ecrites par les missionaires de la Companie de Jesus. – Paris, 1831. [Электронный ресурс]

http://www.archive.org/stream/cihm_41130#page/n53/mode/2up). Французский перевод испанского издания «*Cartas edificantes*» (Назидательные письма) – письма иезуитских миссионеров, изданные после изгнания ордена из Америки. Миссионеры довольно подробно рассказывают о своей жизни в редукциях, о работе с индейцами. Эти воспоминания послужили одним из главных источников для всех последующих исследований, касающихся истории Парагвайских редукций.

Muriel, Domingo. El extranamiento de los jesuitas del Rio de La Plata. - Madrid, 1908. Труд отца Мюриэля, написан в оригинале на латыни и переведен на испанский язык отцом Пабло Эрнандесом. Охватывает период с 1747 по 1767 гг., т. е. последние два десятилетия пребывания иезуитов в Парагвае и в Америке вообще. Произведение по характеру абсолютно апологетическое, решительно отвергающее любые обвинения в адрес иезуитов. Биографические сведения об отцах-иезуитах, приведенные в настоящей работе, взяты из данной книги.

Padre Astrain, Antonio. Historia de la Compania de Jesus. – Madrid, 1925. Автор – член ордена иезуитов. Представлена история миссии ордена в мире в первой половине XVIII века.

Padre Ruiz de Montoya. Conquista espiritual hecha por los religiosos de la Compania de Jesus. – Madrid, 1639. [Электронный ресурс] <http://biblio.etnolinguitica.org/montoya-1639-conquista>) Один из главных источников по истории миссий испанских иезуитов в Америке. Название книги «*Conquista espiritual*» дало наименование всему миссионерскому движению ордена иезуитов в Испанской Америке.

Vieira A. Cartas. – Lisboa, 1970. - Vol. 1 – 3. – Наиболее полное собрание писем отца Антонио Виейры разных лет. Включены как письма

друзьям и братьям по ордену, так и официальные послания королевскому двору и конкретные обращения к королю.

Использованные исследования (Приведены только доступные исследования).

Бемер Г. История ордена иезуитов. – М., «Ломоносов», 2012. Русский перевод классической работы немецкого ученого, написанной еще в начале XX века, но сохраняющей свою актуальность до настоящего времени.

Azevedo, Joao Lucio. Os jesuitas no Grao-Para: suas missoes e a colonisacao. - Lisboa, 1901. [Электронный ресурс] <http://biblio.etnolinguistica.org/azevedo-1901-jesuitas>. Книга португальского автора, чьи труды, посвященные пребыванию иезуитов в Бразилии, считаются классическими. Особенно известны его исследования о жизни и деятельности знаменитого португальского иезуита, отца Антонио Виейры. Легкий, эмоциональный стиль изложения сочетается с научной точностью сведений.

Haubert, Maxime. La vie quotidienne au Paraguay sous les jesuites. - Paris, Hachette, 1967. Книга базируется на письмах отцов-иезуитов, руководивших редукциями, на их отчетах, посылавшихся главам миссий, на их воспоминаниях. Принципы и установления, лежащие в основе деятельности ордена иезуитов, рассматриваются через призму повседневности, ежедневной работы миссионеров и просто на примерах их личной жизни.

La conquête de l'Amérique Espagnole et la question de droit. – Paris, 1996. - Сборник статей, посвященных дебатам по отдельным вопросам права, походившим в Испании в первой трети XVI века и возникшим в связи с колониальным завоеванием Америки. Современный, объективный «взгляд со стороны».

Lugon C. La République de Guaranies (1610 - 1768). Les jesuites au pouvoir.
- Paris, 1970. - Довольно сухое изложение истории пребывания иезуитов в Парагвае, их экономической и цивилизаторской деятельности. Ценность работы в большом количестве сведений по экономике редукций.

Структура работы

В первой главе изложена краткая история парагвайских редукций от основания до изгнания ордена из Парагвая и из Америки вообще. Показана деятельность иезуитов по организации административного управления редукциями, по защите населения от набегов работоторговцев и диких племен. Отдельно рассматривается активная роль иезуитов в борьбе против рабства индейцев, в разработке законодательства, защищающего индейцев от рабской зависимости. Глава завершается рассказом о вооруженном восстании индейцев, уходе иезуитов из Парагвая и разгроме ордена.

Вторая глава посвящена духовной деятельности иезуитов в Парагвайских редукциях; показано, как принцип «conquista espiritual» - завоевания духом реализовывался на практике, в повседневной жизни общины. Отдельный параграф посвящен рассказу о жизни миссионера в редукции, о ее сложностях и проблемах.

Третья глава посвящена хозяйственной деятельности иезуитов, где с наибольшим успехом проявилась их цивилизаторская и просветительская роль.

Глава 1. История парагвайских редукций

1. 1. Зарождение редукций

Первые иезуиты высадились на Американский берег в 1549 г. Земля называлась Санта-Крус¹, «которую мы в обиходе называем Бразилией»². Иезуиты сразу начали продвигаться вглубь континента, ставшего главным местом приложения сил недавно созданного ордена³. Организуются походные миссии - от стоянки к стоянке, от племени к племени: они «продвигались вместе с золотоискателями, солдатами, скотоводами и торговцами или шли впереди них»⁴.

Начались массовые крещения, поспешное обращение язычников. Массовый характер крещения сказывался на его качестве⁵. Индейцы принимали

¹ А. Afonso Martins. Historia da civilisacao Portuguesa. – Porto, 1969. - P. 189; Veiga Cabral, Mario da. Historia do Brasil. – Rio de Janeiro, 1959. – P. 71.

² Leite S. Cartas do primeiros missioneiras brasileiros. Vol. 1 – 3. – Rio de Janeiro, 1910. - P. 285.

³ Azevedo, Joao Lucio. Os jesuitas no Grao-Para: suas missoes e a colonisacao. – Lisboa, 1901. - P. 32. [Электронный ресурс] <http://biblio.etnolinguistica.org/azevedo-1901-jesuitas>.

⁴ The Roman Catholic Church in colonial America. – New-York, 1971. – P. 76. - В кн.: Григулевич И.Р. Крест и меч. – М., Наука, 1970. – С. 163.

⁵ Андреев А.Р. История ордена иезуитов. – М., 1998. – С. 77 -78; Губер Ж. Иезуиты. – М., 1898. - С. 112; Райт Дж. Иезуиты. – М., 2006. - С. 176.

новых апостолов без сопротивления, крестились тысячи⁶, но едва иезуиты уходили, язычники вновь становились язычниками. Кроме того, отцов-иезуитов беспокоил тот факт, что многие кочевые племена ускользали от их влияния, и потому уже первый отец-провинциал⁷ Мануэль де Нобрега сделал верное заключение: «великая работа ордена останется бесплодной, если не удастся сделать новообращенных оседлыми»⁸. Ководство ордена также не дало ослепить себя блестящими успехами, оно потребовало от миссионеров собрать новообращенных в постоянные поселения и заняться их духовным воспитанием⁹. Поддержку в деле организации постоянных поселений орден нашел и в Риме. В 1602 г. иезуиты обратились к папскому престолу с просьбой о создании независимой местной иезуитской организации. В 1605 г. их просьба была удовлетворена, и в 1607 г. генерал ордена Аквавива создает провинцию Парагвай, включавшую Перу, Парагвай, Бразилию, восточную часть Аргентины и северо-восток Чили¹⁰.

В Мадриде иезуиты указали на незаконное поведение испанских землевладельцев Ла Платы и Параны по отношению к индейцам, и правительство Испании дало провинциалу Парагвая широкие полномочия для образования следственной комиссии и расследования положения туземцев, а в 1608-1609 гг. формально передало ордену разрешение вопроса об индейцах Ла Платы, предложив группировать индейцев в миссионерские округа, обращать

⁶ Антонио Виейра - португальский иезуит, дипломат и миссионер, одна из самых влиятельных фигур европейской политики XVII в.: Carta para El-Rei Nosso Senhor sobre as missoes do Ceara, do Maranhao e do Grande Rio das Amazonas, escrita pelo padre Antonio Vieira da Companhia de Jesus//Revista Trimestral de Historia e Geographia, ou Journal do Instituto Historico e Geographico Brasileiro. Tomo quarto, № 3, p. 11 – 127. - Rio de Janeiro, 1842. [Электронный ресурс] <http://biblio.etnolinguistica.org/vieira-1842-almazonas>

⁷ Глава провинции.

⁸ Бемер Г. История ордена иезуитов. – М., «Ломоносов», 2012. – С. 135.

⁹ Бемер Г. Там же; Грзингер Т. Иезуиты. – М., 2004. – С. 123.

¹⁰ Бемер Г. История ордена иезуитов... - С. 137; Святловский В.В. Коммунистическое государство иезуитов в Парагвае в XVII и XVIII ст. – Пг., 1924. - С. 30; Haubert M. La vie quotidienne au Paraguay sous les jesuites. - Paris, Hachette, 1967. – P. 298; Padre Antonio Astrain. Historia de la Compania de Jesus. – Madrid, 1925 – P. 490.

их и взять в руки в них всю духовную и светскую власть. Так возникает линия миссий, выдвинутых вперед аванпостов цивилизации, которые останавливают набеги диких племен и в то же время начинают ассимилировать диких туземцев. Излишне говорить, какую выгоду это представляло для испанского правительства¹¹.

В 1608 г. испанский король Филипп IV выдает иезуитам грамоту, предоставляющую исключительные права в области миссионерской работы среди индейцев провинции Гуаира. Первая редукция была организована в 1609 г. в селении Лоретто в верхнем течении Параны¹². В 1610 году иезуиты получили «угол» между реками Парагвай и Парана, так называемая «terra de guerra» - местность труднодоступная и, в отличие от «terra de paz», практически не заселенная испанцами¹³. Здесь, в 25 милях от Асунсьона создается вторая редукция - San Ignacio Guazu. Так было положено начало объединению редукций, впоследствии получившему название «государство Парагвай». (См. Приложение).

«Полтора столетия спустя, когда декретом правительства иезуиты были изгнаны со всей территории Испанской империи, это «государство» занимало всю территорию нынешнего Парагвая, включая аргентинскую провинцию Мисьонес и территории, сегодня входящие в состав Бразилии. Иезуитам пришлось оставить огромное пространство, над которым ни гражданская, ни церковная власти (за исключением короля и папы) не имели никакого контроля. Они «царствовали» над тремястами цветущими поселениями, над единственным в своем роде сообществом туземцев, существовавшим по своим особым законам на обочине испанского колониального мира»¹⁴.

Описание того, что представляли собой парагвайские редукции почти сто лет спустя после их основания, дает о. Антонио Сепп в своих

¹¹ Бемер Г. История ордена иезуитов... - С. 136.

¹² Бемер Г. История ордена иезуитов... - С. 137; Вольский Ст. Иезуитское государство в Парагвае (1637 – 1768) // Идеи планирования в прошлом и настоящем. Под. Ред. Н.А. Ковалевского. – М., 1930. – С. 52; Гризингер Т. Иезуиты.... - С.123-126.

¹³ Виппер Ю. Коммунизм и культура: Древность. – Рига, 1925. – С. 36

¹⁴ Haubert M. La vie quotidienne.... – P. 187.

воспоминаниях¹⁵ «Успеху обращения препятствовал дурной пример испанцев»¹⁶, и потому максимальная изолированность редукций от внешнего мира стала главным условием их организации. Добраться до редукций можно было только водным путем, по рекам Парана и Уругвай, преодолев многочисленные подводные камни и бешеные пороги, когда барку или лодку приходилось тащить по берегу, чтобы добраться до верховьев порогов. Именно перед этими порогами остановились испанцы, и эти пороги образовывали барьер, замыкавший с юга «государство» иезуитов.

Обычно новые миссионеры прибывали в редукцию Япею - самую южную, самую богатую и многонаселенную редукцию Парагвая. Здесь находилась резиденция главы миссии. После торжественной встречи с песнями, танцами и театрализованными представлениями миссионеров вели в церковь, убранство и архитектура которых, как правило, производили на вновь прибывших сильное впечатление. Украшение храмов, их архитектура являлись предметом заботы каждого кюре и нередко вопросом престижа.

Главная церковь каждой редукции имела три нефа (церковь Зачатия - пять). Портал выходил на площадь. Колонны портала могли быть сделаны из мрамора или резного камня, но чаще всего это были вкопанные в землю вместе с корнями стволы огромных деревьев. Главный и боковые алтари, исповедальни, стенные панели, купол, плафоны - все украшалось скульптурами, росписью, позолотой. Статуи покрывались золотом, были одеты в дорогие ткани, на головах - серебряные и золотые короны, инкрустированные драгоценными камнями и перламутром. Статуи были везде - на хорах и под ними, поверх архитрава главного алтаря, в парусах купола и между колоннами, часто - в натуральную величину.

¹⁵ Сепп, Антонио (Sepp, Antonio), австриец, профессиональный музыкант, член ордена, посланный в Парагвай к гуарани в 1691 г. и оставивший воспоминания о своей миссионерской службе в парагвайских редукциях.

¹⁶ Ранке Л. Римские папы в последние четыре столетия. – СПб, 1874. - С. 240; Гризингер Т. Иезуиты... - С. 129)

Облачение священников не уступало самому богатому европейскому. На стенах храма висели картины, весьма реалистично изображавшие участь человека после смерти. Если картин было недостаточно, стены украшались коврами и гирляндами цветов. Пол также покрывался коврами и цветами, в воздухе стояло благоухание от больших восковых свечей, кадилниц и от флаконов с духами¹⁷.

Вновь прибывших миссионеров встречали музыкой и пением. Под аккомпанемент органа, скрипок, виолончелей, труб, кларнетов, арф, цитр, лир и флейт хор мальчиков исполнял труднейшие церковные песнопения, в том числе и из недавно созданных¹⁸.

Все редуки были организованы по единому плану, и «кто видел одну, видел их все»¹⁹. С восточной или западной стороны к церкви примыкала иезуитская коллегия с двумя внутренними дворами. Один - квадратный со стороной в 50 или 60 метров; другой - более обширный. В помещениях, находившихся ближе всего к церкви, располагались апартаменты кюре, в остальных - склады, оружейная мастерская, школа; вокруг второго двора - общественные мастерские. С другой стороны церкви - кладбище и немного подалеке - помещение для одиноких женщин и для юных, еще не вышедших замуж девушек.

¹⁷ Селиванов В.Н. Латинская Америка: от конкистадоров до независимости. – М., Наука, 1983. - С. 50-52; Haubert M. La vie quotidienne... - P. 187; Lettres edificantes et curieuses ecrites par les missionnaires de la Compañie de Jesus. – Paris, 1831. - P. 23; [Электронный ресурс] http://www.archive.org/stream/cihm_41130#page/n53/mode/2up; Lugon C. La Republique des Guaranies. (1610 - 1768). Les jesuites au pouvoire. – Paris, 1970. – P. 121 – 126.

¹⁸ Бемер Г. История ордена иезуитов... - С. 142; Haubert M. La vie quotidienne... - P. 189; Padre Antonio Astrain. Historia de la Compañia de Jesus... - P. 488 - 490 .

¹⁹ Бемер Г. История ордена иезуитов... – С. 143; Селиванов В.Н. Латинская Америка... - С. 48 – 49; Lettres edificante... - P. 15-16; Padre Antonio Astrain. Historia de la Compañia de Jesus... - P. 15-16.

Типовой план редукии гуарани

- | | |
|-------------------------|---------------------------------------|
| 1. Церковь | 4. Cotiguazu - «большой» дом |
| 2. Дом священника | 5. Статуя святого покровителя редукии |
| 3. Общинные мастерские | 6. Крест |
| Jardin – сад священника | |
| Cimetiere - кладбище | |

Здание иезуитской коллегии, как правило, выглядело весьма величественно. Согласно описаниям путешественника начала XIX века, стены его обширных залов были украшены деревянными резными панелями, стулья из местного дуба обтянуты кожей с золотым тиснением, искусно выделанная мебель также из дуба, кровать под балдахином (возможно, нововведение тех, кто пришел после иезуитов). Имелось полдюжины комнат, часть которых предназначалась для миссионеров, бывавших здесь проездом. Двери и окна - всегда с южной и северной сторон, что позволяло спастись от нестерпимого зноя. Стекла обычно заменялись либо бычьим пузырем, либо тканью, либо просто бумагой.

Центральная площадь - это всегда четырехугольник со стороной, примерно, в 1600 м. Посередине - статуя святого - покровителя редукции; в четырех углах площади - кресты. С трех сторон площадь окружали жилища индейцев, что позволяло жителям быстро добираться до церкви. Дома из земли и кирпича располагались в шашечном порядке, что соответствовало колониальному законодательству и составляло немалое удобство для отцов-иезуитов: прямые, как струна, улицы легко просматривались. Ширина улиц (примерно, 15 м), а также расположение домов блоками по шесть-семь уменьшали опасность пожаров, весьма частых в Парагвае.

При всей строгости следования закону, планировка индейских редукций содержала существенное отличие от подобной планировки испанских поселений. Центральная площадь делила эту миссионерскую деревню на две не пересекающиеся между собой части: с одной стороны - Бог и иезуиты, те, кто владеет и управляет; с другой - поселение индейцев. С одной стороны - власть, с другой - ее подданные. Иезуиты никогда не были и не хотели быть «в центре»²⁰.

²⁰ Бемер Г. История ордена иезуитов... - С. 142 - 143; Селиванов В.Н. Латинская Америка... - С. 48 - 49; Haubert M. La vie quotidienne... - P. 186 - 191.

1.2. Управление редукциями

Управление редукциями осуществлялось с двух сторон: со стороны администрации колоний, находившейся в Буэнос-Айресе, и со стороны миссии, располагавшейся в Парагвае. Теоретически юрисдикция высших чиновников (вице-король, суды и т.д.) распространялась на обе части провинции, но на практике «опека» иезуитов значительно ограничивала их власть. Как и в Испании, Общество Иисуса оказывало на администрацию весьма эффективное давление. В принципе, именно губернатор провинции назначал коррехидора (главу редукции) и его помощников, в реальности же он вполне удовлетворялся именем, которое называл ему отец-провинциал. Точно также губернатор должен был санкционировать избрание членов кабильдо²¹, но, поскольку никого из представленных ему индейцев он не знал, утверждение оставалось простой формальностью.

Кабильдо формировался из индейцев и представлял в редукциях административную власть. В него, помимо коррехидора, входили его помощники, два алькальда (осуществляли административный, полицейский и судебный надзор), один или два «алькальда Братства» - сельская, или полевая, полиция, офицер-знаменосец (нес королевский штандарт во время праздников, посвященных святому - патрону редукции) и два «муниципальных советника». Знаком отличия для всех этих членов совета служила лента как символ власти. У коррехидора была серебряная головка на жезле. Также в кабильдо входили: один или два альгвасила (комиссары - исполнители приказаний), майордомо, или прокурадор, в чьи обязанности входила охрана складов и «экономические вопросы», и секретарь.

Каждый год в конце декабря совет собирался для избрания «кабильданте» - членов муниципалитета на следующий год. Если выборы происходили в отсутствие кюре, то ему предоставлялся список избранных, из которого он мог

²¹ Кабильдо (cabildo) - муниципальный совет

вычеркнуть не достойных, по его мнению, такой чести. В этом заключалась его опекунская роль. Исправления, сделанные кюре, принимались всегда.

Новый кабилдо назначал прочих функционеров, таких как руководитель церковного хора, ризничий, начальник вооруженных отрядов, кладовщики, надсмотрщики за профессиональными корпорациями, а также за женщинами и детьми.

Первого января все жители редукции собирались на площади перед церковью, здесь же ставился длинный стол со стульями и креслами. На стол выкладывались знаки отличия и прочие атрибуты членов магистрата и остальных функционеров - ленты, стяг старшего по часовне, ключи от церкви, и проч. Председательствующий кюре произносил проповедь, в которой подчеркивалась важность хорошего, добросовестного управления. Затем оглашался список членов магистрата; при этом каждое имя сопровождалось музыкальным приветствием. Избранный опускался на колени перед Святыми дарами, получал знак своей власти и занимал предназначенное ему место за столом. Увенчивалась церемония торжественной мессой, по окончании которой иезуиты устраивали «банкет» для вновь избранных членов муниципального совета.

Как писал в 1747 г. отец Кардиель²², весь это магистрат с его функционерами играют роль, какую в начальной школе исполняют два или три примерных ученика, которым учитель поручил следить за тем, как их товарищи выполняют его приказания. Они не могут никого наказывать, их задача - давать отчет учителю (чью роль в данном случае исполняет кюре) о происходящем; и они тоже дети, только, может быть, немного более способные, чем остальные; и они тоже могут быть наказаны кнутом в случае провинности.

²² Кардиель, Хосе - уроженец Аргентины. Выслан из Парагвая по распоряжению короля Карла III в возрасте 64 лет, из них 40 лет служил миссионером в редукциях, в основном, среди абипонов. Автор немногочисленных, но весьма ценных заметок, которые обнаруживают его опыт и наблюдательность. Изданы: «Declaracion de la verdad», и «De moribus guaraniorum». Известен своими работами по освоению побережья Магелланова пролива. (Muriel D. El extranamiento de los jesuitas del Rio de La Plata. – Madrid, 1908. – P. 307).

Веком раньше, в 1644 г., провинциал отец Луперсио писал, что избираемый каждый год так называемый магистрат не имеет никаких реальных прав: он не может вводить никаких новшеств, не имеет права ни награждать, ни наказывать без разрешения кюре, он может только кичиться своей несуществующей властью и носить на себе ленту²³.

Впрочем, этой последней привилегии им было достаточно. Члены магистрата, как правило, не проявляли ни малейшего желания вмешиваться в какие бы то ни было проблемы, которые и так будут прекрасно улажены кюре. Они занимали первые места в церкви, их дети ходили в школу, они не платили налога. Кроме того, они получали каждый день двойную порцию мяса, хорошую одежду и другие поощрения.

В целом, иезуиты предпочитали соблюдать определенное равенство и не позволять усиливаться власти отдельных личностей. Когда Филипп V решил даровать касикам редукции Сен Жак особые одеяния, иезуиты воспротивились, сказав, что это плохо согласуется с их «простой и естественной» жизнью. Также, узнав, что один и тот же человек слишком часто избирается коррехидором, отец-провинциал приказал сократить срок его службы до пяти лет²⁴.

Каково было место касиков в этой системе? Они отнюдь не были изгнаны новой идеологией. Эта мелкая туземная знать была признана колониальным законодательством, касик носил титул дона, он владел землей и сохранял власть над своими вассалами. Тот, кто попытался бы не подчиниться этой власти, рисковал быть подвергнутым наказанию и брошенным в тюрьму.

В каждой редукции было от 30 до 40 касиков. Вассалы сопровождали касика при исполнении им его общественных обязанностей, помогали обрабатывать его поле и в других частных работах. Касик имел те же привилегии, что и члены магистрата и прочие функционеры. Со временем, однако, власть касиков начала сокращаться, и в 1742 г. отец-провинциал призвал кюре уважать власть касиков, которые дошли до такого унижения и

²³ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 218.

²⁴ Ibid. – P. 220

нищеты, что им не подчиняются их собственные вассалы. Священникам предписывалось помогать касикам, как и их женам и детям, продуктами и одеждой, если необходимо; в особенности, позаботиться о детях, принять их в школу и научить читать и писать, если они не годятся в певчие.

Судом и назначениями наказаний в редукциях занимался кюре. Если нарушение представлялось серьезным, дело направлялось главе миссии, который и выносил решение после консультации со своими *consultores*. Иногда приходилось прибегать к помощи отца-провинциала. Смертной казни не существовало, ибо индейцы, даже если они преступники, все равно дети. Обычным наказанием были порка кнутом и карцер.

Убийство наказывалось пожизненным заключением, однако по истечении 10 лет заключения обычно находился какой-нибудь предлог для помилования, что объяснялось пониманием безответственности, свойственной характеру индейцев, и желанием не усиливать тягот заключения.

Тяжесть наказания зависела также от социального статуса нарушителя. Провинившиеся коррехидор и его помощники не наказывались без консультации с главой миссии - его разрешение было необходимо, чтобы лишить виновного ленты. С большой осторожностью применялось наказание к касикам и членам магистрата, также к членам их семей. Практически не наказывались недавно крестившиеся из опасения, как бы они не вернулись обратно в язычество и как бы их обращение не показалось им слишком трудным.

Многие преступления были неизвестны в редукциях: азартные игры, пьянство, богохульство или ложные клятвы, непристойные разговоры или изображения. Прожорливость индейцев и отсутствие у них любви к труду как к высшей добродетели порождали, правда, многочисленные случаи воровства в ущерб общине; но, с другой стороны, они были более чем щедры в отношении собственного имущества - скупых среди них не было. В 1644 г. отец-провинциал писал в отчете в Рим, что, «поскольку община дает им почти все, между ними практически не бывает разногласий, а те, что возникают, касаются пустяков и улаживаются, едва начавшись. Если возникают какие-то споры из-за

границ между жилищами или между земельными угодьями, тут же зовут кюре, чьей неизменной обязанностью является раздел полей, определение границ или удовлетворение требований строителей. Их решениями всегда довольны»²⁵.

1. 3. Борьба против рабства

«Для Испании открытие Нового Света совпало с окончанием Реконквисты. Занятие Гранады католическими королями, изгнание последних неверных (иудеев), восстановление христианской идентичности воспринималось как завершение священной библейской и новозаветной истории мира, созданного и спасенного Богом. Однако с открытием нового континента возникли проблемы. Была открыта земля, населенная людьми, и теперь надо было ответить на вопросы: есть ли у индейцев душа, и можно ли к ним относиться, как к разумным существам? Надо ли обращать их в христианство силой? Законно ли обращать их в рабство? И наконец, возможно ли вписать индейцев во всемирную историю спасения? Слишком дорого досталось освобождение страны, слишком сильно было ощущение чистоты и святости победы. Как спасти Испанию и ее священную историю, как спасти эту внушенную Богом вселенскую миссию? Это была уникальная попытка оценить историческое событие, представляющее собой завоевание людей, призвать право и направить политические, моральные и юридические дебаты к выработке новой национальной идеи, новой историографии. Очень скоро главную роль в этих дебатах начали играть богословы»²⁶.

Священная история Испании утверждает необходимость борьбы и христианского завоевания земли, а также необходимость упразднения обычаев других людей, однако «нападение на язычников с целью грабежа есть

²⁵ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 223 – 226.

²⁶ La conquete de l'Amérique Espagnole et la question de droit. – Paris, 1996. - P. 18.

проявление тирании и преступление против естественного права» (Фома Аквинский)²⁷.

Доминиканцы Бартоломе де Лас Касас, Франсиско де Викториа, Антонио Монтесино поднимают вопрос естественного права индейцев. В последнее воскресенье поста 1511 г. Антонио Монтесино произносит проповедь, ставшую манифестом борьбы за справедливость при завоевании Америки: «... по какому праву вы держите индейцев в столь жестоком и ужасном рабстве? Разве они не люди? Разве у них нет разума и души? Разве вы не должны любить их, как самих себя? Не сомневайтесь, в вашем нынешнем состоянии вы можете рассчитывать на спасение не больше мавров или турок, которые отвергают веру в Иисуса Христа»²⁸.

Рабство индейцев влечет за собой осуждение и потерю Испании. «Королевству Испании грозит разрушение, покорение и опустошение другими народами, - говорит Бартоломе де Лас Касас в своей речи в защиту индейцев, - и, в частности, турками и маврами, потому что Всеправедный Господь, истинный и суверенный владыка вселенной сильно разгневан грехами и преступлениями, совершенными Испанией в Индиях». Лас Касас подвергает сомнению не колонизацию Америки, а забвение Испанией ее духовной миссии; он называет завоевателей преступными варварами и подчеркивает, что в качестве таковых они не могут входить в божественный план спасения и вследствие этого должны быть лишены титула владельцев и подвергнуты юридической процедуре возмещения убытков²⁹.

Деятельность Лас Касаса сыграла решающую роль в разработке законодательства 1542 г., утверждающего ликвидацию энкомьенд³⁰ и

²⁷ Ibid. - P. 17.

²⁸ Ibid. - P. 19.

²⁹ Ibid.

³⁰ Энкомьенда - королевское пожалование конкистадорам, форма земельной собственности, получившая развитие во времена реконквисты, когда короли, стремясь закрепить за Испанией отвоеванные у арабов земли, раздавали их духовным и военным лицам в феодальные владения. В Новом Свете была введена в 1529 г., в результате чего многочисленные поселения индейцев были розданы испанцам в награду за услуги, оказанные короне или колониальным властям. Энкомьенда

заменившего «тираническое, магометанское, адское и вообще невозможное» слово «завоевание» словом «открытие», что ставило это последнее под нравственный контроль церкви»³¹.

Впрочем, выработка гуманного законодательства была результатом усилий не одних богословов. С первых же лет завоевания стало ясно, что стремительно растущее богатство конкистадоров грозит сначала потерей испанским двором административного контроля над завоеванными территориями, а потом и отделением последних от метрополии³².

Энкомендеро был не столько королевским правителем завоеванных земель, сколько почти независимым феодальным сеньором, хотя формально он оставался вассалом короля. Земли, принадлежавшие таким феодалам, территориально в несколько раз превосходили Испанию. Конкистадоры не стремились делиться с короной, и потому уже в 1500 г. Изабелла Кастильская распорядилась, чтобы с ее индейцами обходились как с ее подданными и вассалами, как со свободными людьми и не подвергали их порабощению³³.

Провозглашение индейцев свободными людьми ставило конкистадоров в зависимое положение от испанской короны. «Разумеется, благополучие индейцев было здесь лишь предлогом, целью было - воспрепятствовать росту богатства и влияния тех, кто держал их в рабстве. Самым подходящим инструментом для решения этой задачи были миссионеры»³⁴.

Лас Касас первым заговорил о «естественном праве» индейцев на свободу и первым предложил «конкисту эспиритуал» - завоевание духом. В своем

вводила систему зависимости индейцев от колониста (*servicio personal*), практически – крепостное право. (Гризингер Т. Иезуиты... - С. 123-124; Крицкий Л.Г. Испанская церковь и роль католицизма в Латинской Америке в XVI – XIX веках // Вопросы истории, 1973, № 4. – С. 96 ; Лоуни К. Как стать лидером «от Бога». – М., 2007. - С. 185; Райт Дж. Иезуиты. – М., 2006. - С. 160; *Lettres edificantes...* - P. 27. Padre Ruiz de Montoya. *Conquista espiritual hecha por los religiosos de la Compania de Jesus.* – Madrid, 1639. [Электронный ресурс] <http://biblio.etnolinguistica.org/montoya-1639-conquista> - P. 9.

³¹ La conquete de l'Amérique Espagnole ... - P. 197.

³² Ibid.

³³ Ibid. - P. 21.

³⁴ Azevedo, Joao Lucio. *Os jesuitas no Grao-Para : suas missoes e a colonisacao.* - Lisboa, 1901.- P.32

завещании (постоянно цитируемом Лас Касасом) Изабелла Кастильская, отвергая порабощение туземцев, не отрицает обращения в рабство мятежных индейцев, взятых в плен в «справедливых» войнах. Принуждение разрешалось с целью их христианизации и приобщения к цивилизации³⁵. Иезуиты на этом не остановились, они отвергли всякую без исключения несвободную работу туземцев на белых. В 1537 г. появилась булла папы Павла III *Subimis Deus* в которой индейцы объявлялись такими же людьми, как и все остальные, и признавалось наличие у них души. Мало кто из читателей этого постановления готов был согласиться с подобными взглядами; иезуиты были одними из этих немногих³⁶.

Европеец считал само собой разумеющимся, что он может убить или обратить в рабство столько краснокожих, сколько ему покажется удобным³⁷. Иезуиты думали иначе, они признавали только одну систему конкисты, один способ принуждения - духовную конкисту, завоевание духом, и они были первыми и в полной мере единственными, кто осуществил такое завоевание на практике. Вождь - миссионер, оружие - слово, цель - обращение в христианство.

Первым опытом была Бразилия, но здесь иезуитам удалось достичь лишь половинчатых успехов. Парагвай стал местом их триумфа. Этому способствовало многое: и мягкий, податливый, как воск характер племен, живших в междуречье Параны и Уругвая; и дальновидная политика испанского правительства, не только не препятствовавшего начинаниям иезуитов, но и оказывавшего ему поддержку³⁸.

Но главными были, конечно, действия самих иезуитов. В борьбе против рабства индейцев они употребили все свое влияние в Мадриде и Лиссабоне. Именно под их непосредственным воздействием был принят закон от 20 марта 1570 г. (подтвержден законом от 22 августа 1587 г.), устанавливавший, что

³⁵ *La conquete de l'Amérique Espagnole...* - P. 21.

³⁶ Лоуни К. Как стать лидером... - С. 198.

³⁷ Бемер Г История ордена иезуитов... - С. 135 – 136.

³⁸ Там же.

могут быть использованы в качестве рабов лишь индейцы, взятые в плен в оборонительных войнах; индейцы, работающие в частных владениях, не могут быть удерживаемы в них как рабы, но только как абсолютно свободные и только с их собственного согласия. Указом от 29.05.1649 г. предписывалось, что ни один индеец не обязан работать без вознаграждения, что на тяжелых и опасных работах они могут быть использованы только с их свободного согласия. Белые, насильно принуждающие индейцев к таким работам, подлежат четырехлетней ссылке и штрафу в 500 крузадо³⁹.

Между тем, как замечает в одном из своих писем к королю отец Антонио Виейра ⁴⁰, «в колониях, Сир, Вас почитают, но Вам не подчиняются»⁴¹. Колонии не могли существовать без использования рабского труда. По замечанию одного датского путешественника, «без рабов здесь мельницы не вращаются, земля не обрабатывается... и если кого-то это сильно смущает, то это пустое смущение»⁴². «В этом государстве, Сир, нет другого золота и другого серебра, кроме пота и крови индейцев», - писал отец Виейра в своем письме к королю⁴³.

Хозяйство колонистов строилось по патриархальному принципу - в центре находилась семья, окруженная множеством слуг. В том же письме о. Виейра замечает: «чтобы иметь хлеб, нужна ферма, чтобы есть мясо, нужен охотник, чтоб была рыба, нужен рыбак, чтобы стирать белье, нужна прачка, и, наконец, чтобы идти к мессе, или все равно куда, нужны лодка и гребец. Все это превращает семью в одно маленькое феодальное государство». Рабов в этом государстве называли не иначе как собаками, и обращались, как с собаками⁴⁴.

³⁹ Лоуни К. Как стать лидером... - С. 188; Azevedo Joao Lucio. Os Jesuitas no Grao-Para... - P. 212; Padre Ruiz de Montoya. Conquista espiritual... - P. 99.

⁴⁰ Антонио Виейра - португальский иезуит, дипломат и миссионер, одна из самых влиятельных фигур европейской политики XVII в.

⁴¹ Haubert M. L'eglise et la defense des «sauvages». Le pere Antoine de Vieira au Bresile. - Bruxelles, 1964. - P. 19.

⁴² Ibid. - P. 16.

⁴³ Haubert M. Ibid. - P. 16; Lettres edificantes... - P. 14.

⁴⁴ Haubert M. L'eglise et la defense des «sauvages»... - P. 18.

Восстания колонистов против запрещения рабства продолжались в течение двух столетий - XVI - XVII вв. Местная администрация не менее рядовых колонистов была заинтересована в рабском труде, и колониальные чиновники закрывали глаза на злоупотребления, последовательно осуждавшиеся двором.

Ожесточенное сопротивление королевским указам с неизбежностью влекло за собой рост агрессии против иезуитов. «Члены конкурирующих религиозных орденов, колонисты-рабовладельцы, непосредственно заинтересованные в уничтожении редуций, отнимавших у них рабочую силу, торговцы, недовольные ограничениями и запретами прямой торговли с туземным населением в редуциях, и, наконец, местные гражданские власти - все они упорно и систематически противодействовали иезуитам»⁴⁵. По словам того же отца Виейры, «против нас население, монахи, владельцы энкомьенд и вообще все, кого в этом государстве интересуют пот и кровь индейских рабов»⁴⁶. Именно под давлением колонистов иезуиты были вынуждены в 1631 г. уйти из бразильских редуций, куда они смогли вернуться лишь через 50 лет. Свои требования им пришлось при этом значительно смягчить.

Чтобы успокоить колонистов, нужны были рабы, и церкви пришлось согласиться с рабством негров, вспомнить об аристотелевском «естественном рабстве». «Перед лицом тотального рабства чернокожих иезуитам оставались два пути: отвергнуть это явление и, как следствие, быть стертыми с лица земли,... они были бы изгнаны всеми цивилизованными нациями,... так как рабство негров признавалось повсеместно вплоть до XIX в.; или признать его, стараясь при этом смягчить»⁴⁷.

Иезуиты пошли своим путем: утвердить рабство на христианских основаниях, заставить раба возлюбить свои цепи, восславить несвободу и возблагодарить Бога за свои страдания. Ведь Господь наш Иисус Христос тоже

⁴⁵ Вольский Ст. Иезуитское государство в Парагвае... - С. 35.

⁴⁶ Haubert M. L'église et la defense des «sauvages»...- P.19

⁴⁷ Ibid. – P. 181.

страдал, и теперь им, чернокожим рабам, выпала высокая честь пройти земным путем Христа, чтобы потом, на небесах разделить с Ним Его славу. «Таинства Страстей Господних принадлежат, прежде всего, вам, - говорит о. Виейра в одной из своих проповедей, обращенной к чернокожим невольникам. - ... как Господь сделал вас наследниками Своих страданий, так Он сделает вас наследниками Своей славы, ... если вы не только будете терпеть то, что выпало вам на долю, но и будете страдать с Самим Господом»⁴⁸.

Отец Виейра отнюдь не отрицает, что труд черных рабов подобен адским мукам, и в своих проповедях вполне реалистично описывает эти муки. Однако, чем тяжелее страдания, тем величественнее и безусловнее награда: «На небесах вы воспоете таинства радости и прославления вместе с ангелами и там будете возвеличены за то, что здесь претерпели не доступную им боль»⁴⁹

Испанской короне нужны были свободные индейцы для противодействия колонистам и рабы для умиротворения последних. Убеждая и усмиряя чернокожих невольников, иезуиты, как и в вопросе о рабстве индейцев, ставят свою «духовную конкисту» на службу королевской власти, на службу империи.

В Парагвае формально рабства не существовало, однако чернокожие рабы, которых иезуиты вызывали из коллегий Буэнос-Айреса, использовались в редуциях на строительных работах, при обработке полей и др. Они жили в редуциях по несколько месяцев⁵⁰.

Церковь окончательно осудила рабство лишь в 1839 г.

1. 4. Создание вооруженной армии индейцев

«Если орден не хотел окончательно потерять свою главную миссионерскую область, он должен был решиться защищать ее с оружием в

⁴⁸ Падре Антониу Виейра. Избранные произведения: Пер. с португ. – М., Голос-Пресс., 2007 - С. 54.

⁴⁹ Там же.

⁵⁰ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 223; Lettres edificantes... - P. 27.

руках»⁵¹. Защищать индейцев в Парагвае надо было и от диких племен, чьи поселения окружали редукции, и, главным образом, от охотников за рабами - бандейрантов, приходивших с востока, из Сан-Паулу. Они давно охотились за племенами гуарани на испанской территории, к востоку от Параны, забираясь вглубь незнакомой местности. Собрав индейцев в поселения и сделав их оседлыми, иезуиты оказали бандейрантам значительную услугу - те начали уводить индейцев целыми племенами.

Папские буллы и королевские указы только злили колонистов и подстегивали лихорадку работорговли. В период с 1628 по 1631 гг. во время набегов работорговцами было убито более 60 тысяч гуарани и более 70 тысяч взято в плен⁵². Доход от работорговли достигал 1000%, и бандейранты, эти отряды вооруженных бандитов, не останавливались ни перед чем. По отваге, способности переносить любые трудности и лишения, идти до конца несмотря ни на что это были достойные враги иезуитов. В 1638 г. усилиями о. Руиса де Монтойи⁵³ иезуитам удалось получить от Мадридского двора разрешение на вооружение индейцев, и с этого времени в редукциях Испанской Америки появилась вооруженная армия⁵⁴. В армию входили все взрослые здоровые мужчины, которым помогали подростки и даже дети. Вооружение составляли луки, копья, пики, шпаги, а также пращи, мушкеты, аркебузы, мушкетоны и даже несколько примитивных пушек. В каждой редукции было от 20 до 30 единиц огнестрельного оружия, в самых крупных поселениях - до 50. Такое оружие доверялось наиболее умелым и сообразительным индейцам. С большими усилиями производился порох плохого качества.

Согласно инструкции, каждый лучник должен был иметь 50 стрел, 2 лука и 4 тетивы. В арсеналах хранилось от 5 до 6 тысяч стрел, луки и тетивы в

⁵¹ Бемер Г. История ордена иезуитов... - С. 169 – 170.

⁵² Лоуни К. Как стать лидером... - С. 190; Райт Дж. Иезуиты... - С. 158.

⁵³ Отец Руис де Монтойя, Антонио (Ruiz de Montoya, Antonio) - один из выдающихся деятелей ордена иезуитов, провинциал провинции Парагвай, автор книги «Conquista spiritual», в которой изложены принципы «духовного завоевания» Америки

⁵⁴ Гризингер Т. Иезуиты... - С. 413 – 415; Селиванов В.Н. Латинская Америка... - С. 47; Haubert M. La vie quotidienne... - P. 213 -214;

изобилии. В кавалерии каждый всадник владел двумя лошадьми. Во время учений обычно били в барабаны, чтобы приучить лошадей к шуму боя. Также было предусмотрено место для эвакуации женщин и детей, поскольку практика показывала, что, как только эти последние попадали в плен, боевой настрой пропадавал и солдаты начинали легко сдаваться. Иногда, если была велика угроза нападения диких племен или паулистов, редукции окружались рвом или изгородью из колючих растений.

На реках стояли несколько барок, призванных обозначать «водные границы» редукций. Дежурство на этих барках редукции несли поочередно. Общее военное руководство осуществляли кюре, выступавшие в качестве «суперинтендантов» и «военных советников»; офицерами были индейцы. Военными силами каждой редукции управлял старший сержант или начальник военного лагеря. Каждая рота включала 100 человек пехотинцев, 50 всадников и пращников. Офицерам позволялось носить некоторые знаки отличия во время учений и праздников.

Учения проходили каждое воскресенье во второй половине дня под руководством кюре. Раз в месяц объявлялась учебная тревога и проходили учебные бои. Гуарани принимали все эти схватки так близко к сердцу, что иногда их приходилось разнимать палками. Лучшим стрелкам вручались небольшие призы в виде соли, табака, чая и т.д.

Когда редукцию посещал отец-провинциал или глава миссии, они обязательно смотрели военные учения и крайне редко оставались довольны. Огнестрельное оружие, по их мнению, годилось больше для парада, чем для битвы; «ядра пушек слишком велики, на некоторых ружьях нет штыков или ружейных замков, не все индейцы умеют толком заряжать и целиться»⁵⁵ и т.д.

Дисциплина в армии гуарани сильно уступала дисциплине даже в ордах диких племен, из-за чего схватки с этими ордами нередко заканчивались поражением. Отец Сепп рассказывает, как во время одной такой схватки с «идолопоклонниками» в лагерь гуарани ударила молния. Воинственность индейцев резко пошла на убыль, их «заячье сердце» было смущено, и они

⁵⁵ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 214.

начали обсуждать, как лучше завершить экспедицию. Один из них обратился к иезуиту: «Ты видишь, Небо против нас, поэтому мы до сих пор не одержали победы». Вообще практика показывала, что гуарани могли действовать эффективно только под руководством европейцев. Предоставленные самим себе они начинали испытывать панический ужас перед ордами кочевников несмотря на превосходство, которое им давало огнестрельное оружие⁵⁶.

Но даже при таких условиях армия гуарани привлекалась колониальными властями для подавления восстаний колонистов, или когда надо было дать отпор вторжениям португальцев. В 1641 г. в битве при Мбороро отряды гуарани, возглавляемые советниками-иезуитами, отразили нападение более чем 500 паулистов и 1700 захваченных ими рабов-индейцев. За несколько последующих десятилетий ополчение гуарани вступало в бой, по меньшей мере, 50 раз. Испанское колониальное правительство цинично превратило этих индейцев в надежный буфер против португальских грабительских набегов⁵⁷.

В 1680 г. по приказу губернатора Буэнос-Айреса войска гуарани осадили принадлежавшую португальцам крепость Сакраменто⁵⁸. Индейцы атаковали, оглашая окрестности громкими воплями, и, по свидетельству очевидцев, учинили настоящую бойню, несмотря на явные знаки капитуляции со стороны португальцев. Чтобы их сдерживать, понадобились усилия испанцев и иезуитов. Комендант крепости, который из-за болезни не мог подняться с постели, утверждал потом, что гуарани направлялись иезуитами и что последние кричали им: «Убивайте всех белых!»

В 1737 г. иезуиты вновь привели войска гуарани к крепости Сакраменто. Однако на этот раз крепость была защищена значительно лучше, что сделало усилия индейцев бесплодными⁵⁹. Тем не менее, когда индейцев было много и они находились под командованием европейцев, они оказывали властям

⁵⁶ Ibid.

⁵⁷ Лоуни К. Как стать лидером... - С. 191 – 195.

⁵⁸ Эта крепость была важным перевалочным пунктом для контрабандной торговли и дважды осаждалась испанцами, пока не была окончательно передана им по Договору о границах 1750 г.

⁵⁹ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 215.

значительные услуги, будь это против португальцев или против восставших колонистов, против диких кочевых племен или против разбойничьих отрядов бандейрантов.

1. 5. Уход иезуитов и сопротивление индейцев

В 1750 г. между Испанией и Португалией был подписан Договор о границах (*Tratado de limites*), который должен был окончательно установить мир между их американскими владениями. Пунктом 16 этого Договора предусматривалось, что «миссионеры уйдут со своим движимым имуществом, а также с индейцами и поселятся на испанских территориях... Редукции с их церквями, домами, строениями и другой собственностью отойдут Португалии»⁶⁰ Португальцам передавались семь испанских редукций на правом берегу реки Уругвай в обмен на крепость Сакраменто. Передача редукций означала эмиграцию почти 30 тыс. индейцев в течение года на левый берег Уругвая.

Весть об изгнании, пусть пока только частичном, иезуитов с насиженных мест, разбудила и обрушила на них столь долго скрываемую ненависть по обе стороны океана. Колонисты жаловались, что иезуиты разорили их, выбивая для торговли своих редукций многочисленные привилегии. Епископы вспомнили о недополученной десятине, гражданские, как, впрочем, и церковные власти - о невозможности осуществления своей юрисдикции на территории иезуитских редукций.

В Европе заговорили о том, что Общество Иисуса - это «государство в государстве» под маской религии, что единственное, чему учили иезуиты своих гуарани, это ненависть к испанцам и португальцам и полная покорность кюре;

⁶⁰ Григулевич И.Р. Крушение иезуитского ордена в колониальной Америке// Новая и новейшая история, 1973, № 5. – Ч. 1. – С. 85; Гривингер Т. Иезуиты... - С. 410- 412; Лоуни К. Как стать лидером...- С. 195; Charlevoit P.F.J. Historia del Paraguay. – Madrid, 1910 – 1916. -Vol. 1 – 6. – Vol. 1 - P. 236.

что сотни тысяч индейцев, освобожденные от рабства в энкомьендах, попали в еще более жестокое и вечное рабство. Говорили, что жизнь в редуциях была окружена сплошной стеной молчания, что иезуиты дважды направляли свою самую мощную в Америке армию против Асунсьона⁶¹, чтобы сместить неугодных им епископа и губернатора, и не указывает ли это на «неисчислимы богатства» миссионерских территорий, полных золота, серебра и драгоценных камней? И вообще надо заставить короля отдать орден на суд всей Европы⁶².

Против таких обвинений требовалось бросить на другую чашу весов всю мощь и все влияние ордена в Риме и Мадриде.

Между тем, иезуиты Парагвая, не помышляя о неподчинении, надеялись, что им удастся изменить приказ. Они тянули время, посылая прошение за прошением всем колониальным властям. Они жаловались, что к ним несправедливы, что все это есть нарушение естественного права и законов Испании и что за такие действия полагается отлучение от Церкви. Они объясняли, что последствия будут катастрофическими: смерть тысяч индейцев, возвращение оставшихся в язычество и дикое состояние, крах дела миссии во всей Америке, и это только в лучшем случае, в худшем - восстание гуарани, и кто их тогда остановит? Не говоря уже о том, что выполнение Договора открывает дорогу португальцам и англичанам к серебряным рудникам Потоси⁶³.

Этот последний аргумент вот уже целый век исправно служил иезуитам и всегда оказывался чрезвычайно эффективным. Однако времена изменились и кредит при Испанском дворе был исчерпан⁶⁴.

Колониальное духовенство всегда было одним из самых непримиримых врагов иезуитов, но теперь от них отвернулся весь католический мир. Папа молчал, и не оставалось ничего другого, как покориться. В стремлении

⁶¹ Столица Парагвая.

⁶² Haubert M. *La vie quotidienne...* - P. 292.

⁶³ Местность в Перу.

⁶⁴ Haubert M. *La vie quotidienne...* - P. 292

подтвердить лояльность ордена отец-генерал издал приказ: « Я обязываю всех жителей Провинции во имя святого послушания и под страхом смертного греха не мешать, как прямо, так и косвенно, переносу семи поселений и использовать все свое влияние и усилия, чтобы заставить индейцев подчиниться этому решению без сопротивления, противоречий и оправданий»⁶⁵.

Кюре пытались уговорить индейцев, однако трудности перехода обескураживали - земля за Уругваем не была приспособлена для устройства редуций, а сроки переезда были слишком малы. Кроме того, гуарани не могли поверить, что их «святейший король» нарушил все свои обещания, что он так платит за все оказанные ему услуги, что он действует в пользу португальцев - их смертельных врагов, что таковы плоды векового тяжкого труда. Сопротивление возрастало. Гуарани начали упрекать испанцев и даже иезуитов в том, что те поступают не как истинные христиане, «не хотят больше действовать в интересах народа» и хотят заставить их, индейцев, отказаться от спасения⁶⁶.

Это длилось несколько месяцев, когда, наконец, терпение Мадрида и Лиссабона истощилось и две королевские армии получили приказ отправиться на подавление взбунтовавшихся редуций.

Видя бездействие иезуитов, гуарани обвинили их в предательстве: иезуиты не только предали их, но и продали все их владения и, может быть даже их жизни, португальцам и испанцам. Когда отец Альтамирано (Altamirano), посланный отцом-генералом для организации переезда, приказал кюре покинуть редуции, чтобы доказать папе добрую волю ордена, прихожане силой заставили вернуться тех, кто осмелился подчиниться приказу и решил их бросить. Потому что, несмотря на их нечестие, иезуиты оставались посредниками, посланцами Бога, который скоро придет и освободит своих людей. Полтора века евангелизации не прошли даром, и, по глубокому убеждению индейцев, других «отцов» не могло быть среди народа, предназначенного к спасению. Когда, следуя приказанию Альтамирано, один

⁶⁵ Лоуни К. Как стать лидером... - С. 240.

⁶⁶ Haubert M. La vie quotidienne ... - P. 293; Гризингер Т. Иезуиты... - С. 413 - 415.

кюре отказался служить мессу и причастить взбунтовавшихся индейцев, эти последние заставили его сделать все, что надо, под угрозой смерти⁶⁷.

Гуарани забросили работы на земле, чтобы «освободить руки» для войны. Все железные и металлические предметы, находившиеся в редукциях, были переплавлены в кинжалы и наконечники стрел. Женщины обтачивали камни для пращников, учились управляться с луком и пикой и говорили, что хотят умереть вместе со своими мужьями. Дети сменили игры на оружие, причастники, приняв Святые Дары, просили кюре дать им ножи, «чтобы убивать португальцев».

В редукциях служились молебны, возносились моления о помощи к Иисусу и Марии, св. Иосифу и архангелу Михаилу, Который был объявлен патроном армии гуарани. В одной из редукций была прервана месса и прочитана молитва на гуарани от имени всех верных: «Господин наш, Иисус Христос, умоляем Тебя, соблаговоли бросить милосердный взор на твоих бедных созданий, на нас, бедных, покинутых индейцев. Ты, Который знает все, Ты знаешь, что мы невинны, и будет только справедливо, если испанцы и португальцы погибнут от наших рук. Аминь»⁶⁸.

Объединить силы редукций могли только иезуиты, но не подчиниться папской власти было немислимо, и гуарани встретили беду брошенными и рассеянными. Каждая редукция действовала на свой страх и риск, единого плана сопротивления не было, и поселения на Парагвае не делали ничего, чтобы помочь своим братьям на Уругвае. Со временем начали появляться командиры из касиков и коррехидоров, но у них не было ни достаточной власти, ни нужных военных знаний, и это не замедлило сказаться на ходе кампании - начались споры из-за тактики, взаимные обвинения в трусости, кражи лошадей⁶⁹.

Все закончилось, когда две тысячи гуарани встретились с королевской армией 10 февраля 1756 г. В битве при высотах Кайабата объединенные силы

⁶⁷ Haubert M. Ibid.- P. 292.

⁶⁸ Ibid. – 293.

⁶⁹ Ibid. - P. 294.

Испании и Португалии разгромили армию индейцев. Битва завершилась в несколько часов - королевские войска окружили армию гуарани и устроили кровавую бойню. Было убито 1511 индейцев и 154 взято в плен. Испанцы потеряли троих убитых и 10 раненых; у португальцев был убит один и 30 ранено. У всех пленных индейцев на шее или на поясе висели медали или статуэтки, или просто изображения святых. Гуарани верили, что смогут выиграть войну с помощью святой воды.

Было еще несколько стычек, но война была окончена. Часть оставшихся в живых индейцев была депортирована на другой берег Уругвая; другие разбежались, не согласившись покинуть родные места; кто-то скитался, скрываясь в лесах и силой удерживая священников, чтобы те заботились о спасении их душ⁷⁰.

Восстание индейцев Парагвая поразило Европу. Враги воспользовались им, чтобы обвинить иезуитов в бесчестии. Пресса развернула кампанию против ордена, обвиняя его в умышленном разжигании войны с целью сохранения своей империи, захвата власти во всей Америке, а, может быть, и в Европе. Утверждалось, что видели священников во главе отрядов вооруженных гуарани, что было неправдой: если бы хотя бы один иезуит стоял во главе восстания или хотя бы выступал в качестве советника, исход войны был бы иным⁷¹.

Парагвайское «дело» стало еще одной гирей на чаше весов тех, кто давно выступал за ликвидацию ордена. Большинство европейских правительств уже тяготилось назойливым вмешательством иезуитов в политику и их стремлением играть в ней определяющую роль.

На этот раз изгнание иезуитов не вызвало ни малейшего движения в рядах гуарани. - престиж иезуитов был безнадежно подорван их «предательством», уход индейцев из редукций принял массовый характер; но в редукциях других племен изгнание иезуитов вызвало боль и возмущение. Отцу

⁷⁰ Григулевич И.Р. Крушение иезуитского ордена в Колониальной Америке//Новая и новейшая история. - 1973, № 6. - Ч. 2. - С. 131; Haubert M. La vie quotidienne... - P. 294.

⁷¹ Haubert M. Ibid. - P. 295.

Санчесу Лабрадору⁷² пришлось объяснять индейцам племени гуайкуру, что иезуиты уходят ненадолго, что король так их, иезуитов, любит, что соскучился и хочет повидать... У абипонов, когда был выслан их кюре отец Клейн (Clein), индейцы-христиане разрушили и подожгли редукцию. В племени чикитос матери со слезами протягивали детей отцу Меснеру (Mesner) и просили его взять их с собой. Этот престарелый миссионер (отцу Меснеру было 67 лет) умер по дороге в Буэнос Айрес, на доске, положенной на спины двух мулов - обычный способ передвижения миссионеров в редукциях

Вообще среди миссионеров было немало старых и больных людей. Отцу Шоме⁷³ был 61 год, отцу Кардиелю - 64. Тщетно они ссылались на болезни, пытались убедить, что еще смогут принести пользу тем, кто придет вместо них, - хотя бы просто научат языкам. Приказ был высылать всех, невзирая на возраст и болезни. Отец Шоме не мог передвигаться, и его несли на руках, в гамаке. Он тоже, как и отец Меснер, не добрался до Буэнос-Айреса и умер на одной из стоянок.

В Буэнос-Айресе прибывших миссионеров, как скот, погрузили на корабли и отправили в Испанию. Многие из них умерли по дороге. В Испании

⁷² Санчес Лабрадор, Хосе (Jose Sanchez Labrador) - уроженец Испании, провинции Ла Манча, Родился в 1719 г., вступил в орден в 1731 г., прибыл в Парагвай в 1740 г. Миссионер у гуарани. Открыл прямой путь между Парагваем и Перу. Был выслан Карлом III. В ссылке много писал, составил сборник с описанием своих путешествий, словарь племени мбайя, автор 11-томной «Истории Рио де Ла Платы». «История» увидела свет лишь в 1878 г., изданная в трех сериях: «Paraguay natural ilustrado» в 4-х томах, где описаны климатические условия, растения, животные, полезные ископаемые района Рио де Ла Платы; «Paraguay natural cultivado» в 4-х томах, содержащих сведения и советы по земледелию, посадке и выращиванию фруктовых деревьев, устройству огородов и садов; «Paraguay catolico», в 3-х томах, где представлена история евангелизации диких племен Рио де Ла Платы усилиями миссионеров. (Muriel D. El extranamiento de los jesuitas ... – P. 307).

⁷³ Отец Игнасио Шоме (Chome, Ignacio) - автор словаря языка тупи, создатель грамматики и словаря языка племени замуко, где он служил миссионером; составитель Большого словаря языка племени чикитос; перевел на язык чикитос труды отца Ниремберга «Подражание Христу» и «О различиях между временным и вечным»; автор двухтомной «Истории чикитос», изданной in folio; известен в литературном мире своей перепиской, опубликованной в «Cartas edificantes». (Muriel D. El extranamiento de los jesuitas ... – P. 308).

их высадили в Кадисе и сразу отправили в тюрьму, затем переправили на Корсику и в Италию, в Папскую область. Там они продолжали свое служение, пока в 1773 г. папа Климент XIV своей буллой «*Dominus ac Redemptor noster*» (Наш Господь и Спаситель) не запретил орден во всем христианском мире. Они доживали в отдаленных монастырях или рассеянные по мелким общинам, проводя время в молитвах и занятиях. Иностранцы члены общества вернулись на родину⁷⁴.

В 1761 г. королем Карлом III Договор о границах был аннулирован, и гуарани могли вернуться в свои разоренные редукции. Туда же пришли новые миссионеры. Бывшие миссии испанских иезуитов были распределены между тремя орденами: августинцами, францисканцами и мерсендариями.

От кочевников новые кюре ушли при первой же возможности. Эти племена постепенно вымирали от голода, пока не были окончательно истреблены. Малое число выживших слилось с креольским населением. Племена мохос и чикитос, также находившиеся под опекой иезуитов, долгое время спасала удаленность их поселений в джунглях Амазонии. Но в начале XX в. туда пришли добытчики каучука, и они сразу превратили индейцев в рабов. Однако под руководством францисканцев эти племена сохранили религиозную и социальную организацию, данную им иезуитами.

Гуарани могли торговать продукцией их сельского хозяйства и мануфактур, но правила в этой торговле устанавливали колонисты, и гуарани очень скоро стали объектом жестокой эксплуатации. Индейцы начали уходить тысячами, в основном, в испанские поселения, где они скоро растворились среди метисов. Через 30 лет в бывших Парагвайских редукциях не осталось ни одного человека⁷⁵

⁷⁴ Muriel D. El extranamiento de los jesuitas... - P. 307 – 309.

⁷⁵ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 297; Вольский Ст. Иезуитское государство в Парагвае... - С. 52.

Выводы

1. Испанское правительство было заинтересовано в организации изолированных поселений, населенных крещеными индейцами. Линия миссий создавала буферную зону, останавливавшую набеги враждебных племен и способствовавшую ассимиляции туземцев.

2. Система управления редукциями, несмотря на свой искусственный характер, способствовала приобщению индейцев к элементам европейской цивилизации.

3. Королевская власть была заинтересована в освобождении индейцев от рабской зависимости. Добиваясь издания законов, запрещающих рабство, иезуиты действовали в интересах короны и одновременно объективно спасали от геноцида сотни тысяч индейцев.

4. Создание вооруженной индейской армии способствовало защите поселений от набегов работорговцев и диких племен. Индейская армия стала частью колониальных вооруженных сил Испании, использовавших эту армию в том числе для подавления восстаний колонистов и в конфликтах с Португалией.

5. Принятый в качестве закона принцип абсолютного подчинения папе и королю не позволил иезуитским миссионерам защищать дело своей жизни с оружием в руках; однако вооруженное сопротивление индейцев показало, что миссионерские усилия иезуитов не прошли даром: индейцы защищали не только свою свободу, но и вероучение, преподанное им иезуитами.

6. Разгром ордена в колониях стал началом изгнания иезуитов из Европы. Иезуиты оказали империи неоценимую помощь в укреплении ее позиций на вновь открытом континенте, миссия ордена была завершена, и опора на них компрометировала европейские монархии в глазах новой, просвещенной Европы.

Глава 2. *Conquista espiritual* - завоевание духом

2.1. Новые шаманы

Как правило, в редукциях было два миссионера, редко - три, еще реже - один. Каким же образом двум-трем монахам удавалось держать в повиновении иногда до нескольких тысяч индейцев? «Единственной основой повиновения индейцев служит религия»⁷⁶.

В религии гуарани существовало представление о могущественном маге, Высшем существе, создателе вселенной и отце людей, которых он научил выращивать маниок. Этот «сверхчеловек», победив всех, кто ему мешал, удалился в некий земной рай, откуда он придет и уведет гуарани в «землю, где нет зла». Несмотря на свое могущество, этот герой-цивилизатор не бессмертен, и у индейцев не было особого, посвященного ему культа. Индейцы боялись духов, демонов, блуждающих душ мертвецов. Стремясь заручиться их поддержкой, они сопровождали особыми ритуалами различные этапы жизни - рождение, зрелость, женитьба, смерть и погребение. Во всех этих ритуалах определяющую роль играли шаманы.

Власть шамана была огромна; как правило, она совпадала с властью вождя. Шаманы учили и лечили, шаман был человеком-богом. Одержатъ победу над шаманами иезуитам удалось, лишь представ перед индейцами шаманами высшего порядка, «инкорпорироваться» в индейскую мифологию.

⁷⁶ Випер Ю. Коммунизм и культура... - С. 42.

Именно иезуиты, чужеземцы, парадоксальным образом выступили наследниками древних мифов. В сознании индейцев они превратились в посланцев героя-цивилизатора, все их действия воспринимались как действия небожителей, пришедших спасти гуарани от метафизических катаклизмов, обрушившихся на этот народ в результате конкисты.

В немалой степени этому способствовал магический характер приемов, используемых иезуитами. Статуи с вращающимися глазами и амулеты, изгнания бесов и божественные видения, торжественные религиозные шествия и театральные представления в духе средневековых мистерий – все это легло на подготовленную почву. Миссионеры предстали таинственными повелителями, обладающими магической властью и явившимися, чтобы увести индейцев в «землю обетованную. «Индейцы скользнули из-под власти своих первобытных знахарей почти незаметно под руководство колдунов высшего типа, в которых они верили, как в богов»⁷⁷.

В борьбе с шаманами на помощь миссионерам, помимо «чудес» нематериального характера, приходили и вполне материальные «чудеса»: железные плуги и ножи, топоры и, главное, медикаменты. Для индейца войти в хижину, где шаман занимался лечением (заклинания, окуривания дымом от сжигания определенных растений, и т. д.) означало потерять жизнь или, по крайней мере, ослепнуть. Иезуитов это не останавливало, ибо «демон бессилен перед членом Общества Иисуса, чья сила представлялась гораздо более чудесной и непостижимой, легко преодолевающей все запреты, которыми шаман старался оградить свое искусство»⁷⁸.

Когда сила иезуитов почему-либо давала сбой, они, не колеблясь, прибегали к вполне «шаманским» грубым уловкам, эпатажу и даже обману, чтобы, в свою очередь, разоблачить обман «этих самозванцев». Здесь в который раз проявлялась характерная для иезуитов легкость, с которой «они приспособливали одежду, поведение, речи к той среде, в которой им

⁷⁷ Виппер Ю. Там же. - С. 38.

⁷⁸ Haubert M. . La vie quotidienne... - P. 238.

приходилось действовать»⁷⁹. Отец Руис де Монтойя рассказывает, как ему удалось справиться с одним весьма известным шаманом, влияние которого распространялось и на индейцев, живущих среди испанцев и давно принявших христианство.

Отец Руис пригласил шамана в церковь на праздник Рождества. Шаман прибыл в сопровождении свиты и был принят с почетом. Отец Руис объяснил ему значение праздника и пригласил отпраздновать его вместе с христианами, сказав, что праздник очень веселый и что во время празднования полагается играть в очень веселую игру под названием «жмурки». Не согласится ли шаман сыграть в эту игру, весьма почитаемую христианами? Шаман соблазнился приманкой большого вознаграждения в случае победы и дал завязать себе глаза. Несколько молодых людей, уже крещеных ранее, начали подавать ему реплики, утешать напыщенной лестью, изображать чьи-то тяжелые шаги, дергать шамана за его перья, толкать, бросили его на пол и, в конце концов, превратили его в посмешище даже перед его собственной свитой. Они проводили его до дома, и это падший «бог» стал преданным слугой служителя Иисуса Христа. Он крестился, начал каждый день посещать мессу, безропотно подметал церковную паперть и даже кухню в доме отца Руиса. Если к нему еще приходили язычники, он обращался к ним с проповедью, призывая обратиться в истинную веру⁸⁰.

Однако «искоренение варварских обычаев, уничтожение шаманов, запрещение полигамии и каннибализма еще не означало, что очистившиеся от грехов индейцы готовы к пониманию христианского вероучения»⁸¹. «Перевоспитанный» о. Руисом шаман не стал, разумеется, христианином – для него было важно присоединиться к превосходящей его «магии». Отец Руис писал: «Демон им сказал, что у меня душа их знаменитого колдуна, которого звали *Quaraciti*, что означает «Блистающее Солнце», и потому среди них

⁷⁹ Леруа М. Миф о иезуитах: от Беранже до Мишле. – М., Языки славянской культуры, 2001. – С.14.

⁸⁰ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 55.

⁸¹ Бемер Г. История ордена иезуитов... - С 181.

ходили слухи, что я *Tupan Ete* - истинный Бог»⁸². Отец Руис считался чародеем, чья ужасная и чудесная власть походила на власть самого героя-цивилизатора.

Лозунг Лойолы «стать всем для всех, чтобы приобрести всех», в случае парагвайских индейцев оказался реализованным лишь отчасти - «приобрести всех» не удалось, для большинства индейцев иезуиты так и остались «богами».

2. 2. Народ неофитов и жизнь иезуита в редукции

Ни устройство редукций, ни даже само слово не были изобретением иезуитов, но редукции гуарани могут служить примером последовательного и неукоснительного исполнения Устава Общества «с целью наиболее благоприятного духовного и физического развития туземцев и к славе Ордена Иисуса». Постепенно прошли времена, когда отец Руис говорил, что наивысшему способу созерцания Бога он научился у одного неофита из Лоретто, который стал для него истинным учителем благочестия. Уже к семидесятым годам XVII в. эра апостолов уступила место эре администраторов, а любовь к неофитам начала покрываться легким налетом презрения к подчиненным⁸³.

Принято было считать, что индейцы ни на что не способны. «Сознание варваров, - утверждает отец Орош⁸⁴, - похоже на не до конца возделанную почву: если земледелец не заботится о ней денно и ночью, она очень скоро зарастает сорной травой и колючками». Наиболее резко и откровенно эту

⁸² Haubert M. La vie quotidienne... - P. 55.

⁸³ Ibid. – P. 189.

⁸⁴ Орош, Ладислао (Orosz, Ladislao)- венгр, прибыл в Парагвай в 1727 г. занимал должности помощника провинциала, ректора коллегий Буэнос-Айреса и Кордовы, в Европе - должность прокурора. Выслан Карлом III в 1767 г. Автор Китайско-испанского словаря и двух серий иллюстрированных альбомов Рио де Ла Платы, изданных в 1759 г. под названием «Decades quatuor virorum illustrium Paraquariae», in folio. Его письма опубликованы в сборнике «Cartas edificantes» (Muriel D. El extranamiento de los jesuitas... - P. 307 – 309).

мысль высказал отец Кардиель в 1747 г., т.е. после ста с лишним лет пребывания иезуитов среди гуарани: «череп у них столь твердый, что пуля расплющится от удара об него!». И вообще «мозги у них устроены не так, как у нас», и никакое воспитание не способно «обтесать» их. Интересно, что в то же самое время отец Пок⁸⁵ высказывал прямо противоположное мнение. Он считал, что многие крестьяне Европы, и в особенности Германии, гораздо тупее индейцев, и что «если интеллект этих последних не так развит, как наш, так это потому, что они живут вне культуры, вне образования, вне какой бы то ни было возможности развиваться». Отец Пок приводит пример перуанских индейцев, ставших добрыми пастырями, хорошими канониками и даже теологами. Впрочем, он же добавляет, что индейцы «сегодня - ангелы, завтра - демоны»⁸⁶.

Гуарани обладали экстраординарной памятью. Им ничего не стоило повторить без единой ошибки текст на не знакомом им языке, они легко выучивались читать и писать, танцевать и играть на музыкальных инструментах, известны их замечательные достижения в художественных промыслах. Но «эта «ловкость рук» сродни ловкости обезьяны. Она есть результат работы неутомимого наставника, который учит не силой разума, а ударом палки, не теорией, а приказом «делай, как я», после чего ученик добросовестно воспроизводит то, что он увидел и понял»⁸⁷. На исповеди новообращенный охотно принимал на себя любые, самые тяжкие и даже смертные грехи и также легко от них отказывался, когда его уличали во лжи. Отец Жак де Хаз (Jaque de Haze) писал бельгийским иезуитам: «...они обладают рабским и боязливым характером и лучше управляются страхом, чем любовью. Их питает надежда на вознаграждение, но они тут же забывают об

⁸⁵ Пок, Флориан (Pauke, Florian) - австриец. Прибыл в Парагвай в 1748 г., служил миссионером в племенах чачо и гуарани в течение 15 лет, основатель нескольких редуций, автор интереснейших воспоминаний по истории Рио де Ла Платы. Выслан Карлом III в 1767 г. Его воспоминания переиздавались вплоть XX в. (Muriel D. El extranamiento de los jesuitas... - P. 303).

⁸⁶ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 190.

⁸⁷ Haubert M. Ibid. - P. 189; Padre Antonio Astrain. Historia de la Compania de Jesus... - P. 488 – 493.

оказанном им благодеянии»⁸⁸. Часто перед исповедью приходилось снова и снова повторять основные положения христианского вероучения и мотивы раскаяния. «Надо вновь и вновь, - пишет отец Сепп, - вдавливать в них одни и те же истины, используя сравнения, доступные их пониманию». Но, как замечает отец Шоме «то, что не затрагивает их чувств, не затрагивает и их разума»⁸⁹.

Повседневная жизнь иезуита в редукации подчинялась тому же внешнему распорядку, что и жизнь всех новообращенных, и регулировалась ударами колокола, однако внутреннее содержание этой жизни имело свои особенности.

Иезуит мог принимать у себя только мужчин и только в случае крайней необходимости. Исключения составляли привратник (у него была своя комната при входе в коллегию, и он выбирался из лучших надсмотрщиков) и мальчики, прислуживающие в доме. «Никогда миссионер не оставался один на один с индианкой. Если его прихожанке надо было с ним поговорить, он принимал ее посреди церкви или у входа в коллегию, всегда в присутствии заслуживающего доверия индейца, который стоял достаточно близко, чтобы видеть все движения миссионера, и достаточно далеко, чтобы не слышать разговора. Никогда иезуиты не наносили визитов индейцам, за исключением последнего причащения перед смертью. Никогда отцы не принимали индейцев у себя, если только не надо было отдать приказание. Никогда иезуит не вступал с индейцем в беседу, если только это не касалось указаний слугам.»⁹⁰.

Вообще в отношениях с индейцами не полагалось проявлять никаких сантиментов. Иезуит не имел права не только ласкать, но даже касаться ребенка, вступать в разговоры с индейцами и раскрывать «тайны управления», как и подробности частной жизни миссионеров, и, особенно, разглашать указы отцов-провинциалов⁹¹.

⁸⁸ Haubert M. Ibid. - P. 232.

⁸⁹ Ibid. - P. 189.

⁹⁰ Haubert M. La vie quotidienne... – P. 227.

⁹¹ Ibid. – P. 236.

От миссионера требовалось постоянное подтверждение не только высоких духовных дарований, но и вполне практических знаний и умений. И в этом отношении иезуиты Парагвая вызывали восхищение не только своих приверженцев, но и самых непримиримых врагов. Сложить печь для обжига кирпича или дать нужное лекарство больному было обычным делом любого кюре, но среди них были о. Сигизмундо Асперже (Siguismundo Aspergez) и о. Педро де Монтенегро (Pedro de Montenegro), которые могут считаться основоположниками медицинской науки и ботаники в регионе⁹². В редукции Сан-Косме первый южноамериканский астроном о. Бонавентура Суарес вел наблюдения над южным небосводом из своей обсерватории при помощи телескопа, линза которого была изготовлена из полированного горного хрусталя. Этот иезуит и его индейские помощники делали открытия и обменивались наблюдениями с астрономами Швеции, России и Китая. Именно иезуитам Европа обязана многими географическими открытиями и естественнонаучными коллекциями⁹³. Карты, составленные миссионерами-иезуитами, считаются самыми точными для того времени. Были и выдающиеся музыканты, чьи достижения в области церковной музыки далеко превосходили сочинения колониальных композиторов.

В редукциях за миссионерами велось неустанное наблюдение. Каждые полгода и, как минимум, раз в год глава миссии производил инспекцию редукций и проверял жизнь и деятельность кюре. Иезуиты обновляли обеты, миссионеры 3 - 4 редукций собирались под руководством главы миссии, и он зачитывал ошибки, замеченные за каждым кюре.

По окончании инспекции среди миссионеров распространялось письмо с указанием замен священников. Некоторые священники оставались на одном месте до своего смертного часа, и это порождало злоупотребления: деспотизм миссионеров, подарки главе миссии, чтобы остаться на старом месте, ослабление дисциплины послушания и сложности адаптации к жизни в

⁹² Ibid. – P. 228.

⁹³ Лоуни К. Как стать лидером... - С. 190; Губер Ж. Иезуиты... - С. 129.

коллегии. Попытки сменять миссионеров каждые пять лет не увенчались успехом⁹⁴.

Раз в три года редукции посещал отец-провинциал, резиденция которого находилась в Кордове. Он проверял все: соблюдение правил ордена, счета, коров, солдат, суды и т. д. В каждом из двух округов устраивался съезд всех миссионеров, на которых изучались и разъяснялись правила, обсуждались проблемы религиозной жизни иезуитов и вопросы управления неофитами.

По возвращении в Кордову отец-провинциал рассылал так называемую «визиту» (visita) - циркулярное письмо с изложением замечаний и инструкций. Это письмо переписывалось в «Книгу приказов» (Libro de ordenes). Миссионеры были обязаны читать фрагмент из этой книги раз в неделю в трапезной. Этими инструкциями утверждалось единообразие жизни в редукциях, которое было неизменной целью руководства ордена с самого начала евангелизации. Пресекалось любое новшество, введенное без ведома и разрешения отца-провинциала или главы миссии, поддерживалось неусыпное наблюдение за внутренней жизнью, регулировалось даже количество блюд, употребляемых за обедом в обычный день и в праздники Св. Игнасия или святого - патрона редукции.

Другими инструкциями предписывалось сохранять союз между иезуитами разных национальностей, враждебность между которыми существовала с самого основания ордена. Отмечалось, что если глава миссии немец, то его соотечественники обращаются к нему на его родном языке, чтобы его «консультанты» не поняли, о чем идет речь⁹⁵.

Положение пастырей в редукции не было равным: один, более старший и опытный, носил звание кюре, второй, более молодой – звание викария. Сами принципы управления поселением способствовали превращению кюре в маленького местного царька, и тогда он начинал относиться к своему коллеге, как к одному из индейцев. Многое здесь объяснялось депрессией, вызванной одиночеством двух европейцев в глубоко чуждой им среде. Эта «духовная

⁹⁴ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 228 – 230.

⁹⁵ Ibid. - P. 228 .

тюрьма» породила беспричинную агрессию не только против индейцев, но и против белых. Не отсюда ли призыв «убивать всех белых» при осаде Сакраменто⁹⁶.

В редуциях иезуиты вели аскетический образ жизни. Кюре получали от короля небольшое содержание (что говорило, с одной стороны, о заинтересованности короны в деятельности иезуитов и, с другой, позволяло как современникам, так и последующим поколениям обвинять орден в полной зависимости от королевской власти). Но содержание получали только кюре, а главе миссии приходилось еще думать об обеспечении второго священника, а также о братьях-коадьюторах, и др.

Необходимые кюре товары производились в мастерских главы миссии или покупались в колониях. Каждый священник получал одежду, вино (одна бутылка в неделю), табак (два фунта в год) и т. д. Кроме того, он мог передать главе миссии список необходимых ему вещей, и глава миссии решал, в какой степени возможно удовлетворить эти потребности. Все, чего миссионер не получал от главы миссии, в частности, продукты, он выращивал у себя в саду или выменивал на продукцию, вырабатываемую общиной. Для этого у него в запасе были рыболовные крючки, ножницы, ножи и т. д.

Обувь иезуита представляла собой кожаную подметку, держащуюся на пуговице. Часто священники ходили просто босиком. Сутана без подкладки и плащ из скверного драпа для плохой погоды составляли всю его одежду⁹⁷. Четки миссионер носил, как и индеец, на шее. Они не носили бороды и очень коротко стригли волосы. И только тонзуру отец Сепп доверял парикмахеру, рисуя ему образец на бумаге, чтобы он не выстриг треугольника или квадрата⁹⁸.

⁹⁶ Гризингер Т. Иезуиты... - С. 125; Haubert M. Ibid. - P. 227.

⁹⁷ Cartas, informacoes, fragmentos historicos e sermoes do Padre Joseph de Anchieta (1554 – 1594). – Rio de Janeiro, 1933 [Электронный ресурс] www.brasiliana.usp.br/bbd/hande/1918/00381630#page/4/mode/1up. - P. - 17; Haubert M. La vie quotidienne... - P. 235 - 236.

⁹⁸ Haubert M. Ibid. - P. 236.

2.3. Формирование элиты (конгрегации)

Управлять массами через управление элитой - этому основополагающему принципу иезуиты следовали и в Новом Свете. Не допуская имущественного расслоения, не позволяя усиливаться власти отдельных личностей, они создавали духовную элиту - религиозные конгрегации.

Стоит заметить, что и в этом случае политика иезуитов попала на благоприятную почву. Личное обогащение имело для гуарани-христианина столь же малое значение, как и для его языческого предка. Богатство для него носило нематериальный характер. Признание его достоинства танцовщика или музыканта, переливающийся всеми цветами радуги наряд на празднике - вот гораздо более желанная награда, чем богатый дом или шкатулка с золотом; а диплом члена конгрегации, спрятанный в коробочку и зашитый в шейный платок, способен был заставить индейца презирать все блага этого мира.

Талант выше «крови», и, создавая новую элиту, иезуиты не пренебрегали талантами из народа, способными послужить к славе Господа и ордена. Дети касиков и знати, прежде чем быть допущенными к публичной власти, должны были пройти долгий период воспитания и не показать себя при этом недостойными в глазах своих воспитателей.

В парагвайские конгрегации иезуитов принимались лица обоих полов, что в Европе появилось лишь после 1750 г. Наряду с мариальной конгрегацией существовала конгрегация для юношей от 12 до 30 лет. Члены конгрегаций участвовали каждый день в общих молитвах и мессах. В субботу их обязанностью было прославление Святой Девы и, после молитвы, пение литаний в Ее честь. Они также должны были приносить Ей цветы и подарки. Каждое воскресенье после полудня члены конгрегаций собирались с иезуитами на «духовные конференции». Они часто занимались самобичеванием и, по крайней мере раз в месяц, исповедались и причащались.

В первый день месяца бросался жребий, чтобы определить имя святого, которого будут почитать в течение месяца и чью благосклонность надо было заслужить добрыми делами. Праздники конгрегационисты отмечали с большой

пышностью: банкет, знамена, игры, цветочные венки на головах девушек. Иезуиты поручали им различные задания, самое скромное из которых - наблюдение за имуществом церкви; также - раздача милостыни беднякам редукции. Некоторые отправлялись к больным, чтобы потом рассказать кюре об их нуждах, духовных и материальных. Когда священник шел со Святыми Дарами к умирающему, его сопровождал член конгрегации.

Некоторые молодые конгрегационисты отказывались от мяса в течение всего Великого поста, что для гуарани было истинным подвигом. Иезуиты учили, что жениться - это хорошо и правильно, но высшая добродетель - сохранить девственность. В результате среди конгрегационистов возникали попытки самооскопления или сохранения девственности в браке. Вообще члены мужских конгрегаций старались не видаться с женщинами и избегали мест их посещения.

Конгрегационисты регулярно получали отпущение грехов, и многие из них носили на шее, под четками коробочки с копией письма отца-генерала, где было сказано, что они удостоены этой особой милости. Здесь же могли лежать: акт, подписанный кюре и удостоверяющий, что они являются теперь «рабами Девы Марии», благочестивые картинки, ежемесячно раздаваемые в церкви, и другие реликвии. Конгрегационист имел право на более пышные похороны, чем остальные верующие. Самое большое наказание для него - быть изгнанным из конгрегации, и он прикладывал все усилия, чтобы не подвергнуться такому бесчестью.

Число конгрегационистов было довольно велико. В некоторых редукциях конгрегации объединяли до 800 членов. В 1692 г. в конгрегацию Сан Мигель входило 3 680 членов при общей численности населения всех Парагвайских редукций 75 983 человека. В конгрегацию входил каждый второй новообращенный, при этом за членами конгрегаций резервировалась и публичная власть – в материальные конгрегации входили касики, коррехидоры и

прочие представители «правлящей верхушки». Так формировалась не только религиозная, но и социальная элита⁹⁹.

Однако вхождение в столь закрытые элитарные круги не делало власть «индейской верхушки» более эффективной и самостоятельной. Отец-провинциал наставлял священников: «Не позволяйте коррехидорам и другим членам совета самим исполнять наказания по своей собственной инициативе и даже с вашего разрешения - это может привести к непредсказуемым и серьезным последствиям. В некоторых поселениях индейцы делают попытки вмешаться в политику управления редуциями в противовес отцам. Вполне достаточно, если они будут точно следовать вашим приказаниям»¹⁰⁰. Об этом же говорит другой провинциал, уточняя эти самые последствия: «Часто они пользуются своей властью и наказывают без всякой причины, просто в отместку кому-то, кого они считают своим личным врагом или чтобы завладеть женщиной. Случалось, особенно вначале, что индеец, которому было поручено исполнение наказания, ударами кнута разрывал на части тело виновного, даже если этот человек был из той же редуции или даже из одной с ним семьи»¹⁰¹.

2.4. Обучение и воспитание детей

Формирование будущей элиты парагвайского общества начиналось со школы, куда могли ходить только мальчики - сыновья касиков, членов магистрата и других функционеров, дети певчих, ризничих и некоторые дети «из народа», проявившие особые способности. Цель обучения - воспитать будущих функционеров и сделать их служение наследственным, создавая таким образом «высший класс». Список изучаемых предметов включал только самое необходимое: чтение, письмо, арифметика, пение. Как замечает английский историк Роберт Саути (Robert Souty) «древо познания не могло бы вырасти в

⁹⁹ Haubert M. *La vie quotidienne...* - P. 220 - 223.

¹⁰⁰ Ibid. – P. 233.

¹⁰¹ Ibid.

раю иезуитов»¹⁰². И здесь иезуиты всего лишь скрупулезно следовали положениям своего Устава, предписывавшего не заниматься обучением простого народа, который « должен только в простоте душевной и с полным смирением служить Господу нашему Иисусу Христу»¹⁰³.

Школьники учились читать и писать не только на гуарани, но и на испанском и даже на латыни. На последних двух их не учили говорить. Существует расхожее мнение, что иезуиты оберегали своих подопечных от более близкого знакомства, в частности, с испанским языком, чтобы сохранить свое «царство» и помешать испанским колонистам раскрыть «тайны» власти иезуитов, а индейцам - обнаружить, что существует иное «счастье», чем жизнь в полной покорности иезуитам. На это можно возразить, что вне редуций гуарани свободно общались с другими обитателями провинции Парагвай, а также с колонистами, и говорили они с ними, конечно, на испанском.

После этого вполне рудиментарного обучения, мальчики, проявившие певческие, музыкальные или танцевальные способности, переходили в специализированную школу. Здесь их обучали иезуиты, а также педагоги, специально приглашенные из Испании. Бывали и иностранные преподаватели, особенно, в танцах. Наблюдателей поражали уникальные способности гуарани к музыке, «озадачивающая легкость», с которой они играли. Их страсть к музыке была такова, что звание флейтиста или барабанщика они считали показателем знатности. В одном из своих писем отец Сепп, профессиональный музыкант, пишет, что в своей «консерватории» в Япею он уже подготовил «6 трубачей, 4 органистов, 18 корнетистов и 10 фаготистов». И это только за один год. «Нет такого инструмента, - пишет отец Сепп, - на котором они не выучились бы играть за короткое время, и они играют с таким мастерством и точностью, которые восхищают нас в самых талантливых мастерах»¹⁰⁴. Однако при всей их необыкновенной одаренности, индейцы не могли придумать ни

¹⁰² Ibid. – P. 255.

¹⁰³ Губер Ж. Иезуиты... - С. 232.

¹⁰⁴ Лоуни К. Как стать лидером... - С. 188; Haubert M. La vie quotidienne... - P. 256 - 258 .

одной, даже самой простой мелодии. Здесь, как и в художественных промыслах, они оставались выдающимися копиистами¹⁰⁵.

Помимо вышеуказанных школ, в редукциях существовали профессиональные курсы для обучения мальчиков, проявивших художественные дарования. Каждый мастер имел учеников, круг которых был также довольно узок, поскольку принадлежность к таким мастерам считалась также показателем знатности, они тоже входили в элиту «государства» Парагвай.

Выводы

1. «Инкорпорированность» в индейскую мифологию превратила иезуитов в глазах индейцев в высших существ, посланных небом.

2. Магический характер христианской проповеди иезуитов в значительной мере способствовал их идентификации в сознании гуарани с героями-цивилизаторами, что стало фундаментом власти иезуитов в редукциях.

3. Во внешнем характере христианизации, использовании в том числе и шаманских приемов проявилось стремление иезуитов приспособлять «вероучительные истины к многообразию лиц, культур и эпох»¹⁰⁶.

4. Неусыпный контроль со стороны руководства ордена, неукоснительное следование Уставу, аскетизм в личной жизни - все это позволяло сохранять авторитет миссионеров среди населения редукций.

5. В формировании местной элиты, создании конгрегаций, в выборочном школьном обучении и воспитании детей иезуиты использовали свой европейский опыт, следуя одному из основополагающих принципов деятельности ордена – воспитывать элиту и через нее воздействовать на массы.

6. В колониальных странах Испании и Португалии и, в частности, в Парагвае, где «организация языческой религии слаба»¹⁰⁷, иезуиты,

¹⁰⁵ Charlevoit P.F.J. Historia del Paraguay... - Vol. 1 - P. 257, 351. Lugon C. La republique des Guaranies... - P. 119; Padre Antonio Astrain. Historia de la Compania de Jesus... - P. 493.

¹⁰⁶ Леруа М. Миф о иезуитах... - С. 25, 212.

довольствуясь внешней христианизацией, возлагали надежды на дальнейшее воспитательное влияние церкви. Изгнание иезуитов из этих стран остановило этот процесс.

¹⁰⁷ Бемер Г. История ордена иезуитов... - С. 154.

Глава 3. Хозяйственная деятельность иезуитов

3. 1. Работа для себя и работа для Бога

Для того чтобы добиться впечатляющих экономических результатов, иезуиты прибегали к различным способам управления экономикой. В том числе и к таким, в которых впоследствии будут искать (и находить) как доказательства колониальной эксплуатации туземцев, так и предвестие «коммунизма» и полную победу принципов коллективного ведения хозяйства над частнособственническими интересами¹⁰⁸.

Иезуиты стремились заставить индейцев работать на себя за свой собственный счет. Для этого земля распределялась между касиками, которые, в свою очередь, распределяли ее между жителями. Последние были лишь пользователями земельным наделом. Количество земли не ограничивалось – земля в тропической стране не представляла особой ценности. Когда почва истощалась, индейская семья получала новый надел. Каждый индеец мог обрабатывать столько земли, сколько хотел. Основой питания оставался маис. Попытки внедрить пшеницу на личных полях индейцев ни к чему не привели. Получив некоторое количество зерна от мизерного урожая или от иезуитов¹⁰⁹, индейцы варили его, вместо того, чтобы молотить, или делали лепешки, сунув в огонь между двумя плоскими камнями.

¹⁰⁸ Вольский Ст. Иезуитское государство в Парагвае.... – С. 32 .

¹⁰⁹ Пшеница выращивалась, главным образом, на общинных полях. Когда урожай был обильным, часть зерна раздавалась индейцам.

Земледельческие орудия обычно принадлежали индейцу, а тягловый скот и транспорт - общине, хотя индеец мог свободно пользоваться ими. Исключение составляли лошади, которых склонные к перемещениям гуарани могли использовать для побега, и тогда лошадь могла считаться навсегда потерянной. В пользование давались мулы и ослы. Если поле (или поля) индейской семьи находились на другом берегу реки, община бесплатно предоставляла лодку.

Урожай целиком принадлежал земледельцу, однако, как правило, он очень быстро съедался. За все время существования редуций индейцы не научились делать запасов; кочевники, охотники и собиратели - они производили столько, сколько требовалось для непосредственного потребления, поэтому иезуиты обязывали индейцев сдавать некую часть произведенной продукции на общественные склады. Этот запас служил, в том числе, и в качестве посевного фонда для следующей посевной кампании.

Семейное поле, земледельческие орудия, урожай - все это составляло так называемое *Abambae*, или «вещь человека». К этой «вещи» относились также дом, мебель, личные вещи, домашние животные, домашняя птица и мелкий скот, случайно заработанные продукты, а также добыча охоты и рыболовства. Это не была собственность в прямом смысле слова. В отношении земли, это не имело смысла; что же касается дома, глава семьи получал его в пожизненное владение после женитьбы и мог им пользоваться.

Tupambae - «вещь Тупана», Бога - имущество и предприятия, созданные всей общиной и находившиеся под прямым управлением иезуитов. Работа для Бога содержала в себе несколько функций. Главным было покрывать производственные издержки и удовлетворять жизненные нужды общины. Из денег, полученных от продажи сельскохозяйственной продукции, выращенной на общинных полях, и от реализации изделий художественных промыслов, произведенных в общинных мастерских, уплачивался налог - одно песо за каждого мужчину-индейца в возрасте от 18 до 50 лет. В общинных работах не участвовали касики, их старшие сыновья, церковнослужители, коррехидоры и другие члены магистрата, налог за которых не отменялся. Кроме того,

губернатор мог мобилизовать индейцев на общественные работы - строительство зданий и фортификационных сооружений. За отсутствующих тоже надо было платить налог.

В редуциях надо было поддерживать определенный уровень жизни - строить общественные здания, изготавливать и ремонтировать мебель, предметы культа, облачения священников, статуи, кадила и прочее. Покупка облаток, вина для мессы, елея, воска, содержание членов магистрата, милиции, ризничих и других церковнослужителей, расходы на церемонии, прием властей и просто проезжающих путешественников - все это также осуществлялось за счет доходов от *Turambaе*.

Каждый кюре всегда имел список всех бедняков своей редуции. Благодаря продукции *Turambaе* миссионеры могли поддерживать вдов и сирот, больных и стариков.

Главным продуктом *Turambaе* и самой важной статьёй экспорта редуций, начиная с 1620 г., была *yerba* - «парагвайский чай», хотя официально его сбор и продажа были разрешены королевским указом лишь с 1645 г. Конкуренция со стороны редуций испугала колонистов, и в 1664 г. они добились, что экспорт из миссионерских поселений не будет превышать 12 000 арроб в год, или 140 тонн. Этот объем, в сущности, никогда не достигался редуциями, но 8 000 - 9 000 арроб обычно хватало, чтобы покрыть большую часть налогов. Чай редуций был выше качеством чая, производимого в колониях. Это так называемая «травка» - листья, специально отобранные, хорошо размятые и освобожденные от жилок и черенков. Колонисты такого чая не производили. «Травка» из редуций гуарани стоила дороже чая из колоний и весьма ценилась на перуанском рынке.

Остается сказать, как функционировал *Turambaе*. Общими, в первую очередь, были зерновые, хлопковые поля, овощные огороды и плантации *yerba*. Техника обработки земли и выращивания культур здесь была выше, чем на частных полях. Режим работы варьировался в зависимости от природных условий, режима культивации, потребностей общины, а также от социального положения жителя редуции. В частности, от сельскохозяйственных работ на

общинных полях были освобождены касики и другие члены магистрата, ремесленники, занятые в художественных мастерских, церковнослужители и фельдшеры. Остальные, включая детей, должны были работать на общинных полях два-три раза в неделю; обычно это были понедельник и суббота¹¹⁰.

3. 2. Сельское хозяйство

Основу экономического благополучия государства Парагвай составляли земледелие, скотоводство, художественные промыслы и внешняя торговля, целиком сосредоточенная в руках иезуитов.

Территория, занимаемая редуциями, была весьма благоприятна для земледелия: обширные ровные пространства, невысокие холмы с высокорослыми лесами на склонах, луга в неглубоких лощинах - таков общий вид междуречья Параны и Уругвая, и сегодня являющегося одним из самых богатых районов Аргентины. Почва чрезвычайно плодородна и позволяет собирать несколько урожаев в год. Климат здоровый и мягкий, летняя жара умеряется ветрами, зима короткая и нехолодная. Индейцы сеяли маис и маниок, сажали сладкий картофель и собирали дикорастущий чай - *yerba*. Иезуиты привезли пшеницу, ячмень, рис, сахарный тростник, табак и хлопок¹¹¹.

Уже довольно скоро плантации парагвайских редуций стали самыми производительными и хорошо организованными во всей Америке. Маис, пшеница, ячмень и рис, составлявшие основу питания жителей, давали до четырех урожаев в год. До 1700 г. в Парагвае не было железа и плуги и лемехи выработывались из твердых пород дерева - мягкая и рыхлая почва это позволяла. Хлопок культивировался в трех вариантах, вплоть до самого тонкого, не уступавшего бразильскому. В год получали до двух тысяч арроб, по 11,5 кг с редуции. В редуции Сан -Хуан в первый год было посажено 100 тыс. черенков хлопка. Всего через два года их было уже 300 тыс. и они давали более

¹¹⁰ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 190 – 192.

¹¹¹ Ibid. - P. 189.

4 центнеров хлопчатника в год. Парагвайский хлопок исчез с уходом иезуитов¹¹².

Сахарный тростник стал источником экспорта практически для всех стран Латинской Америки. Редукции Уругвая экспортировали вино в Буэнос-Айрес и Рио де Ла Плата. Обычно собиралось два урожая винограда в год. Табак, выращенный в Парагвае, ценился наравне с кубинским и также шел на экспорт. Каждая редукция имела от 6 до 8 овощных огородов, не считая сада кюре, где отцы занимались селекцией и акклиматизацией растений.

Как правило, сад занимал около трех гектаров и располагался позади коллегии. Список выращиваемых там культур был весьма разнообразен: капуста, репа, шпинат, петрушка, укроп, салаты всех видов, огурцы, дыни, кориандр. В садах созревали яблоки, груши, айва, гранаты, фиги, ананасы, лимоны и апельсины. Еще в XIX в. район Ла Платы получал апельсины из этих садов. Выращивались лекарственные растения - рута, анис, розмарин. «Бальзам из миссии» славился по все Америке и его регулярно выписывали фармацевты Мадрида. Отцы даже делали духи на основе цветов лаванды, розмарина, жасмина, роз и других растений. Иезуиты выписывали книги по агротехнике из Европы, но содержащиеся в них советы мало подходили для американских условий. Отцы экспериментировали, и изданный ими в 1765 г. альманах содержит ценнейшие советы по культивированию растений на американской почве.

Основным источником дохода и главной статьей экспорта оставался «парагвайский чай». Даже век спустя после изгнания иезуитов провинция Мисьонес экспортировала до 5 млн. кг чая, произведенного на территории бывших редукций¹¹³.

«Парагвайский чай» - это огромные деревья с толстыми стволами и большими и жесткими листьями. Чай производится из листьев, подвергнутых долгой и значительной обработке. Сбор листьев - дело трудоемкое и опасное, колонисты использовали в нем индейцев, которые на этих работах погибали

¹¹² Ibid.

¹¹³ Lugon C. La République de Guaranies... - P. 101 -104.

тысячами, посреди леса, лишённые минимального жилья, питаюсь теми же листьями и корнями; их забивали кнутом за малейшую провинность. Склоны холмов, где произрастал «парагвайский чай», были усеяны их костями. Десятки килограммов собранного урожая они тащили на себе по 10 - 20 миль - колонисты не считали нужным тратиться на доставку водным путем. «Гноящиеся руки и ноги, раздутые животы, лица и фигуры мертвецов», - так описывал вернувшихся из леса сборщиков о. Руис де Монтойя¹¹⁴.

В редуциях сбор чая составлял часть работ *Tupambaе*, проходил под строгим надзором иезуитов и регламентировался самим отцом-провинциалом. Сбор не производился в самые холодные месяцы года. Экспедиция, отправлявшаяся в лес, снабжалась провизией, в том числе и на обратный путь. Двигались не по земле, а водным путем, который также контролировался специальным корпусом на Паране и из редуции Сан Франсиско Ксавье на Уругвае. Эта же редуция посылала сборщикам провизию во все время сбора, который длился до нескольких недель.

Прибыв на место, индейцы валили деревья и приступали к сбору листьев. Здесь же в лесу собранные листья сушились, обрабатывались и складывались в кожаные мешки для защиты от сырости.

Весь урожай сдавался кюре. Если собранное количество «травы» превышало норму *Tupambaе*, сборщики получали в качестве поощрения куски ткани соответственно стоимости работы.

Трудности сбора, высокие заболеваемость и смертность, которыми, так или иначе, сопровождался этот процесс, подвигли отцов-иезуитов на эксперименты с искусственным разведением чая. Они достигли успеха благодаря особому способу подготовки семян, и, начиная с 1660 г. и вплоть до изгнания были первыми и единственными в Америке производителями селекционного парагвайского чая. Правда, урожай с плантаций достиг удовлетворительного уровня лишь к началу XVIII в. и так и не заменил полностью сбора с дикорастущих деревьев. Провинциал обязывал кюре

¹¹⁴ Charlevoit P.F.J. Historia del Paraguay... - Vol. 1. – P. 13; Lugon C. La République de Guaranies... - P. 105 ; Padre Ruiz de Montoya. Conquista espiritual... - P. 17.

оплачивать чай, собранный на плантациях, не менее чем в половину цены дикой «травы».

Еще более, чем для земледелия, пространства междуручья Параны и Парагвая были благоприятны для разведения скота: быков, коров и овец. Овцы давали мясо для миссионеров и шерсть для зимней одежды индейцев. Лошади использовались только в военных целях и для охраны стад быков на пастбищах. Жир, животное сало, кожа составляли существенную часть экспорта.

Каждая редукция владела одной или несколькими так называемыми *estancias* - нечто вроде скотоводческих ферм с пастбищами и лугами, где животные жили в относительной свободе. (См. Приложение). Фермы находились, как правило, на значительном расстоянии от редукций, и кюре могли посещать их не чаще 2-3 раз в год для наблюдения за работой. Для охраны стад нанимались пастухи из испанских колонистов - иезуиты опасались бегства индейцев; кроме того, порученное индейцам стадо могло быть съедено почти полностью. Животные, предназначенные для бойни или для использования в качестве тягловой силы, содержались в специальных загонах. Их тщательно пересчитывали и охраняли до момента использования. *Estancias* иезуитов были самыми процветающими на всем пространстве Рио де Ла Платы.

В каждой редукции ежедневно забивалось от двадцати до сорока быков, и никакая ферма не могла обеспечить полностью такого количества скота. На помощь приходил естественный резерв - огромные стада одичавших животных, оставшихся после ухода иезуитов из Гуаиры¹¹⁵. Ежегодно редукции посылали туда несколько десятков гаучо. За два-три месяца пастухам удавалось увести от пяти до шести тысяч животных, иногда гораздо больше. Такие скопления диких стад назывались *Vaquerias*¹¹⁶. и с самой крупной из них, *Vaqueria del*

¹¹⁵ Первые редукции, организованные в районе Гуаиры, иезуитам пришлось оставить из-за столкновений с колонистами и охотниками за рабами.

¹¹⁶ *Vaca* (исп.) - корова.

mar, со временем, миссии начали получать ежегодно от 100 до 300 тыс. голов скота. (См. Приложение).

Однако иезуиты были отнюдь не единственными, кто занимался эксплуатацией этого упавшего с неба богатства. Стада подвергались нападениям испанских и португальских колонистов, которые, главным образом, интересовались жиром, животным салом и кожей, идущими на экспорт. Стада стремительно сокращались, и в 1720 г. *Vaqueria del mar* была почти полностью разрушена. Иезуитам удалось собрать стадо в 80 000 голов в надежде получить от них через восемь лет за счет естественного прироста 500 000, но и этот резерв был, в конце концов, обнаружен и практически исчерпан португальцами.

Для иезуитов это стало настоящей катастрофой. Индейцы начали умирать от голода, и в последние десятилетия существования государства Парагвай миссионерам пришлось сконцентрироваться на земледелии, предельно сократив работы на личных полях и введя обязательное участие всех жителей в работе на полях общинных. Уклонение влекло за собой серьезные санкции.

И все же к моменту ухода иезуитов, то есть к 1768 г. в редуциях гуарани насчитывалось более 1 млн голов крупного рогатого скота, около 300 000 овец и коз, почти 90 000 лошадей и около 40 000 мулов, 20 000 ослов¹¹⁷.

2. 3. Художественная индустрия и мануфактура

Индейские деревни представляли собой не только замкнутые сельскохозяйственные общины, но и большие фабрики, где велось крупное производство всей продукции массового потребления: свечи, ковры, одеяла, четки, хлопковые ткани, сбруя¹¹⁸. Когда в работах на земле наступал «мертвый

¹¹⁷ Lugon C. La République des Guaranies... - P. 107 -108.

¹¹⁸ Бемер Г. История ордена иезуитов.... – С. 162; Гризингер Т. Иезуиты.... - С. 127; Charlevoit P.F.J. Historia del Paraguay...- Vol. 1. – P. 254 – 255; Lugon C. La République des Guaranies... - P. 111 -118.

сезон», то есть в период между праздником Тела Господня и Рождеством¹¹⁹ большинство населения редуций было занято на гражданских работах: в строительстве, в архитектуре, в ремесленных мастерских. Одни мастерили барки, возводили мосты, ремонтировали дороги, строили дренажные системы; другие изготавливали черепицу и кирпичи, разрабатывали карьеры, строили и ремонтировали общественные здания и религиозные сооружения.

Несмотря на то, что путешествия между редуциями осуществлялись, в основном, водным путем, редуции соединяли отличные дороги, мосты и специальные лодки для пересадки. Через каждые пять лье стояла часовня, при которой было две-три комнаты для путешественников. Постой был бесплатным, несколько индейцев охраняли и поддерживали помещения. За счет общины строились и личные дома - эта норма была зафиксирована особо.

Художественные произведения, соответствовавшие современным требованиям и способные служить предметами экспорта, создавались исключительно в общинных мастерских и под строгим наблюдением иезуитов. Мастерские располагались в ограде коллегии, что делало наблюдение особенно эффективным. Профессии объединялись в корпорации.

Как правило, священники сами владели каким-нибудь ремеслом, а при необходимости овладевали новым. Отец Сепп соорудил вместе со своими индейцами часы, из которых в полдень один за другим появлялись 12 апостолов. Он же построил орган, в котором трубы были сделаны из кедра, а восьмиугольная кафедра украшалась фигурами четырех евангелистов и четырех великих католических схоластов. В дарохранильнице, также вырезанной из кедра, небеса поддерживались четырьмя херувимами, окружавшими статую Девы Марии; все покрыто позолотой и инкрустировано перламутром. Прекрасную статую Иоанна Крестителя работы отца Сеппа и сейчас можно видеть в музеях Бразилии. Отец Сепп первым смог извлечь железо из камня, который бразильцы называют «термитник». Он построил небольшую печь и с ее помощью выплавлял железо совсем не плохого

¹¹⁹ Парагвай лежит ниже экватора, поэтому июнь, июль и август - зимние месяцы

качества, притом что на территории миссий не существовало никаких месторождений металла или угля.

В сложных случаях кюре могли позвать на помощь братьев-коадьюторов, специализирующихся в той или иной области. Обычно это были медики, в частности, хирурги, фармацевты, а также архитекторы, художники и скульпторы, кузнецы или портные. Иногда приезжали профессиональные мастера из Испании, чтобы помочь гуарани или научить их каким-то новым ремеслам. Благодаря всему этому большинство иезуитских поселений превосходило в отношении художественных ремесел любой колониальный «город».

Некоторые мастерские, относящиеся к *Tupambaé*, представляли собой настоящие предприятия: мельницы, лесопильни, кирпичные заводы, оборудование для сушки и обжига «травы», фабрики для обработки сахарного тростника. Среди отцов-иезуитов были столяры и плотники, каретники и бондари, кожевники и гончары, шляпники и сапожники, шорники и золотильщики, скульпторы и изготовители четок. Четки обычно делались из наростов на стволах деревьев; они покрывались лаком и приобретали чрезвычайно красивый вид.

Художники, как правило, обладали отличной техникой, но никакое отклонение от канонических норм не допускалось. Изготавливались музыкальные инструменты, такие как трубы, горны, колокола и даже органы, производилась посуда: кувшины и чаши из серебра, а также астрономические приборы и ружья, сосуды, серебряные канделябры, часы. Скрипичные мастера гуарани пользовались большой известностью. Практически каждая редукция имела кузницы и литейные мастерские¹²⁰.

В 1700 г. один из отцов-иезуитов соорудил из подручных средств небольшую типографию и начал лить из олова литеры, большинство из которых - на гуарани. Печатать в Испании книги на языке гуарани было сложно, а доставлять обратно в Америку - дорого и небезопасно. Эта

¹²⁰ Charlevoit P.F.J. Historia del Paraguay... - Vol. 1. - P. 241 -242; Lugon C. La République des Guaranies... - P. 114.

типография долгое время была единственной не только в Парагвае, но и на всем пространстве Рио де Ла Платы.

Миссионеры, в первую очередь, использовали уникальный талант копиистов гуарани - последние удивительно точно воспроизводили буквы, в том числе и не знакомых им языков. В целях расширения производства иезуиты даже вызывали из Европы брата-типографа, который привозил с собой и необходимые материалы. Еще и сегодня в некоторых библиотеках можно встретить толстые книги *in-folio*, напечатанные в этой типографии.

Книги издавались в небольшом количестве экземпляров. В основном это были учебники для миссионеров и катехизаторов на гуарани и испанском языках, переводы требников, мартирологов, переиздания катехизиса, составленного отцом Руисом де Монтойя. Однако печаталась литература и иного содержания, например, труды по астрономии. Эти фолианты, особенно самые ранние из них, украшенные великолепными гравюрами, выполненными индейцами, по уровню переводов и по оформлению не уступают лучшим европейским изданиям. Среди них можно назвать превосходно изданный перевод книги отца Ниремберга (Nieremberg) «О различиях между временным и вечным», труд отца Инсауральде (Insaualde) на гуарани, впоследствии переизданный в Мадриде под названием «*Araporuaguiyucihaba*» («Как следует проводить время»). Именно иезуиты зафиксировали и кодифицировали язык гуарани, разработали его грамматику; составленные ими сборники идиом южноамериканских наречий и сегодня считаются бесценными¹²¹.

Бумага приходила из Европы. Чтобы получить краску, по свидетельству отца Добрицхофера¹²², сжигали дерево *tapu* и копоть смешивали с камедью (растительным клеем) или просто с сахарным сиропом. Глубоко изучив

¹²¹ Лоуни К. Как стать лидером... - С. 188; Селиванов В.Н. Латинская Америка... - С. 51. Haubert M. La vie quotidienne... - P. 204 - 205; Lugon C. La République des Guaranies... - P. 115; Padre Antonio Astrain. Historia de la Compania de Jesus... - P. 488-489;

¹²² Добрицхофер, Мартин (Dobrizhoffer, Martin) - австриец, 11 лет служил миссионером в редукциях гуарани, 6 лет - у абипонов. Выслан Карлом III, вернулся в Вену в 1773 г., умер в 1791 г. Автор трехтомной «Истории абипонов», изданной на латыни в 1784 г.; особенно важны в ней этнографические и исторические сведения (Muriel D. El extranamiento de los jesuitas... - P. 307 - 309).

южноамериканскую флору, отцы-иезуиты научили индейцев получать из растений краски, духи, лекарства¹²³.

Однако наиболее развитым и востребованным промыслом, относящимся к художественной индустрии, было шитье одежды, почти целиком принадлежащее *Tupambaе*. Если бы иезуиты не приложили максимум старания, индейцы ходили бы обнаженными, полностью или почти. Одежда шилась как в общественных мастерских, так и в домах индейцев, в основном, из хлопка.

С ростом поголовья овечьего стада началось прядение шерсти и выделывание ткани из нее - процесс, также относящийся к общинным работам, поскольку требовал навыков и старательности. Каждый индеец получал четыре метра шерстяной ткани на зимнее пончо, хотя зима длилась не более двух месяцев (июнь и июль) и была нехолодная.

Производство одежды из хлопка проходило под контролем иезуитов. Этим занимались, как правило, матери семейств - они сами пряли нить из хлопка, собранного на семейном поле, и ткали из него ткань. Хлопок, правда, был не всегда, поскольку индейцы, как правило, опаздывали со сбором и хлопок становился непригоден для ткачества; поэтому хлопковый урожай с семейных полей оказывался, как правило, весьма невелик.

В свою очередь, общинные хлопковые поля были огромны. В некоторых редуциях высаживалось до 300 000 черенков. Хлопок с этих полей шел на одежду детям, вдовам, старикам, больным, заключенным, чиновникам магистрата, ремесленникам. Хлопковой тканью оплачивалась работа сборщиков чая, она вручалась в качестве приза победителям спортивных соревнований, и, наконец, эта ткань и изделия из нее составляли важную часть экспорта.

Для сбора хлопка выделялись девочки и молодые женщины; они же часто собирали хлопок с неухоженных семейных полей, и тогда урожай шел на склады общины. Там его сушили на открытом воздухе, раскладывая на бычьих

¹²³ Haubert M. La vie quotidienne ... - P. 205 , Губер Ж. Иезуиты... - С. 129.

шкурах, потом отделяли зерна при помощи специальных машин. Каждая женщина получала в субботу полфунта хлопка; в среду она должна была вернуть спряденные клубки и получить очередные полфунта до следующей субботы. Согласно отцу Кардиелю, работа занимала не более четырех или пяти часов, но далеко не всегда результат оказывался нужного качества.

Принимавшие работу экономы проверяли соответствие веса спряденной нити весу сырца. Затем нить поступала к ткачу – в каждой редукации их было от двадцати до сорока. Ткач получал за работу от двух до трех процентов от произведенной продукции, если она была соответствующего качества. Ткачи бывали столь искусны, что их работа ценилась и в Европе.

Дети занимались изготовлением веретен и получали одежду два раза в год. Кроме того, женщины и дети занимались, изготовлением украшений для священнических облачений и праздничных одежд, а также производством ковров, которые были не хуже турецких.

3.4. Торговля и обмен

Географические и климатические условия миссий были весьма различны, что породило определенную специализацию и возможность натурального обмена между редукациями. В не знавшем денег хозяйственном устройстве обмен символизировал движение товаров и осуществлялся под строгим контролем иезуитов. Внутри редукаций обмениваться могло домашнее имущество, но в минимальных пределах. Опасаясь злоупотреблений со стороны индейцев, кюре вообще не допускали никаких коммерческих сделок без своего позволения.

Согласно инструкциям, вмешательство иезуитов в такие сделки должно было ограничиваться советами индейцам. Это заставило кюре для защиты интересов их подопечных, составить список фиксированных стоимостей в «вещественном» выражении (деньги практически не имели хождения на всей территории Рио де Ла Платы и были совершенно неизвестны в редукациях). Эти

«цены» были одинаковы для всех редуций, что значительно облегчало пользование ими и позволяло предотвращать возможные непредусмотренные действия. Список изредка корректировался в соответствии с изменениями общеэкономической ситуации и фиксировал как транзакции внутри индейских поселений, так и сделки с время от времени появлявшимися в редуциях испанскими торговцами. Вследствие отсутствия у гуарани права наследования обмениваться они могли лишь личными вещами незначительной стоимости¹²⁴.

Специализация каждой группы редуций позволяла им поддерживать друг друга и никогда не конкурировать между собой на внешнем рынке, однако на внутреннем рынке столкновения интересов были нередки. Споры, в основном, возникали из-за границ пастбищ, прав на их территории. Примирением сторон обычно занимался отец-провинциал. Он же устанавливал систему взаимопомощи в случае стихийных бедствий или других чрезвычайных ситуаций. Помощь могла осуществляться в форме дачи займы или просто безвозмездного дара. Отец Сепп рассказывает, что, когда ему пришлось заниматься разделом редуции Сан Мигель¹²⁵, он получил в помощь и людей, и скот, и семена¹²⁶.

Между тем, «миссионерский бартер» не возмещал, разумеется, всех потребностей редуций. Земледелие и художественная индустрия остро нуждались в железе и металлах вообще, в рабочих инструментах, в оружии, ножах, рыболовных крючках и т. д. Практически не известную в регионе соль, вино, европейский воск для свечей, масло и, особенно, роскошные облачения и предметы культа для праздничных церемоний надо было везти из Испании,

Весь этот необходимый «импорт» требовал весьма значительного «экспорта», и «экспорт» был налажен со всей тщательностью и под самым

¹²⁴ Lugon C. La République des Guaranies... - P. 127 – 128.

¹²⁵ Когда численность населения редуции достигала 1500 семей, разделение становилось неизбежным: либо образовывалось новое поселение, либо часть семей отправлялась в малонаселенные редуции. Делилось все движимое и недвижимое имущество. Нередко такие расселения сопровождалось сопротивлением индейцев, далеко не всегда легко соглашавшихся покидать родные места.

¹²⁶ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 249; Lugon C. La République des Guaranies... – P. 35.

строгим контролем. Самую существенную его часть составляла *yerba*, но также вывозились воловьши шкуры, хлопковые и шерстяные ткани, табак, сахар, мед, некоторые произведения художественной индустрии и ремесел, такие как, например, мебель из ценных пород дерева, и др.¹²⁷

Иезуиты понимали, что, если они не хотят убить своих редуций, они должны взять всю внешнюю торговлю в свои руки, и отцы сами организовывали транспортировку своих товаров, научились пользоваться векселями и вели свои счетные книги по всем правилам бухгалтерского искусства. Раз в год каждая редукция зафрахтовывала несколько барок, чтобы по Паране и Уругваю доставить товар в колонии. Обычно такое путешествие совершалось по окончании полевых работ. В качестве провизии на дорогу путешественники получали копченое мясо, чай, табак. Эти два последних продукта предназначались также для торговли с колонистами.

По прибытии весь товар сдавался в коллегию иезуитов в Буэнос-Айресе или в Санта Фе, где находился и прокурор миссии. Именно он совершал все торговые и обменные операции. Индейцы могли обмениваться лишь в пределах редуций, для покупки чего-либо вне редуции индеец должен был прибегать к посредничеству кюре или прокурора. Иезуиты строго следили за испанскими торговцами, которые могли соблазнить индейца на незаконные действия.

Прибывшие индейцы останавливались в иезуитской коллегии, в специальном помещении, построенном за счет редуций, и в ожидании, когда товар будет реализован, подрабатывали у колонистов. Таким способом они могли скопить некоторые средства, но, как правило, заработанное быстро растрчивалось и одуроченный работник нередко оставался и без одежды. Ввиду всего этого, в 1731 г. провинциал отец Эрран (Ernan) распорядился вручать индейцам, перед отбытием в редукцию, за счет общины несколько рулонов ткани и других вещей для подарков женам. Все ценные вещи прокурор убирал в баулы, а ключи отдавал кюре вместе с письмом, где были перечислены все произведенные торговые операции.

¹²⁷ Lugon C. Ibid... - P. 129.

«Внешняя торговля» совершалась не только в центральных городах колоний, но и в самих редукциях, когда в них приезжали торговцы. На протяжении всего XVII в. этот процесс регламентировался колониальным законодательством. Путешественник или коммерсант не мог находиться в пределах редукции больше трех дней, поскольку они «крадут индейцев, совращают женщин, подают плохой пример, да еще и распространяют эпидемии»¹²⁸.

Что касается постоянного проживания, то на всей территории Рио де Ла Платы оно было исключено после 1618 г., когда, по настоянию иезуитов, были приняты «Ордонансы Альфаро»¹²⁹, более строгие, чем остальное законодательство империи. Основной текст написал отец Диего де Торрес¹³⁰. А начиная с 1710-1720 гг., когда восставшие в Асунсьоне «коммунерос»¹³¹ грозили разрушить редукции, иезуиты совсем отменили посещения, даже временные. Исключения делались для официальных лиц или по особому разрешению.

Этот запрет не распространялся на шесть редукций, расположенных вдоль торгового пути. В этих редукциях испанские торговцы могли останавливаться не более чем на три дня, им разрешалось совершать торговые сделки только в отношении продукции *Tupambaе* и обмениваться некоторыми товарами с индейцами. Такая коммерция давала возможность этим редукциям, вообще довольно бедным, получать прибыль от приобретения «травы», соли, сахара и табака в обмен на мулов, мелкий скот и, в особенности, ткани. Однако

¹²⁸ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 210.

¹²⁹ «Ордонансы Альфаро» (Ordenanzas de Alfaro) (1612 г.) – свод законодательных распоряжений, составленный по представлению судьи Королевского суда Франсиско де Альфаро после его посещения с инспекцией провинций Тукуман, Куйо, Буэнос -Айрес и Парагвай. Свод служил дополнением к королевскому указу Филиппа II и, среди прочих, содержал указы о запрещении рабского труда и купли-продажи индейцев, об установлении компенсации за выполненную работу, а также положения, регулирующие порядок назначения на общественные работы.

¹³⁰ Отец Диего де Торрес (Diego de Torres) - первый провинциал провинции Парагвай, получивший привилегию от испанского правительства на организацию редукций в Парагвае в 1608 г.

¹³¹ Восстание колонистов против короля.

торговцы жили на особом постоялом дворе, специально для этого построенном вдали от домов индейцев, под надзором алькальда. На третий день их пребывания коррехидор приводил приобретенных ими быков или мулов и выпроваживал «гостей»¹³².

Несмотря на все эти меры, духовный облик жителей этих редукиций был не столь блестящ, как в других поселениях, что делало объяснимым непрестанные усилия миссионеров по защите «чистого стада Христова» от заразы дурных примеров¹³³.

Выводы

1. Хозяйственная деятельность иезуитов в Парагвайских редукициях оказалась наиболее успешной.

2. В этой деятельности в полной мере проявилась их практическая хватка, здравый смысл, личное бескорыстие и преданность ордену, а также их человечность, умение и желание обеспечить индейцам свободу от рабства, голода, нужды и непрекращающейся борьбы за существование. «Бедности, страданий от лишений и голода, зависти к первенству в Парагвае не было»¹³⁴. «Индеец в редукициях - фактически несвободный человек, но в материальном отношении он, несомненно, чувствует себя счастливым»¹³⁵.

3. Практически идеально организованное хозяйство, умение извлечь нужную выгоду из всякой работы и рационально организовать ту работу, которая приносит наибольшую прибыль, точное и справедливое распределение этой прибыли - все это способствовало экономическому расцвету редукиций вплоть до самых последних лет их существования. Уцелевшие поля и плантации бывших редукиций еще и в XIX в. снабжали продукцией значительные регионы провинции Парагвай.

¹³² Haubert M. *La vie quotidienne...* - P. 211, *Lettres edificantes...* - P. 15 – 16. Lugon C. *La République des Guaranies...* - P. 129 – 131.

¹³³ Haubert M. *Ibid.* - P. 211.

¹³⁴ Святловский В.В. *Коммунистическое государство иезуитов...* – С. 46.

¹³⁵ Бемер Г. *История ордена иезуитов...* – С. 145; Charlevoit P.F.J. *Historia del Paraguay...* - Vol. 1. – P. 263. Haubert M. *La vie quotidienne...* - P. 252.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Миссионерская и цивилизаторская деятельность ордена иезуитов оценивалась и оценивается по-разному – от апологии до полного осуждения, однако одно представляется неоспоримым: стратегические цели иезуитов соответствовали потребностям эпохи и в осуществлении этих целей орден находил поддержку и при королевском дворе, и у папского престола.

Проводя свой цивилизационный «парагвайский эксперимент», иезуиты исходили из принципов, положенных в основу всей их миссионерской деятельности: неукоснительное следование Уставу ордена, с одной стороны, и, с другой, максимально возможная адаптация к местным условиям для достижения главной цели – крещения.

Неусыпный контроль со стороны руководства ордена за соблюдением уставных требований, дисциплина и строгий аскетизм священников, их порядочность и человечность по отношению к местному населению – все это позволяло миссионерам сохранять высокий авторитет среди туземцев. Однако расчет на внешнюю христианизацию, легкое приспособление религиозных истин «к многообразию лиц, культур и эпох»¹³⁶, воздействие на чувства, а не на разум – все это неизбежно вело к упрощению и даже к искажению основного вероучения. Надежды на последующую воспитательную роль церкви не оправдались – оказав неоценимую помощь Империи в деле христианизации колоний, иезуиты перестали отвечать потребностям эпохи и должны были уйти.

Между тем утверждать, что их «утопический и отважный»¹³⁷ эксперимент окончился провалом, нельзя. Вместе с христианством иезуиты принесли в Новый свет цивилизацию. Охотников и собирателей плодов они превратили в земледельцев и скотоводов, внедрили искусства и ремесла. «До

¹³⁶ Леруа М. Миф о иезуитах... - С. 212.

¹³⁷ Лоуни К. Как стать лидером... - С. 187.

принятия христианства гуарани не были знакомы ни с домашними животными, ни с железными орудиями, ни с оседлой жизнью, ни с частной собственностью. Они узнали все это только от иезуитов»¹³⁸

Племена, находившиеся под их управлением, были избавлены от геноцида и уничтожения. Не сделав индейцев христианами, иезуиты смогли внушить им христианские ценности трудолюбия, нестяжания, нравственной чистоты, и наконец, понятие о едином Боге.

Труды миссионеров по фиксации и кодификации языков племен Южной Америки, их исследования в области ботаники, медицины, геологии и минералогии, географии и этнографии вошли в золотой фонд мировой науки. Внедряя в жизнь индейцев элементы европейской цивилизации, иезуиты показали им тот внешний мир, с которым, рано или поздно, индейцам пришлось встретиться. Достижения иезуитов стали достоянием последующих поколений, и в том, что потомки индейцев, живших в редукциях, сохранили приверженность католической вере, есть немалая заслуга Общества Иисуса.

Что строили иезуиты в Парагвайских редукциях семнадцатого века: коммунизм, Царство Божие или «империю Христа» во главе с папой? Через 250 лет после ухода ордена из Америки вопрос остается открытым. «Полемика продолжается. На Парагвайские редукции ссылаются, и когда хотят осудить иезуитов, и чтобы доказать превосходство христианства, как и для того, чтобы подтвердить жизненность социалистических теорий. Остережемся принимать чью-либо сторону»¹³⁹.

¹³⁸ Бемер Г. История ордена иезуитов... - С. 147.

¹³⁹ Haubert M. La vie quotidienne... - P. 298.

БИБЛИОГРАФИЯ

Источники

1. Падре Антониу Виэйра. Избранные произведения. – М. Голос-Пресс, 2007.
2. Carta para El-Rei Nosso Senhor sobre as missoes do Ceara, do Maranhao e do Grande Rio das Amazonas, escrita pelo padre Antonio Vieira da Companhia de Jesus//Revista Trimestral de Historia e Geographia, ou Journal do Instituto Historico e Geographico Brasileiro. Tomo quarto, № 3, p. 11 – 127. - Rio de Janeiro, 1842. [Электронный ресурс] <http://biblio.etnolinguistica.org/vieira-1842-almazonas>)
3. Cartas, informacoes, fragmentos historicos e sermoes do padre Joseph de Anchieta. – Rio de Janeiro, 1933.[Электронный ресурс] www.brasiliana.usp.br/bbd/hande/1918/00381630#page/4/mode/1up
4. Charlevoix P.F.J. Historia del Paraguay. Vol. 1 - 6. - Madrid, 1910 - 1916.
5. Leite S. Cartas dos primeiros missioneiros brasileiros. – Rio de Janeiro, 1910.
6. Lettres edificantes et curieuses ecrites par les missionaires de la Companie de Jesus. – Paris, 1831. [Электронный ресурс] http://www.archive.org/stream/cihm_41130#page/n53/mode/2up).
7. Muriel, Domingo. El extranamiento de los jesuitas del Rio de La Plata. - Madrid, 1908.
8. Padre Astrain, Antonio. Historia de la Compania de Jesus. – Madrid, 1925.
9. Padre Ruiz de Montoya. Conquista espiritual hecha por los religiosos de la Compania de Jesus. – Madrid, 1639. [Электронный ресурс] <http://biblio.etnolinguistica.org/montoya-1639-conquista>)

10. Vieira A. Cartas. Vol. 1 – 3. – Lisboa, 1970.

Исследования на русском языке

1. Андреев А.Р. История ордена иезуитов. - М. 1998.
2. Бемер Г. История Ордена иезуитов. - М., «Ломоносов», 2012.
3. Виппер Ю. Коммунизм и культура: Древность. - Рига, 1925.
4. Вольский Ст. Иезуитское государство в Парагвае (1637-1768) // Идеи планирования в прошлом и настоящем. Под ред. Н.А.Ковалевского. - М., 1930.
5. Григулевич И.Р. Крест и меч. – М., Наука, 1970.
6. Григулевич И.Р. Крушение иезуитского ордена в колониальной Америке// Новая и новейшая история, 1973, № № 5 – 6.
7. Гризингер Т. Иезуиты. – М., 2004.
8. Губер Ж. Иезуиты. - М., 1898.
9. Крицкий Л.Г. Испанская церковь и роль католицизма в Латинской Америке в XVI – XIX веках // Вопросы истории, 1973, № 4. – С. 96.
10. Леруа М. Миф о иезуитах: от Беранже до Мишле. – М., Языки славянской культуры, 2001.
11. Лоуни К. Как стать лидером «от Бога». – М., 2007.
12. Райт Дж. Иезуиты. – М., 2006.
13. Ранке Л. Римские папы в последние четыре столетия. – СПб, 1874.
14. Святловский В.В. Коммунистическое государство иезуитов в Парагвае в XVIII веке. - П., 1924.
15. Селиванов В.Н. Латинская Америка: от конкистадоров до независимости. – М., 1983.

Исследования на иностранных языках

1. A. Martins, Afonso. Historia da civilisacao Portuguesa. - Porto, 1969.
2. Azevedo, Joao Lucio. Os jesuitas no Grao-Para : suas missoes e a colonisacao. - Lisboa, 1901. [Электронный ресурс] <http://biblio.etnolinguistica.org/azevedo-1901-jesuitas>
3. Haubert M. La vie quotidienne au Paraguay sous les jesuites. - Paris, 1967.
4. Haubert M. L'eglise et la defense des « sauvages ». Le pere Antoine de Vieira au Bresile. - Bruxelles, 1964.
5. La conquete de l' Amerique Espagnole et la question de droit. - Paris, 1996.
6. Lugon C. La République de Guaranies (1610 - 1768). Les jesuites au pouvoire. - Paris, 1970.
7. Veiga Cabral, Mario da. Historia do Brasil. – Rio de Janeiro, 1959.

Научный руководитель _____

Дата: « » _____ 2013 г.

Карта Парагвайских редуций